

सरस्वती-सिरीज़ नं० २९

भैरवसमयके विचार

श्री भाई परमानंदजी

एम० ए०, एम० एल० ए०



प्रकाशक

इंडियन प्रेस लिमिटेड

प्रयाग

प्राक्थन

एंडमन जेल में सन् १९१५ से '२० तक रहते हुए ये नोट याद-दास्त के तीर पर रखे गये। यह विचार कम बार-बार मेरे मन में गुजरता था। दो मास के अनशन के कारण मेरा खयाल था कि कालेपानी में ही मेरा शरीर-त्याग होगा। इसलिए उसके बाद यदि ये नोट किसी योग्य मनुष्य के हाथ पड जायेंगे तो वह इन्हें छपवाकर प्रकाशित कर देगा। समय ने रंग बदला और स्वयं मुझे ही दाको प्रकट करने का अवसर मिल गया। मैंने इनके अंदर कोई परिवर्तन करना उचित नहीं समझा और ज्यों त्यों पाठकों के सामने रख दिये हैं। एक प्रकार से ये विचार मेरे अत समय के हैं। तब मैं समझ बैठा था कि अब मेरा दुनिया से कभी कोई संबंध न होगा।

लाहोर। }

भाई परमानंद

विषय-सूची

विषय	पृष्ठ	विषय	पृष्ठ
१ भगवद्गीता और उमका रचयिता	१	९ देवासुर संग्राम	१०२
२ श्रीकृष्ण	९	१० राजयोग	१११
३ ज्ञान की सापक्षता	१९	११ ज्ञान भाग	११७
४ अंतिम तत्त्व	३७	१२ भक्ति-भाग	१२४
५ सृष्टि-उत्पत्ति—दैवी विकास	८७	१३ वम-मार्ग	१३०
६ भौतिक सृष्टि	६२	१४ मत-मतांतर	१३८
७ मानसिक विकास	७९	१५ मिथ्यात	१४६
८ सामाजिक विकास	९१	१६ आत्म स्वतंत्रता	१५३
		१७ धर्म और अवर्म	१५९
		१८ वर्णव्य	१६७

संशोधक तथा प्रथम-सूची

१

पहला परिच्छेद

भगवद्गीता और उसका रचयिता

भगवद्गीता की और मेरा ध्यान

अपना विद्यार्थी-जीवन समाप्त करने के बाद मुझे यह खयाल हुआ कि यह कौन सी पुस्तक है जिसे मैं अपने व्याख्यान के लिए हर समय अपने साथ रख सकता हूँ। कालाहल की लिखी किताब "सारटर रिपोर्ट्स" ने मेरे दिल पर इतना गहरा असर डाला कि मैंने उसे अपना साथी बना लिया। कुछ समय गुज़र गया। अब मुझे यह बात पढ़ने का मौका मिला कि एक बार अमेरिका का एकमात्र प्रसिद्ध दार्शनिक एमर्सन कालाहल से मिलने गया। विदा के समय कालाहल ने एमर्सन को भगवद्गीता की एक प्रति उपहार-स्वरूप भेंट की। इस घटना ने मेरे अन्दर परियतन उत्पन्न किया। मैंने "सारटर रिपोर्ट्स" को अलग रख दिया और उसकी जगह भगवद्गीता को अपने साथ कर लिया।

भगवद्गीता की सर्वप्रियता

हिन्दू-जाति का बच्चा-बच्चा भगवद्गीता के नाम से परिचित है। भारत में इस पुस्तक के जितने संस्करण छपे हैं, उतने शायद किसी और के न छपे होंगे। यहाँ जितना अध्ययन इसका किया जाता है उतना किसी और का शायद ही किया जाता हो। आर्य-जाति के पुराने विद्वानों

में कोई विरला ही ऐसा होगा, जिसने भगवद्गीता पर अपनी टीका न लिखी हो। देश की विभिन्न भाषाओं में भगवद्गीता पर कई टीकाएँ लिखी गई हैं। विदेशी भाषाओं में शायद ही कोई ऐसी हो जिसमें भगवद्गीता का अनुवाद विद्यमान न हो।

मुसलमानों में भगवद्गीता का सम्मान

मुसलमानों में सबसे पहला आदमी बुवाररा का राजकुमार अलपरुनी था, जिसका ध्यान भगवद्गीता की तरफ हुआ। उसे महमूद गज़नवी ने कैद कर रखा था। हिरासत में रहने के लिए वह उसे हिन्दुस्तान पर आक्रमणों के समय भी अपने साथ लिये रहता। अलपरुनी ने युद्ध-काल में बड़ी कठिनाइयों के बाद सस्कृत का अध्ययन किया। अपनी प्रसिद्ध पुस्तक “भारत” में, जो तात्कालिक हिन्दुस्तान का एक निबन्ध है, उसने भगवद्गीता के कई श्लोक उद्धृत किये हैं। उसने आध्यात्मिक दृष्टि से इसे बड़ी उच्च कोटि की और पवित्र पुस्तक बताया है।

दाराशिकोह और भगवद्गीता

मुगल-काल में अकबर के आदेश से फौजी ने इसका अनुवाद फारसी भाषा में किया। दाराशिकोह ने इसका नाम “सरे अकबर” रखा और भूमिका में भगवद्गीता और महर्षि व्यास के सम्बन्ध में ये विचार प्रकट किये—

“सच्चाई का मार्ग बतानेवाली, हक को पहचाननेवाली, मारफत से भग हुई, गहरे भेदों को खोलनेवाली, एकता दिखानेवाली, आनन्ददायिनी यह कृति विलक्षण मनुष्यों में सर्वश्रेष्ठ जानी स्वामी व्यासजी की है। व्यासजी का गुणानुवाद करना वाणी और लेखनी की शक्ति से गहर है।

संसार का प्रथम प्रसिद्ध दार्शनिक अफ़लानू, जो अरब तथा यूनान के दार्शनिकों का शिरोमणि है, विभिन्न विद्याओं का ममता होने पर भी ज्ञान की दृष्टि से तमीम हिन्दी के तुच्छ शिष्या में से एक था। तमीम हिन्दी इतना उदा दार्शनिक था कि अफ़लानू ने अपनी पुस्तक में उसने परिपूर्णता से भरे गुणों का वर्णन अपनी कलम से किया है। यह तमीम हिन्दी स्वामी व्यास के अनुगामी-वर्ग में से एक था। स्वामी व्यास के उद्घोषण का अनुमान इस एक बात से ही लगाया जा सकता है।”

पश्चिम पर भगवद्गीता का प्रभाव

भगवद्गीता और उपनिषदों के फ़ारसी अनुवाद जब योरोप में पहुँचे, तब योरोप के दार्शनिक इनको पढ़कर आश्चर्य-चकित हो गये। प्रसिद्ध दर्शनवेत्ता इलेगल भगवद्गीता को पढ़कर बज्र में आ गया और उसकी प्रशंसा करने लगा। शापनहार और मस्तीनी या मेज़िनी के विचारों पर भगवद्गीता का गहरा असर हुआ। एमर्सन का गुण योरोप भगवद्गीता का भक्त बन गया। उसने एक स्थान पर कहा है—“मैं प्रतिदिन भगवद्गीता के पवित्र जल में स्नान करता हूँ। वर्तमान काल की कृतियों से यह कहीं बढ़-चढ़कर है। जिस काल में यह लिखी गई वह सचमुच निराला ही समय रहा होगा।”

भगवद्गीता का विषय

यदि भगवद्गीता के विषय का अध्ययन और उसका मुफ़ावला हिन्दू शास्त्रों से किया जाय तो स्पष्ट दीप्त पड़ता है कि उसके रचयिता ने इसे लिखने में लगभग सभी आर्यशास्त्रों से सहायता ली है। वेदान्त, सार्वत्र्य, योग आदि सभी दर्शनों और वेदों की भल्लक इसके श्लोकों में

साफ पाई जाती है। उपनिषद् के तो कई शब्द एव नाम्य इसमें दोहराने गये हैं। इसके रचयिता ने हिन्दूसाहित्य तथा दर्शन के सार को सक्षेप में एक जगह एकत्र कर दिया है। इसी लिए पुराण में यह कहा गया है—“सभी उपनिषद् गौएँ हैं, श्रुति नन्दुएँ हैं, श्रीकृष्ण दूध दुहनेवाले हैं और भगवद्गीता अमृतरूपी दूध है।” यदि कोई आदमी हिन्दू सभ्यता के समुद्र—धर्म, साहित्य और दर्शन—का एक बूजे के अन्दर बन्द देगना चाहे तो वह भगवद्गीता पढ़ ले। यदि शेष सभी शास्त्र-ग्रन्थ हो गये होते और केवल भगवद्गीता ही रह जाती तो भी हिन्दू-जाति के बड़प्पन की स्मृति दुनिया में कायम रहती। हिन्दू सभ्यता इस समय इसमें यहाँ तक मुग्ध है कि भगवद्गीता का प्रचार या विनाश हिन्दू धर्म का प्रसार या विनाश है। सच ही कहा गया है कि वेदिक धर्म के कल्पवृक्ष का फल हुआ अमृतरूपी फल भगवद्गीता है।

भगवद्गीता और स्वामी दयानन्द

आधुनिक भारत के एक बड़े विद्वान् स्वामी दयानन्द ने भगवद्गीता को यह पद नहीं दिया। विचार करने पर मालूम होता है कि उनके ऐसा न करने के ग्रास कारण हैं। उनके जीवन में एक ही मात्र काम करता है—वैदिक धर्म की रक्षा। स्वामी दयानन्द को वेदों से इतना प्रेम था कि जब कोई चीज़ उन्हें इसके रास्ते में बाधक मालूम देती, तो वे उसे बर देते। दूसरे हर युग में हिन्दू आचार्यों ने भगवद्गीता का आश्रय अपने अपने विचारों का प्रचार करने का प्रयत्न किया है। इन्हीं विचारों के भगवद्गीता के समय नवीन वेदान्त की नींव पड़ी। प्रकृत रूप से भगवद्गीता भी नवीन वेदान्त को सहायता देती मालूम होती

है। स्वामी दयानन्द इन मत-मतान्तरा और नवीन वेदान्त की शिक्षा को जाति के धार्मिक एव नैतिक पतन के लिए उत्तरदायी समझते थे। इस कारण उन्होंने भगवद्गीता की भी उपेक्षा की।

भगवद्गीता और वेद

वेद के बारे में भगवद्गीता के विचार परस्पर विरोधी से मालूम देते हैं। कई स्थला पर, उदाहरणार्थ अध्याय ३ के श्लोक १५ में, अध्याय ७ के श्लोक ८ और अध्याय १५ तथा १७ में भी, वेद को ब्रह्म और ब्रह्म से ही पैदा हुआ बताया गया है। लेकिन अध्याय २ के श्लोक ४२, ४५, ४६, ५३ आदि में वेद को पीछे छोड़कर आगे जाने की शिक्षा दी गई है। इस प्रकृत विरोध का दूर होना तभी सम्भव है, जब हम यह समझ लें कि महाभारत के काल से पहले ही वेद शब्द के प्रयोग में भिन्नता आ गई थी। उस समय न केवल संहिता को ही वेद कहा जाता था बल्कि ब्राह्मणग्रन्थों, सूत्र ग्रन्थों आदि के लिए भी वेद शब्द प्रयुक्त किया जाता था। इन ग्रन्थों में विशेष रीतियाँ पूरी करके उनसे विशेष फल प्राप्त करने पर जोर दिया गया है। भगवद्गीता ने दूसरे अध्याय में इनको ही वैदिक विधियाँ कहकर इनके कमकाएट को निचला दर्जा दिया गया है।

भगवद्गीता की विशेषता

स्वामी दयानन्द ने वैदिक धर्म की नींव केवल संहिता पर रखी है। संहिता या वेद को आर्य ऋषि आरम्भ से ही स्वतः प्रमाण और भ्राति रहित मानते चले आये हैं। स्वामी दयानन्द ने इस कारण वेद धर्म की रक्षा के लिए फिर उर्हीं का आश्रय लिया। इस सिद्धान्त की सत्यता एव स्वामी दयानन्द के उद्देश की पवित्रता में कोई सन्देह नहीं

हो सक्ता। फिर भी अत्र ऐसा समय मालूम होता है कि यह प्रश्न उठाया जावे कि सहिता या वेद वैदिक धर्म के प्रचार एवं-प्रसार के लिए वह काम कर सकते हैं जो अन्य मज़हबों के ग्रन्थ क्रियात्मक रूप से उनके लिए कर रहे हैं। यदि कोई चाहे कि एक पुस्तक स्थायी धार्मिक जीवन उत्पन्न करे तो इसके लिए पुस्तक की सच्चाई ही काफी नहीं है बल्कि हर एक मनुष्य के लिए उसका अध्ययन करना आवश्यक है। वेदों की भाषा बहुत कठिन है। उनकी व्याख्याएँ भी शायद उतनी ही कठिन हैं। अभी तक वेदों का कोई ऐसा प्रामाणिक अनुवाद नहीं हुआ जो जनसाधारण के हाथ में दिया जा सके। शुरू से-लेकर आज तक हमें कुछ ही नाम ऐसे मिलते हैं जो वेदों के जाननेवाले कहे जा सकते हैं। इसके लिए आर्यसमाज का आधी सदी का प्रयत्न हमें इस परिणाम पर पहुँचाता है कि आम लोगों के लिए वेदों का अध्ययन करना और समझना असम्भवप्राय है। वेद तो रोज की उन पुस्तकों के तीर पर रहे हैं जिनका अध्ययन विशेष मनुष्यों के लिए मालूम होता है।—

विदेशी जातियों के लिए भगवद्गीता

यदि विदेशों में वेद धर्म के प्रसार का प्रयास हो तो वहाँ के लोगों-के हाथ में स्वाध्याय के लिए एक धर्म पुस्तक का देना आवश्यक है। जब हम भारत में वेदों के पढ़नेवाले इतने कम पाते हैं, तब दूसरे देशों में उनको समझनेवालों के होने की आशा एक प्रकार से कम हो जाती है। कुछ आर्यसमाजी स्वामी दयानन्द-कृत सत्यार्थ प्रकाश को इस उद्देश के लिए पेश करते हैं। परन्तु वे इस बात को भूल जाते हैं कि सत्यार्थ प्रकाश का एक बड़ा भाग केवल भारत से सम्बन्ध रखता है जिसमें विदेशियों को

कोई दिलचस्पी नहीं हो सकती। इसके मुकामले पर भगवद्गीता की हालत देखिए। इसके अन्दर एक विशेष सौंदर्य और आकर्षण पाया जाता है। विदेशों में ऐसे बहुत से स्त्री पुरुष मिलते हैं जिनको समस्त भगवद्गीता कण्ठस्थ है। इस कारण यह कहना अनुचित नहीं कि भगवद्गीता यह धर्म पुस्तक है जिससे श्राय धर्म के पैलाव में काम लिया जा सकता है। जाति की जाति इसे अपना धम ग्रन्थ स्वीकार करती है। इसके अतिरिक्त क्योंकि इसमें वैदिक ज्ञान का इत्र, जैसा कि ऋषि, मुनि और दार्शनिक लोग मानते चले आये हैं, मौजूद है इसलिए इसे एकमत होकर श्राय धम की प्रामाणिक पुस्तक कहना उचित है।

भगवद्गीता, बाइबल और महाभारत

-कुछ पश्चिमी जिद्वाना का विचार है, क्योंकि भगवद्गीता की श्रुति पवित्र शिक्षा बाइबल की शिक्षा से मिलता है, इस कारण भगवद्गीता बाइबल के आधार पर लिखी गई है। यह बिल्कुल वैसा ही व्यवहार है जैसा कूर्ए के अन्दर उत्पन्न हुए एक मेढक ने समुद्र की उस मछली से किया जो बाढ़ आने पर उस कूर्ए में आ गिरी थी। मेढक ने पूछा—‘समुद्र कितना बड़ा है?’ मछली ने उत्तर दिया—‘बहुत बड़ा।’ मेढक अपनी जगह से ज़रा पीछे हट गया। तब उसने सवाल किया—‘क्या यह इतना बड़ा है?’ मछली ने जवाब दिया—‘नहीं, यह बहुत बड़ा है।’ तब वह थोड़ा और पीछे हट गया और फिर पूछने लगा। इस प्रकार यह थोड़ा थोड़ा परे होता और बार-बार यही सवाल दोहराता रहा। यहाँतक कि वह कूर्ए के दूसरे किनारे तक जा पहुँचा। जब मछली ने कहा, ‘नहीं, यह इससे भी बड़ा है’, तब वह धबककर कढ़ने लगा—‘यह सम्भव नहीं। इसमें बड़ा दुनिया में कुछ नहीं हो सकता।’

भगवद्गीता जैसी पुस्तक अचानक उग नहीं सकती। इसमें पूर्व शतका की बौद्धिक उन्नति का होना आवश्यक बात है। जब तक उपनिषदों और हिन्दू दर्शाना की फिलासफी विद्यमान न हो तब तक भगवद्गीता लिखी नहा जा सकती। इसके अतिरिक्त इसकी व्याख्या करनेवाले दृष्टान्त महाभारत में ही मिल सकते हैं न कि तीरेत के किस्से-कहानियों में। इसलिए भगवद्गीता की शिक्षा केवल गंगा तट पर ही समव थी न कि दजला और फरात की भूमि में।

भगवद्गीता का रचयिता

महाभारत की रथा में भगवद्गीता एक चमकते हीर के समान है। महाभारत के रचयिता निस्संदेह ऋषि व्यास थे। भगवद्गीता के ज्ञान का उपदेश चाहे उनकी बौद्धिक शक्ति का फल है चाहे सचमुच श्रीकृष्ण ने ही उसे अर्जुन को दिया, इस बात पर सहस करना सर्वथा निरर्थक है। इससे भगवद्गीता के गौरव में कोई अंतर नहीं पडता। यह गौरव स्वयं भगवद्गीता के अन्दर ही पाया जाता है। अध्याय १८ के श्लोक ७५ में सजय कहता है—“इस प्रकार श्रीव्यास की कृपा से श्रीकृष्ण की यह उत्तम बात मैंने सुनी। इसको मैं जितना याद करता हूँ उतना ही मैं गहरे आनन्द में पड जाता हूँ।”

परन्तु यदि श्री व्यास ने इसे स्वयं लिखकर श्रीकृष्ण के मुँह से ही सुनाना उचित समझ तो यह बात कि श्री व्यास जैसे ऋषि भी धर्म के तत्वज्ञान का प्रचार श्रीकृष्ण के नाम से ही कराना उचित एवं आवश्यक समझते थे, श्रीकृष्ण की विद्वत्ता और बड़प्पन को मानवी सीमा से कहीं आगे ले जाती है।

दसम परिच्छेद

श्रीकृष्ण

श्रीकृष्ण का जन्म

श्रीकृष्ण का जन्म मथुरा के परिवार बन्दी-गृह में हुआ। यहाँ उत्तर माता पिता को उनके मामा उस ने कैद कर रक्खा था। मथुरा के नृशम राजा उस ने न केवल अपने पिता उमरोन गिरफ्तार अन्य निम्न सम्पत्तियाँ को भी, तिनमें उसे रूमी दर हा करता था, कैद में डाल रक्खा था। जिस दिन श्रीकृष्ण का जन्म हुआ उसी रात उत्तरे पिता वसुदेव पहरेदारों की असावधानी या उपेक्षा के कारण लङ्का के जन्म के पार अपने गोप मित्र नन्द ने यहाँ छोड़ आये और उनसे यहाँ से एक नवजात लङ्का को लाकर उन्होंने श्रीकृष्ण के स्थान में रख दिया। कम ने अगले दिन सरेरे उस लङ्का को मरवा दिया। बाद में राजा हो जाने पर बालक कृष्ण को ढूँढने और उनको मरवाने के लिए उस ने कितनी ही कोशिशें कीं। इसी कहानियाँ लोगों के दिलों को मोहित करवाली, परन्तु बहुत कवित्वपूर्ण, भाषा में वर्णन की गई है।

श्रीकृष्ण का बाल्यकाल और यौवन

श्रीकृष्ण ज्यों-ज्या बड़े होते गये त्यों-त्यों उनकी बुद्धि, सुन्दरता और उनका चमुरी का प्रभाव गोकुल के गोपों तथा गोपियों के दिलों को अपनी ओर ज्यादा खींचने लगा। श्रीकृष्ण के साथ गोपियों के

गया। रुपटी शकुनि जुआ खेलने में सिद्धहस्त था। उसे विश्वास था कि युधिष्ठिर बड़ा धर्मात्मा है, वह क्षत्रिय ने चैलेंज को नभी अस्वीकार न करेगा। युधिष्ठिर ने सारा धन आदि और यज्ञ में प्राप्त उपहार जुए में हार दिये, राज्य हार दिया, अपने भाइयो और अपने आपको भी हार दिया। तब उससे द्रौपदी को राज्ञी पर लगाने के लिए कहा गया। युधिष्ठिर ने द्रौपदी भी हार दी। जब राद में पाचाली को उड़ी वैद्वज्जती के साथ राधर भरी सभा में लाया गया, तब उसने भीष्म के सामने उड़ी भारी युक्ति पेश की, 'अपने आपको हार देने के राद युधिष्ठिर को मुझे राज्ञी पर लगा देने का कोई अधिकार न था।' इसे सुनकर भी भीष्म चुपचाप बैठे रहे। इस सारे खेल का परिणाम यह हुआ कि पाण्डवों को तेरह वर्ष के लिए वनों में जाना पड़ा। इस निर्वासन-काल में श्रीकृष्ण पाण्डवों के कुशल की खबर रा-बर लेते रहे। वनवास समाप्त करने पर पाण्डवों ने इस रात का प्रयत्न किया कि दुर्योधन उनके निर्वाह के लिए कुछ प्रदेश दे दे। परन्तु वह तिल भर भी जगह देने पर राज्ञी न हुआ। अन्त में पञ्चाल-नरेश, विराट और श्रीकृष्ण की मदद से पाण्डवों ने लड़ाई के द्वारा अपना भाग लेने के लिए युद्ध की तैयारी शुरू कर दी।

पाण्डव और दूत सञ्जय

पाण्डव अभी विराट-नगर में ही थे कि कौरवों के पिता धृतराष्ट्र की तरफ से महाविद्वान् सञ्जय पाण्डवों के पास दूत बनकर आया। उसने पहले तो स्पष्ट शब्दों में यह कहा कि पाण्डवों के साथ बड़ा अन्याय हुआ है। दुर्योधन ने कई बार उनके साथ कपट किया है। परन्तु फिर यह

कह दिया—क्योंकि दोनों ओर एक ही वश है इसलिए युद्ध करना उचित नहीं। ऐसा करने से एक राज-धरणा तो नष्ट होगा ही, साथ ही अन्य लाखों क्षत्रिय भी मारे जायेंगे। इसलिए अब सन्तोष और शान्ति करना ही उत्तम बात है।

इसका उत्तर श्रीकृष्ण ने भरी समा में यों दिया—“आप वेदों और शास्त्रों के इतने बड़े विद्वान् होकर क्षत्रिय को धर्म-युद्ध से रोचना चाहते हैं। अन्याय को दूर करने और निर्मल की रक्षा करने के लिए ही क्षत्रिय बनाये गये हैं। शास्त्रों की रचना भी इसी लिए की गई है। यदि क्षत्रिय अपना धर्म छोड़ देंगे तो राक्षसों के धर्मों का नाश अपने आप हो जायगा। जिस प्रकार शेटी शब्द कहने से ही भूखे का पेट नहीं भरता उसी प्रकार बिना कर्म के कौरव ज्ञान किसी काम का नहीं।”

सजय वापस चला गया। इसके बाद स्वयं श्रीकृष्ण पाण्डवों की ओर से धृतराष्ट्र की समा में पहुँचे जिससे उनका हक दिलाने की कोशिश करें। वे जानते थे कि दुर्योधन उनकी बात न सुनेगा। परन्तु उनकी राय थी कि यह बलक भी उसी के माथे पर लगाना चाहिए।

युद्ध की तैयारियाँ पूरी हुईं। दोनों ओर से फौजें पुरुच्छेन में मुकामले के लिए एकत्र हुईं। श्रीकृष्ण अर्जुन के सहायक बने। अर्जुन इधर का सेनापति था। दूसरी ओर भीष्म पितामह थे। अर्जुन का रथ जब दोनों ओर की सेनाओं के बीच में खड़ा हुआ, तब उसे दोनों ही तरफ अपने भाई, गुरु और आचार्य नज़र आये। फलतः वह माह के समुद्र में डूब गया। उदास होने के कारण उसकी आँसुओं से आँसु निकल पड़े। यह कहकर कि “यह तो छोटा सा राज्य है और मैं तो तीन लोक

के राज्य के लिए भी इनको इनन न करूँगा” अर्जुन ने भीकृष्ण के सामने दियार रस दिये ।

अब श्रीकृष्ण के सामने यह बड़ी कठिनता थी । -उस, इसी का हल भगवद्गीता है ।

अर्जुन की कठिनता

मनुष्यों की तरह जातियों के जीवन में भी कई बार ऐसी नाजुक स्थिति आ जाती है कि उन्हें मालूम नहीं होता कि धर्म क्या है और अधर्म क्या । ऐसे अत्रसरो पर उनके सामने एक बड़ी कठिन और पेचीदा पहली खड़ी हो जाती है जिसका हल उन्हें दिखलाई नहीं देता । दोनों ओर से सुक्तियाँ पेश की जाती हैं । बड़े-बड़े शूर वीरों और त्यागियों की अज्ञान चक्रवर्ती होती है और अधर्म उनको धर्म के रूप में नजर आने लगता है । जिनको ससार से इतना विराग होता है कि वे अपना सर्वस्व त्याग देते हैं, उनकी बुद्धि भी भय के वश में होकर उलटे विचारों में पड़ जाती है । भगवद्गीता में इस सम्बन्ध का ज्ञान पाया जाता है । इसमें भली भाँति समझ लेने से मनुष्य में वह विवेक पैदा हो जाता है जिससे वह धर्म अधर्म को ठीक तीर पर पहचान सकता है । इस बात को स्वयं अर्जुन ने अध्याय १८ के श्लोक १३वें में स्वीकार किया है । पहले उसका मन एक गहरे और कठिन सगर में पड़कर अन्धकार में चक्कर लगा रहा था । श्रीकृष्ण का उपदेश सुनने के बाद अन्त में उसने यह अनुभव किया—“आपकी कृपा से मुझे सत् ज्ञान प्राप्त हो गया है । मेरा यह मोह दूर हो गया है, मेरे ने सशय छिन्न-भिन्न हो गये हैं । मैं बही करूँगा जिसकी आज्ञा आप करेंगे ।”

भगवद्गीता में श्रीकृष्ण ने तीन विभिन्न मार्गों से वह ज्ञान अर्जुन को समझाने की कोशिश की है। प्रथम भाग, पहले से छठे अध्याय तक, में कर्म, त्याग और ज्ञान पर बहुत गूढ़ विवाद है। दूसरे, अध्याय ७ से १२ तक, में यह बतलाया गया है कि इस समस्त ससार का, जो दृष्टिगोचर है, गीज आत्मा मैं हूँ, यह मुझसे उत्पन्न होता और सहाय पाता है। तीसरे भाग, अध्याय १३ से १८ तक, में यह बतलाया गया है कि किस प्रकार प्रकृति के गुण—तम, रज और सत्व—ब्रह्माण्ड के अन्दर काम करते हैं और किस प्रकार यह समस्त बाह्य ससार एक ही शक्ति से उत्पन्न होता है।

श्रीकृष्ण के विभिन्न रूप

भगवद्गीता में श्रीकृष्ण पहले तो अर्जुन के रथवाह हैं। फिर वे उसे ज्ञान का उपदेश देनेवाले दिखलाई देते हैं। आगे चलकर वे अर्जुन को बताते हैं कि “मैं महायोगी और महाज्ञानी हूँ।” चौथे अध्याय में वे कहते हैं—“मैं उचित समय पर दुष्टों का नाश और धर्म की रक्षा करने के लिए जन्म लेता हूँ।” छठे में उन्होंने यहाँ तक कह दिया—“सभी भूतों और पदार्थों की आत्मा मैं ही हूँ।” दूसरे भाग में स्पष्ट तौर पर यह बताया गया है—“सारा ब्रह्माण्ड मेरा ही खेल है।”

यह एक बड़ी भारी पहेली है कि किस प्रकार एक ही मनुष्य यह सब कुछ कह सकता है। इसका उत्तर तो साधारण है। एक ही मनुष्य किसी का बेटा, किसी का बाप, किसी का गुरु, किसी का शिष्य—विभिन्न श्रवण स्थानों में विभिन्न नामों से पुकारा जाता है। इस प्रकार एक ही मनुष्य के कई परलौ होते हैं। एक अमेरिकन लेखक का कथन है कि जब

दो मनुष्या में गलतफर्मी के कारण नाराजगी पैदा होती है, तब इसका असली समय यह होता है कि वे दो महा बलिष्ठ छु मनुष्य होते हैं जिसे भगवते का मौक़ा निकल आता है। वह किस प्रकार? उन दोनों में से हर एक अपने आपको कुछ समझता है, दूसरा आदमी उसको कुछ और खयाल करता है, परन्तु वास्तव में वे दोनों कुछ और ही होते हैं।

दूसरे, हर एक मनुष्य बाह्य और आन्तरिक शरीर, जीव और आत्मा, से बना होता है। दूसरी चीज को जानना अपने मन की अवस्था पर निर्भर होता है। अज्ञानी तो सिर्फ बाह्य शरीर को देख सकता है। विचारवान् शरीर को ही नहीं बल्कि गुणों को भी देखता है। परन्तु ज्ञानी शरीर और गुणा को छोड़कर केवल आत्मा को देखता है। इस विषय में एक दृष्टान्त दिया गया है। एक समय श्री रामचन्द्र ने वीर हनुमान् से पूछा—“हमारे साथ तुम्हारा क्या सम्बन्ध है?” वीर हनुमान् सोचते रहे कि एक उत्तर देने से मूर्ख लोग मुझे अभिमानी कहेंगे और दूसरा देने से ज्ञानी मुझे अज्ञानी कहेंगे। सोचकर अन्त में उन्होंने यह जवाब दिया—“महाराज, शरीर की दृष्टि से तो मैं आपका दास हूँ, जीव की दृष्टि से आपका अश और आत्मा की दृष्टि से आपका स्वल्प।” ईसा अपने आपको खुदा का बेटा कहते थे। परन्तु एक अग्रसर पर उन्होंने ठीक इसके विरुद्ध यह कहा—“मैं और मेरा पिता एक ही हैं।”

तीसरा परिच्छेद

ज्ञान की सापेक्षता

तीन प्रकार के प्रमाण

सापेक्षदर्शन में पदार्थ को जानने के तीन प्रमाण बताये गये हैं—
 प्रत्यक्ष, अनुमान और शब्द। शब्द प्रमाण में श्राव्य पुरुषों के कथा,
 इतिहास आदि श्राव्य हैं। परन्तु यह इस दृष्टि से बहुत कमजोर है कि
 साक्षात्कार बेसमझी से या किसी मतलब को सामने रखकर झूठ की
 तरफ भुक्त जाने हैं। मज़हबी चमत्कार और करामात साधारणतया अनु-
 साध्य मनुष्या की गवाही के आधार पर चलाये गये हैं इसलिए वे
 विश्वसनीय नहीं कहे जा सकते।

नव वा चीज़ा का सम्बन्ध सदा एक स्थान पर पाया जाता है तथा
 वर्ण पर एक-दूसरे की उपस्थिति का परिष्कार निरालना अनुमान कहलाता
 है, जैसे धूँ के देखकर आग का खयाल करना। विचार करने पर
 मान्य होता है कि अनुमान प्रत्यक्ष ज्ञान पर ही निर्भर होता है। प्रत्यक्ष
 ज्ञान बार-बार होने के बाद ही अनुमान का खयाल पैदा होता है। वास्तव
 में केवल प्रत्यक्ष प्रमाण ही ज्ञान प्राप्त करने का साधन है। प्रत्यक्ष यह
 ज्ञान है जो हमें इन्द्रियों के द्वारा प्राप्त होता है।

इस प्रकार हम समस्त ज्ञान इन्द्रियों के द्वारा ही प्राप्त करते हैं।
 हमारी ज्ञान इन्द्रियाँ—आँख, नाक, कान जीभ और त्वचा—विशेष

रगा* के द्वारा मस्तिष्क या दिमाग से सम्बद्ध है। दिमाग एक प्रकार का केन्द्रीय तारघर है जहाँ से वे रों तारा की तरह शरीर के हर एक भाग में पहुँचती हैं। ये रों दो प्रकार की हैं—एक क्रिया-सम्बन्धी† जो शरीर पर होने वाले हर एक बाह्य सस्कार को सन्देश के रूप में मस्तिष्क तक पहुँचाती है, दूसरी ज्ञान-सम्बन्धी‡ जो मस्तिष्क से सभी आदेशों को शरीर के विभिन्न भागों तक ले जाती हैं। उदाहरणार्थ जब कोई ठंडी या गरम, सख्त या नरम चीज़ ग़ाह्र से त्वचा के साथ छूती है तब वहाँ की क्रिया-सम्बन्धी रग तत्काल इस सस्कार को दिमाग तक पहुँचा देती है। फिर दिमाग ने शरीर के उस भाग को पीछे हटने या वहीं रहने का आदेश ज्ञान-सम्बन्धी रग के द्वारा मिलता है। ये सारी क्रियाएँ बहुत ही थोड़े समय के अन्दर होने से हमको आप से आप ही होती हुई मालूम देती हैं। इस प्रकार का सस्कार जब एक बार होकर दोबारा किसी इन्द्रिय पर होता है तब दिमाग में एक नई अनुभूति काम करती है कि यह सस्कार पहले भी मुझ पर हुआ है। यह अनुभूति ज्ञान की नींव है। बाल्य-काल से ही ये सस्कार बार-बार हमारी इन्द्रियों पर होते हैं। इस प्रकार हमारे दिमाग में ज्ञान का कोष दिन प्रतिदिन बढ़ता जाता है।

ज्ञान के साधन— इन्द्रियाँ

केवल इन्द्रियाँ ही हमारे ज्ञान के साधन हैं, इस कारण स्वभावतः यदि इन्द्रियाँ में भेद है तो ज्ञान में भी भेद होगा। जो मनुष्य जन्म से

* रों = Nerves (नर्व्स) ।

† क्रिया-सम्बन्धी रग = Motor nerve (मोटर नर्व) ।

‡ ज्ञान-सम्बन्धी रग = Sensory nerve (सेंसरी नर्व) ।

अंधे और बन्दे होते हैं उनको सत्ता की विभिन्न चीजों की शक्तों या नामों का कोई ज्ञान नहीं हो सकता। इस कमी को पूरा करने के लिए उनकी दूसरी इन्द्रियाँ असाधारण तीव्र पर तेज हो जाती हैं। कई अंधे केवल हाथ से टटोलकर बरसों के बाद मिलनेवाले ग्रादमी को भी पहचान लेते हैं। कई प्राणियों की इन्द्रियाँ दूसरे प्राणियों की इन्द्रियाँ से बहुत भिन्न होती हैं। इसलिए चीजों के सम्बन्ध में उनका ज्ञान भी भिन्न होता है। उदाहरणार्थ कुत्ते में सूँघने की शक्ति और बाज़ में देखने की शक्ति इतना अधिक होती है कि ये हमारे ग्याल से बाहर हो जाती हैं। शिकार के पौं के निशानों को ज़मीन पर सूँघकर कुत्ता उसकी तलाश कर सकता है। आम बहावत है कि जिस प्रकार कुछ अन्धों ने हाथी को केवल हाथ से टटोलने के बाद उसके आकार को विभिन्न प्रकार से बखन किया। एक ने उसे बड़ी सूँड़वाला बताया, दूसरे ने चौड़े-चौड़े कानावाला, तीसरे ने पूँछवाला और चौथे ने दाँतवाला। एक वस्तु का ज्ञान मनुष्य को एक विशेष प्रकार का होता है। लेकिन उसी वस्तु के ज्ञान का नक्शा चिउँटी या मछली के दिमाग पर उससे सज्या भिन्न होता है।

बीच में अन्तर होने से ज्ञान में परिवर्तन

पदार्थों और हमारी इन्द्रियों के बीच अन्तर या फासला घट-बढ़ जाने से या बीच में किसी अर्थ वस्तु के आ जाने से उनके सम्बन्ध में हमारा ज्ञान बदल जाता है। एक पहाड़ को चार मील से दूरने पर उसका एक रूप दिखाई देता है, दो मील पर और, एक मील पर और, आध मील पर और, भी गज़ पर और। इस प्रकार इस फासले के पाँच भाग करने पर उस पहाड़ की शक्त में बितने ही परिवर्तन हो

जाते हैं। जब हम अणुवीक्षण या खुर्दमीन के द्वारा छाछ की एक बूँद को देखते हैं तब उसमें हजारों बकटीरिया नाम के प्राणी गति करते दिखाई देते हैं। ग्लासी आरि से देखने पर छाछ के भरे कटोरे में भी ऐसी कोई चीज़ नजर नहीं आती। दूरबीक्षण या दूरबीन से सितारा का देखने पर हमारी दृष्टि में ब्रह्मांड का नक्शा ही पलट जाता है। अँधेरे में मामूला रस्ती कभी-कभी साँप के रूप में दिखाई देने लगती है। नीच में फासला और सूर्य की किरणों का जाने पर हम मृगजल का वह दृश्य देखते हैं जिससे रेत पानी के रूप में नजर आती है। रुहा जाता है कि इस पानी के धोखे में हिरन दौड़ दौड़कर अपनी जान खो बैठता है। इसी प्रकार का धोखा भर्तृहरि को हुआ था जब वे राज-पाट को छोड़कर चौदनी रात में जङ्गल में जा रहे थे। उन्होंने एक चमकती हुई मणि को देखा। तृष्णा फिर जाग उठी, उसकी तरफ हाथ बढ़ाया। मालूम हुआ कि वह तो किसी की पीन है जो चाँद की किरणों के कारण दृशी चमक रही है।

दिमाग की हालत बदलने से ज्ञान में परिवर्तन

ज्ञान मस्तिष्क को होता है। मस्तिष्क की जानवाली अवस्था को बुद्धि कहते हैं। बुद्धि की हालत बदल-जाने पर ज्ञान भी बदल जाता है। शिक्षा मिलने पर बुद्धि तेज़ हो जाती है। शराब, भङ्ग, अफीम आदि नशेवाली चीज़ों के असर से बुद्धि उलटी-सी हो जाती है। पानी के गन्दे तालाब के अन्दर अशिक्षित मनुष्यों को सिवाय गन्दे पानी के कुछ नहीं दिखलाई देता। परन्तु बकटीरिया का शास्त्र जाननेवाले की दृष्टि में उसी के अन्दर प्राणियों की सैकड़ों-हजारों बस्तियाँ होती हैं। जिन चीज़ों को साधारण मनुष्य केवल कम्बु-या गुड़ियाँ समझता है वे उन जन्तु की

नज़र में, जो उनसे खेलते हैं, बड़ी महत्त्वपूर्ण और बहुमूल्य चीज़ें हैं। एक कथा है। राजा को एक ज्योतिषी ने बताया कि अगले दिन अमृत मुहूर्त में एक ऐसी हवा चलेगी कि उससे सभी लोग पागल हो जायेंगे। राजा ने अपने मंत्री से सलाह करने के पश्चात् अपने आपसे मंत्री सहित एक खास जगह में रुक कर दिया ताकि निश्चित समय पर चलने वाली हवा उठे न लग सके। हवा चली और लोगों की बुद्धियाँ बदल गईं। राजा और मंत्री बाहर निकलने पर लोगों को दगमग उठें पागल बताते थे जब कि दूसरे सब लोग उठ देना को ही पागल खयाल करने लगे।

काम, क्रोध आदि से ज्ञान में परिवर्तन

जब हमारा मन काम, क्रोध, लोभ, माह, अहंकार आदि विषयों में से किसी एक के प्रभुत्व के नीचे आ जाता है तभी हमारा ज्ञान की अवस्था बदल जाती है। भगवद्गीता के तीसरे अध्याय के श्लोक ३८, ३९ और ४० में बड़ी उत्तम रीति से बताया गया है कि हमारी इच्छा की मूल मन को उसी प्रकार धुँधला कर देती है जिस प्रकार धुँआ आग को और धूल शीशे को छिपा देती है। अपने मुँह में दनाये हुए मास के टुकड़े की छ्छाया को पानी में देगनर लोम के बरा में होकर कुत्ता उसे भी मास समझता है और पकड़ने के लिए मुँह खोलता है। इस तरह वह अपने मुँह का टुकड़ा भी पानी में खो देता है। इसी प्रकार भर्तृहरि ने एक सुन्दर श्लोक में बताया है कि छूने, सुनने, देगने, सूँघने, खाने आदि विभिन्न विषयों के बरा में होकर हाथी, हिरन, पतङ्गा, भौंरा और मछली किस तरह अपनी अपनी जान रोगा बैठते हैं। उठे दुग्ग के साथ भर्तृहरि

कहते हैं कि जब एक एक इन्द्रिय इन जानवरों को इतना क्लेश पहुँचाती है तब वे चारे मनुष्य का क्या कहना जो सभी इन्द्रियों के वश में पड़ा हुआ है।

इस प्रकार के अज्ञान का एक मोटा सा दृष्टान्त है। किसी खेत में एक सूवे हुए वृद्ध का तना गड़ा था। रात के एक आँधरे में चौकीदार ने उसे चोर समझकर साहस तो किया, परन्तु डरते डरते ही उसकी ओर रुद्धम उढ़ाया। अपने खोये हुए गधे की खोज में धोरी तने की गधा समझकर उसके पास गया। मोह के प्रशीभूत हुई युवती उसे अपना प्रीतम समझकर उसकी तरफ टफटकी लगाकर देखने लगी।

इन्द्रियों के प्रशमन पड़े हुए अज्ञान का अनुमान हमको गौतम बुद्ध के एक शिष्य भिक्षु की कथा से भी भली भाँति होता है। एक बड़ा मुदर नययुक्त भिक्षु गाँव में भिक्षा माँगने जाया करता था। गाँव के शुरू में ही रहनेवाली एक ललना, जो उसे देखकर मोहित हो गई थी, उसे थाली भरकर आटा दे देती। इसे काफी समझकर वह वापस चला जाता। कुछ दिनों गुजरने पर उस स्त्री ने भिक्षु से अपने मन की इच्छा इस तरह प्रकट की—“महाराज, मैं आपके नयनों पर मर रही हूँ।” भिक्षु ने सलाई से अपनी दोनों आँखें निकालकर उसके हवाले कर दीं।

इसी प्रकार का एक अन्य दृष्टान्त एक युवती का है जिसने राजा को ज्ञान का भाग बताया। वह युवती बड़ी शुद्धाचारिणी थी। एक राजा उस पर मोहित हो गया। राजा ने विवाह का प्रस्ताव किया। युवती ने तीन दिन की मोहलत माँगी। इस बीच में उसने सफ़्त जुलाब ले लिया। माघ की नौमरानी को यह कह दिया कि शरीर के अन्दर से निकलनेवाले सारे मल को एक टीकरे में जमा रखती जाओ। तीन दिन के बाद

उसका शरीर इन्द्रियों का सिन्धु-जग रह गया। क्षय उगने का ही दुला भेज। उसकी शक्ति न पददान कर राजा इधर उधर दगती शक्त। इस पर तुम्ही ने [कहा—“क्षय क्षार मुने देवता भी नहीं चरता।” टीकर की मत्तक हराय करके उगने बजाया—“गद वीर्य है जो १२ अन्दर होने पर क्षार गुण पर इतने मोहित थे। इस टीकर का क्षार ही अपने साथ ले चरए।”

मोक्षधि ज्ञान और माया

मोक्षधि, अधार इन्द्रियों के द्वारा प्राप्त किये गये, ज्ञान को मगता ताम दिया गया है। इसी धर्मों में यह मगता माया-करी एक ज्येन है, जिसमें जीवन्त कौशा हुआ है। प्रकृतिक की शक्त में मगता भी इस वही मर्यादा का एक पुरजा है। इने दूरी वीर्यों का निर्निवृत्त शक्त शक्त सम्पन्न की। हम मायाय्य अधरथा में साध्य समार के इतने प्रभावापीन होने हैं कि उसकी वास्तविकता की क्षोर ध्यान देने का कभी स्थान भी नहीं आता। एने ही जीने एक मनुष्य धियेटर के अन्दर बैठा हुआ ताटक देवता है या एक आदमी किमी उन्नयन को पढ़ रहा होता है। यह उम समय के लिए उय ताटक या उन्नयास में इतना पॅम जाता है कि उसको ही वास्तविक समझकर उसने उसी प्रकार गुण दु ग्य अनुभव करता है जिस प्रकार हम अपनी दुनिया में करते हैं। यह असली ज्ञान को इतना भूल जाता है कि उसे खयाल ही नहीं आता कि मैं मगता देवता रगा हूँ या उन्नयास पढ़ रहा हूँ।

• निर्निवृत्त ज्ञान = Absolute-knowledge (एम्सोलूट नालेज)।

ससार का सारा ज्ञान हमको इन्द्रियो के द्वारा ही प्राप्त होता है। ये इन्द्रियाँ बहुत ही निबल और अपूर्ण हैं। इसलिए यह निष्कर्ष साफ है कि हमें किसी चीज का निगपेन ज्ञान नहीं हो सकता। जब हम उस ससार को ही नहीं जान सकते, जिससे हम इतने परिचित हैं, तथा ब्रह्म ज्ञा, जो इन्द्रियो की शक्ति से वहाँ पर है, ज्ञान किस प्रकार प्राप्त कर सकते हैं? साधारणतया मनुष्य ईश्वर का चित्र अपने दिमाग में बनाता है, अर्थात् जो गुण उसे अधिक पसन्द आते हैं उनके अनुसार ईश्वर का एक रूप बना लेता है। ईश्वर को छोड़ दीजिए। हम तो महापुरुषों को भी अपने अपने स्वभाव के मुकाम के अनुसार देखते हैं। उदाहरणार्थ गुरु गोविन्द शत्रुघ्न की दृष्टि में तो इस्लाम के बड़े गतनाम दुश्मन थे, परन्तु हिन्दू उन्हें राष्ट्रीय धर्म के रत्न समझते थे, गुरु भक्त सिद्ध उन्हें ईश्वर खयाल करते थे और समाजवादी विचार रखनेवाले सिद्ध उन्हें बड़ा वर्गवादी मतलाते हैं। इसी प्रकार जिन सत्रियो को मनुष्य पसन्द करता है, उन्हें पूर्णता का दर्जा देकर वह ईश्वर के अन्दर डाल देता है। हम प्रेम को अच्छा समझते हैं इसलिए करते हैं—ईश्वर सबसे प्रेम करता है। हम दया को अच्छा खयाल करते हैं और कहते हैं, ईश्वर बड़ा न्यायकारी है। इसी प्रकार कई मनुष्य उसे क्लृप्तार या त्रिपत्तिर्त्ता और जन्वार या जन्म करनेवाला भी बना लेते हैं। भगवद्गीता के अध्याय १३ के श्लोक १४ में कहा गया है कि जिसे इतने गुणोंवाला कहा जाता है वह वास्तव में निर्गुण है।

* समाजवादी = Socialist (सोशलिस्ट) ।

† वर्गवादी = Communist (कम्युनिस्ट) ।

इस बात का सबसे बड़ा प्रमाण हमको उस प्रश्न के रूप में मिलता है जो जनसाधारण की ज्ञान पर पाया जाता है—‘ईश्वर ने इस ससार को क्यों बनाया ? इसका रचने में उसका क्या उद्देश है ?’ बात यह है कि हमारे समस्त जीवन का प्रवाह हमें एक ही शिक्षा देता है। हम कोई काम अगर मतलब के नहीं करते। हर एक काम में हमारा मतलब उसने साथ मिला हुआ रहता है। हमारे दिमाग की रनावट ही ऐसी हो चुकी है कि हम इस ससार को बिना किसी प्रयोजन के रचा हुआ खयाल नडा कर सकते। जिस ब्रह्म को हमारे लिए जानना ही सम्भव नहीं उसके विषय में ऐसे प्रश्न करना, ‘उसने ऐसा क्यों किया ? इसमें उसका क्या प्रयोजन है’ कुछ अर्थ नहीं रखता। भगवद्गीता के तीसरे अध्याय का दसवाँ श्लोक साफ बतलाता है कि इस ब्रह्म ने प्रजा को यज्ञ से, अर्थात् बिना किसी प्रयोजन के, रचा है।

सापेक्ष और निरपेक्ष ज्ञान

व्यवहार में हमारा ज्ञान केवल सापेक्ष ही होता है। भगवद्गीता के दूसरे अध्याय के श्लोक ५६ और चौदहवें अध्याय के श्लोक २४ आदि में कहा गया है कि बुद्धिमान् मनुष्य की दृष्टि में सुख दुःख, प्रशंसा निन्दा, प्रेम श्रेय, सोना-पत्थर एक से हैं। ससार में हम एक-दूसरे के विरुद्ध जितने द्वेष दिखलाते हैं वे निरपेक्ष तौर पर देखने से एक ही रूप धारण किये मालूम होते हैं। उनमें अन्तर सिर्फ दर्जे का होता है, जिनका नहीं। विज्ञान* के क्षेत्र में हम जानते हैं कि विद्युत् की लहर एक ही

* विज्ञान = Science (सायंस)।

शक्ति है। इसका ऋण और धन* होना एक काल्पनिक सिद्धान्त है। हमी प्रकार। जीवन-मृत्यु, सरदी-गर्मी, भलाई बुराई, भी हमारे व्यवहार के लिए केवल परिभाषाएँ बनी हुई हैं। दायाँ और बायाँ स्वयमेव कुछ नहीं हैं। थोड़ी-सी गति एक ही चीज को दायें से बायें कर देती है। जो हमारा उत्तर है वह थोड़ी-सी गति से हमारा दक्षिण हो जाता है। अमेरिका के शहर वाशिंगटन में राजधानी की इमारत की छत की बनावट ऐसी है कि उसकी चोटी पर वर्षा में जो बूँदें गिरती हैं, बाल मर का फक होने से उनमें से एक बूँद उत्तर की ओर लारेंस की खाड़ी में और दूसरी दक्षिण की ओर मेक्सिको की खाड़ी में एक-दूसरे से हजारों मील की दूरी पर जा पड़ती है। सोलहवीं सदी के विद्वानों की दुनिया इस कदर पीछे थी कि ज्ञान कोलम्बस ने स्पेन के बादशाह के सामने अमेरिका को मालूम करने का मामला पेश किया तब बादशाह ने यह मामला विश्वविद्यालय के विद्वानों के सामने रक्खा। उन्होंने फैसला दिया कि अगर कोई ऐसा देश पृथ्वी के नीचे मौजूद है तो वहाँ के निवासी फिर नीचे और पाँव ऊपर करके चलते हाने। इस कारण ऐसे लोगों के साथ किसी प्रकार का सम्बन्ध पैदा करना उचित नहीं। उस समय के विद्वान् यह भी न समझ सकते थे कि ऊपर और नीचे दो काल्पनिक परिभाषाएँ हैं जो हमने ही अपने व्यवहार के लिए बनाई हैं।

* ऋण विद्युत् = Negative Electricity (निगेटिव इलेक्ट्रिसिटी) । धन विद्युत् = Positive Electricity (पोजिटिव इलेक्ट्रिसिटी) ।

सुख और दुःख में अंतर

सुख और दुःख के बारे में यही सिद्धान्त काम करता है। दुनिया का तजकना हमें सिखलाता है कि हर प्रकार के सुख के वास्ते थोड़ा बहुत दुःख उठाना आवश्यक होता है अर्थात् सुख व अन्दर ही दुःख का अस्तित्व विद्यमान होता है। खुशी की लोभ ही सत्कार में दुःख का सबसे बड़ा कारण है। इसी कारण मनुष्य को सुख की अपेक्षा दुःख से अधिक अनुभव और ज्ञान प्राप्त होते हैं। हम मजदूरी के बदले में एक बोझ उठाकर ले जाते हैं। इसमें कोई दुःख या सुख नहीं होता। इस बोझ को बेगार में ले जाने पर हम दुःख होता है। परन्तु यही नाभ अपने प्यार मित्र के लिए उठाने में हमें सुख प्राप्त होता है।

एक लड़का क्यों तब भ्रम करता और बग़ उठाता है। इससे उसके विद्या प्राप्ति का आनन्द मिलता है। इसी प्रकार सत्कार में एने हर एक काम के लिए, जिसके अन्त में हमें खुशी की आशा हो सकता है, हमारे लिए पहले परिश्रम करना आवश्यक होता है। यहाँ तक कि शारीरिक स्वास्थ्य कायम रखने के लिए भी प्रतिदिन थोड़ा-बहुत व्यायाम करना, जो उस समय दुःख सा मालूम होता है, आवश्यक है। सत्कार में रुपया कमाने के लिए सर्राँ कितना है। एक आदमी को रुपया कमाने में सफलता होती है। उसे सुख प्रतीत होता है। असफल मनुष्या के लिए यही बात दुःख सिद्ध होती है। मुक्तदमे में एक पक्ष जीत जाता है। उसको हय होता है। दूसरे पक्ष को इसी से खेद होता है। यथा होती है। रास्ते में चलता मुसाफिर उससे कितना दुःख उठाता है, बल्कि वह तो दिल में जलता है। लेकिन इसी वषा से किसानो के दिल

मितने खुश होते हैं। इसका एक मुन्दर उदाहरण उस लोमड़ी का है जिसके पीछे शिकारी कुत्ते लगे हुए थे। वह बहुत थक गई। कुत्ता की तरफ मुड़कर उसने पूछा—“आपिर तुम यह तो बताओ कि तुम मेरे पीछे क्यों पड़े हो।” एक ने जवाब दिया—“सिर्फ तमाशा देखने के लिए।” अग्य लोमड़ी बोली—“क्या तुम यह भी जानते हो कि जो बात तुम्हारे लिए तमाशा है वही मेरे लिए मौत है।” युद्ध में जहाँ एक पक्ष विजय के कारण खुशियाँ मनाता है वहाँ दूसरा पराजय के शोक में डूबा होता है।

कई बार मुझ दु स दोनो का अस्तित्व काल्पनिक होता है। एक गायक किसी धनी के यहाँ कुछ समय तक गाता रहा। अन्त में धनी ने कहा—“कल आना। तुमको इनाम दिया जायगा।” गवैया खुशी-खुशी घर चला गया। जब अगले दिन आकर उसने इनाम माँगा तो धनी ने कहा—“जिस प्रकार रातों से तुमने मेरे चित्त को प्रसन्न किया उसी प्रकार मैंने भी एक बात कहकर तुमको रात भर खुश रखा।”

मलाई और घुराई का अस्तित्व

ग्राम लोग ससार में बीमारी और दुःख को देखकर घबरा उठते हैं। चहुन से लोग तो इनको इस ससार के बनानेवाले के विरुद्ध एक पड़ा इल्जाम समझते हैं। वे कहते हैं—“अगर सचमुच कोई ईश्वर है तो वह ससार से इन बीमारियों को दूर क्यों नहीं कर देता।” स्पेन के बादशाह एल्फासो ने ऐसे ही लोगों का मत प्रकट किया, जब यह कहा—“यदि मैं ससार की रचना के समय विद्यमान होता तो खुदा को यह ससार बेहतर बनाने की मन्नणा देता।” जब कोई भूचाल या राढ़ आती है तो कई

नास्तिक ईश्वर में विश्वास रखनेवाला से कहते हैं—“तुम अपने इश्वर को क्या नहीं बुलाते ताकि वह तुम्हारी मुसीबत को आकर रोके ?” ससार में इतनी बुराई को देखकर वे ऐसे घबरा जाते हैं कि उनके दिमाग में एक प्रकार की बीमारी पैदा हो जाती है जिसका इलाज करना मुश्किल हो जाता है।

कहते हैं एक बुढ़िया ने कई एक ऊँटा पर रूई के लदे हुए बोरे, देने। उसको यह चिन्ता लगी कि इतनी रूई कौन कातेगा। इसी चिन्ता में वह पागल हो गई। किसी इलाज से उसकी बीमारी दूर न हुई। अन्त में एक अनुभवी हकीम ने बीमारी का कारण मालूम करके उसके काना तक यह खबर पहुँचाई कि रूई के उन बोरों में आग लग गई है। आश्चर्य में बुढ़िया ने पूछा—“क्या वे सभी जल गये हैं ?” उस, इसके साथ ही उसके होश हवास फिर से ठीक हो गये।

बीमारी में भूल का सुधार और मृत्यु में भलाई

थोड़ा विचार करने पर मालूम होता है कि वे बीमारियों और मौत भलाई के भी वैसे ही नमूने हैं, जैसे बुराई के। रोग यास्तन में क्या है ? यह हमारी शारीरिक भूलों का सुधार होता है। उदाहरणार्थ, जब हमें फी या उलटी आती है, तब उसका अर्थ यह होता है कि हमने कोई ऐसी चीज खा ली है जिसे हमारा मेदा अपने अन्दर से निकालने का यत्न कर रहा है। जब किसी घाव में पीत्र पड़ जाती है तब वह एक प्रकार से हमारे खून के सघर्ष का परिणाम होती है, क्योंकि यह अपने अन्दर से उस गन्दे माँदे को बाहर निकालना चाहता है जो हम प्रायः अपनी गलती से

अन्दर दाखिल कर लेते हैं। इसी प्रकार कई बार ऐसा होता है कि हम गले के अन्दर थोड़ी-सी खारिश को खारिश न समझकर, जो प्रायः जग गरम-सख होने से पैदा हो जाती है, अपने अन्दर पलगम का, आधिन्य खयाल करते हैं और वर्षों तक हर सुबह कफ को बाहर निकालने की कोशिश करते रहते हैं। हमारी अपनी आदतें और गलतियाँ ही प्रायः हमारी बीमारियों के कारण होती हैं।

हम अपने इर्द गिर्द गन्दगी रखकर एक विशेष प्रकार का मन्थर पैदा कर लेते हैं, जो हमें काटता है। उससे मलेरिया बुरात शुरू हो जाता है। इस प्रकार अपनी बीमारी का कारण हम खुद पैदा करते हैं, परन्तु उससे अपनी रक्षा नहीं करते।

छूत की बीमारियाँ प्रायः हमारी शारीरिक और नैतिक गन्दगी से पैदा होती हैं। जब कोई मनुष्य इस प्रकार के रोग में पँस जाय तब यह उसके लिए चेतावनी होती है कि अपनी गन्दगी से समाज के अन्य लोगों को दुःख में न पँसाये और न सत्तान उत्पन्न करके उनके लिए दुःख का कारण बने।

बलाई बीमारियों भी इसी प्रकार समाज की सामूहिक गन्दगी और गिरावट का परिणाम होती हैं। जिन देशों में लोग अपने भ्रमन साफ और हठादार रखते हैं और अपना भोजन स्वच्छ रखते हैं उनमें इन बीमारियों का कहीं नाम नहीं मिलता। यद्यपि सक्रामक रोगों का आरम्भ किमी विशेष मनुष्य या स्थान में गन्दगी या जहरीले मादों के जमा हो जाने से होता है तथापि यह समाज पहले से ही इस जहर से प्रभावित होने के योग्य बना हुआ होता है।

सामाजिक पापों के विषय में एक विभिन्न कानून काम करता है। यदि समाज का एक सदस्य कोई सामाजिक पाप करे तो उसकी सजा उस व्यक्ति तक ही सीमित नश्वरती वरिष्ठ उसका अरसर समस्त समाज के लिए घातक सिद्ध होता है क्योंकि प्रकृति समस्त समाज का भी एक ही शरीर* या सामूहिक अवस्था में एक ही शरीर समझती है। समाज के लिए पर यह बड़ा भारी पाप होता है कि उसने अपने एक अंग या अवयव का इतना मन्दा और गुमराह रहने दिया।

सामाजिक नियम यह है कि कोई मनुष्य अकला या कुछ मनुष्य मिलाकर शेष सारे समाज का पीछे छोड़ कर उन्नति नहीं कर सकते। जहाँ पर जिस मनुष्य में आगे बढ़ने की इच्छा हो वहाँ पर उसके लिए आश्चर्य है कि समाज के बाकी हिस्से को भी वह अपने साथ ले। इस प्रकार समाज की भलाई में व्यक्तियों की अपना अपनी भलाई पाई जाती है। यह जैसी किञ्चल बात है कि हम खुद हा भूलें करके अपने अन्दर बीमारियाँ पैदा करें, फिर उन्हें दूर करने के लिए हर मीके पर इश्वर को उलाते फिरें।

जहाँ जीवन होगा वहाँ मृत्यु होगी

एक अर्थ दृष्टि से दखने पर मालूम होता है कि जीवन और मृत्यु की एक दूसरे से अलग पहचान नहीं की जा सकती। यदि सधर में मृत्यु का अस्तित्व न होता तो नया जीवन कहाँ से पैदा हो सकता ? प्रकृति के अन्दर केवल परिवर्तन का एक नियम काम करता है जिससे एक जगह मृत्यु और दूसरी जगह जीवन उत्पन्न होता हुआ नजर आता है। वृत्ति

* शरीर = Organism (आर्गेनिज्म)।

का जलना उसका जीवन है। पत्ती का जल चुकना ही उसकी मृत्यु है। इसी प्रकार हम भी ज्यों-ज्यों जीवन में बढ़ते हैं त्यों-त्यों मृत्यु के निकट चले जाते हैं।

इसमें एक और दृष्टि से देखिए। यदि साधारण जानदारों के अन्दर मौत न हो तो थोड़े काल में ही यह पृथ्वी किसी एक प्रकार के जानदारों से इतनी भर जाय कि अन्य असरय प्रकार के जानदारों के लिए इस पर कोई स्थान ही न रहे। हाथी ससार में सख्या में सबसे कम पैलनेवाला जानवर समझा जाता है। कहते हैं, यह सौ वर्ष से अधिक जीता है और दृधनी छः बरस के बाद केवल एक बच्चा देती है। उम्र भर में एक जोड़े से लगभग दस बच्चे पैदा होते हैं। परन्तु डारविन ने हिसाब लगाकर देखा है कि अगर हाथी की मृत्यु न होती तो सात सौ चालीस वर्ष के अन्दर हाथी के कोरल एक जोड़े से एक करोड़ पचास लाख हाथी पैदा हो जाते। इसी एक उदाहरण से अनुमान लगाया जा सकता है कि मृत्यु न होने पर यह पृथ्वी थोड़े समय के लिए भी जीवन को संभाल न सकती।

जीवन का मूल्य सिर्फ मृत्यु से ही होता है। यदि सृष्टि के आरम्भ से आन तक किसी मनुष्य और किसी पशु की (क्योंकि यह तो असम्भव है कि मनुष्य न मरे और पशु मरते चले जायें) कोई मृत्यु न होती तो आन ज़मीन का क्या हाल होता? बुढ़ापे का जीवन कोई पसन्द नहीं करता। बचपन में बँह रह नहीं सकता, क्योंकि हर एक के लिए सतान उत्पन्न करना भी आवश्यक होता है। फिर सबके लिए जीवन कैसे होता? बाप, दादा, परदादा आदि अनेक पीढ़ियों तक सब लोग जवान ही कैसे होते?—यह एक और समस्या है।

कुछ लोगो को भूचाल बहुत ही भयानक मालूम होते हैं। परन्तु वे यह भी भूल जाते हैं कि वही कारण, जो इस पृथ्वी को विभिन्न वस्तुएँ उत्पन्न करने के योग्य बनाता है, भूचाल भी पैदा करता है। आरम्भ में पृथ्वी आग के गोले के समान थी। समय गुज़रने पर ज्या-ज्यों उसमें गरमी कम होती गई त्यों त्यों उसके ऊपर जीवन उत्पन्न होता गया। अब भी पृथ्वी की आन्तरिक आग के गोले की गरमी दिन प्रति दिन कम हो रही है। इससे पृथ्वी रुढ़ा न वहाँ सिजुड़ती है जिससे कभी-कभी भूचाल आता है। भूचाल अधिकतर ज्वालामुखी पहाड़ों के निकट आते हैं। ज्वालामुखी का अस्तित्व मनुष्यों के लिए पर्याप्त चेतावनी है कि वे इनसे बचकर रहें, यदि कोई मनुष्य जान बूझकर आग में पड़ना चाहे तो इश्वर उसको बचा नहीं सकता।

राग द्वेष एक ही भाव के दर्ज हैं

नैतिक सत्कार की भी यही हालत है। पलत राग द्वेष साथ-साथ चलते हैं। किसी एक से प्रेम करना दूसरों से द्वेष रखना है। जो मनुष्य अपने बच्चे को ही प्यार करता है, वह दूसरो के बच्चों को उनसे बराबर कभी नहीं समझ सकता। जिन जातियो में देश भक्ति का भाव बहुत ज्यादा हाता है उनके लिए दूसरी जातियो से घृणा रखना आवश्यक हाता है। उनके अन्दर मानव प्रेम का भाव नहीं उत्पन्न हो सकता।

यही हाल सत्य और असत्य का है। कहा जा सकता है कि जो कुछ दिल में हो उसे प्रकट करना सत्य है और उसके विरुद्ध असत्य। निस्सन्देह यह बात ठीक है। परन्तु दिमाग की उनावट कुछ ऐसा मनी है कि विभिन्न मनुष्यो के अन्दर एक ही बात विभिन्न तरीका पर प्रकट हाती है।

एक मनुष्य व्याख्यान देता है। हर एक सुननेवाला उसे अपनी अपनी बुद्धि के अनुसार समझता, खयाल करता और ख्याल करता है। एक आदमी जब दश प्रेम के प्रभाव के अधीन होता है तो उसे सत्य का एक विशेष रूप दिखाई देता है। परन्तु वह मनुष्य जब भयभीत होता है तब सत्य के रूप को वह त्रिलकुल बदला हुआ पाता है। अमेरिका के दार्शनिक जेम्स का दर्शन जो कृत्यसाधकतावाद* के नाम से प्रसिद्ध है इसी सिद्धान्त पर आश्रित है कि निरुपाधि† तथा शुद्ध सत्य को जानना वेदना खयाल है। हर एक आदमी के सत्य का खयाल उसकी दिमागी हालत के अनुसार हुआ करता है। जो रात एक मनुष्य को उसकी विशेष आवश्यकता में मन्तोष या हृय प्रदान कर सकती है वही उसके लिए सत्य है। इस दर्शन के अनुसार इस बात की कुछ परवा नहै कि सचमुच कोई ऐसी सत्ता है या नहीं जिसका जनसाधारण ईश्वर का नाम देते हैं। केवल इतना ही पर्याप्त है, क्योंकि ईश्वर का एक विचार उन लोगों को लाभ पहुँचाता है। इसलिए उनके वास्ते यह सत्य का महत्त्व रहता है। भगवद्गीता के दूसरे अध्याय के श्लोक ६६ में इसी प्रकार का विचार प्रकट किया गया है—“जो अज्ञानी की रात है वह ज्ञानी का दिन है। मूर्ख के लिए दिन ज्ञानी के लिए रात है।”

* कृत्यसाधकतावाद = Pragmatism (प्रैग्मैटिज्म) ।

† निरुपाधि = Absolute (एब्सोलूट) ।

चाया परिच्छेद अन्तिम तत्त्व

पाह्य जगत् के भीतर आन्तरिक नश्य क्या है ?

मगधगीता के दूसरे अध्याय के श्लोक २६ में कहा गया है—“बुद्ध लोग उसे आश्चर्य देखते हैं, कुछ आश्चर्य करते और कुछ आश्चर्य सुनते हैं। परन्तु यह सब कुछ करते हुए भी उसे जानता नहीं।” छांदोग्य उपनिषद् ने बड़े सुन्दर ढंग में यह रहस्य खोला है—“यद् सद्य विमर्शे सहारं है !”

इसे प्रकृता हल करने का प्रयत्न किया गया है। एक अध्याय में उल्लेख आता है कि सूर्य के प्रकाश से प्राणिया का जावन चलता है और चाँद के प्रकाश से वनस्पतिया का। इस कारण शायद सूर्य और चाँद का सहारा ही यह सारा जगत् चलता है।

मत्स्यनाम जब पान की गैलन में एक श्रृंगि के पास जाता है तो उसे बड़े लम्बे-चौड़े दृष्टान्त देकर श्रृंगि बतलाते हैं—शायद यह अग्नि ही ब्रह्म है जो सब कुछ दहक करती है। प्राणो चलकर रहा गया है—शायद यह प्राण ही है जो सबको जलाता है, इसलिए प्राण ही ब्रह्म है।

श्वेतकेतु का विद्या समाप्त करने पर उसके पिता ने पूछा—“निस प्रकार मुट्टी भर मिट्टी से सारी पृथ्वी का जान हा जाता है इस प्रकार कौन सा एक तत्व है निसके जानने से यह सब जाना जाता है ?” जब श्वेतकेतु को इसका उत्तर समझ में न आया तब उद्दालक ने उसे समझाने के लिए कुछ देर प्यासा रखकर बताया—यह पानी ही जीवन का सहारा है, यही

ब्रह्म है। फिर कुछ देर के लिए भूखा रगड़र बताया—यह अन्न ही जीवन का सहारा है और इसलिए यही ब्रह्म है। जब इससे भी ठीक ठीक समझ में न आया, तब नमक और पानी के दृष्टान्त से समझाया—जैसे यह नमक पानी के अन्दर घुला हुआ है परन्तु दिखलाई नहा देता वैसे ही वह तत्त्व सबके अन्दर है परन्तु दिखलाई नहीं देता।

आगे चलकर सनकुमार से नारद मुनि ने ब्रह्म जानने की इच्छा प्रकट की। उसने बताया—वेद, अग्नि, सूर्य आदि सब उस एक ब्रह्म ही के चिह्न हैं। इन सबके द्वारा उसका ध्यान करो।

अन्त में प्रजापति ने इन्द्र को बतलाया—मन, प्राण, वाणी—सबसे परे वह ब्रह्म है। उस ब्रह्म को भूमा कहते हैं, क्योंकि सब कुछ उसके सहारे पर है, वह किसी के सहारे नहीं है।

दर्शन क्या कहते हैं ?

न्याय और याग दर्शन तीन अन्तिम तत्त्वों को स्वीकार करते हैं—प्रकृति, आत्मा और ब्रह्म। प्रकृति जड़-रूप है। जीवात्मा अल्पज्ञ है, पुण्य पाप करनेवाला और फल भोगनेवाला है। ब्रह्म सप्रज्ञ है, इन सबको रचनेवाला और चलानेवाला है।

सार्वभ्य दर्शन प्रकृति और पुरुष, दो अन्तिम तत्त्वों को ही पयास समझता है जिनके पारस्परिक मेल से यह सारा ससार चल रहा है। सार्वभ्य को ब्रह्म पर नई आपत्ति यह है—यह इस ससार को क्यों बनाता है ? अपनी इच्छा से या मजबूर होकर ? यदि अपनी इच्छा से ऐसा करता है तो उसे न्याय आवश्यकता थी ? और यदि विग्रह हाकर ऐसा करता है तो वह परमात्मा ही नहीं रहता, क्योंकि तब उसे विग्रह करनेवाली कोई और शक्ति है।

वेदान्त दर्शन प्रकृति और पुरुष की जगह केवल एक ही तत्त्व यतलाता है। यह है ब्रह्म। प्रकृति ब्रह्म की शक्ति के प्रदर्शन का नाम है।

बौद्ध दार्शनिक क्या मानते हैं ?

बौद्ध दर्शन के अन्दर इस सिद्धान्त के सम्बन्ध में तीन मत पाये जाते हैं—क्षणिकवाद, विशानवाद और शून्यवाद। क्षणिकवाद के अनुसार यह ससार केवल परिवर्तन का नाम है। हर एक चीज़ प्रतिक्रिया बदलती रहती है, कोई भी वस्तु स्थिर नहीं। इसका एक दृष्टान्त नदी है। पानी की लहर और मिट्टी के किनारे को नदी कहते हैं। ये लहर और किनारा क्षण क्षण में बदलते रहते हैं। इसलिए परिवर्तन के प्रदर्शन को ही नदी का नाम दिया जाता है। इसी प्रकार दिये की लौ है जिसमें प्रतिक्रिया बत्ती और तेल बदलते रहते हैं। ससार का एक और उदाहरण अग्नि-चक्र है जिसमें लकड़ी के दोनों सिरों में आग लगाकर उसको जोर से घुमाने पर अग्नि का एक चक्र सा बन जाता है।

विशानवाद सार बाह्य ससार का मन या कल्पना की उपज मानता है। (स्वाटलैंड के जर्ज़े और ह्यूम का मत विशानवाद से मिलता है।) इसके अनुसार जो कुछ हम जानते हैं वे इन्द्रियों के द्वारा मन पर पड़े हुए संस्कार हैं। उदाहरणार्थ एक मेज का ज्ञान हमारे लिए उसके रंग, ऊँचाई, सफ़ाई, नरमी आदि से सीमित है। यह हमें छूने और देखने से प्राप्त होता है। वास्तव में मेज क्या है?—यह हम नहीं जानते। इसी प्रकार सारा ससार उन संस्कारों का समूह कहा जा सकता है। संस्कार मन के द्वारा होते हैं इसलिए यह ससार मन की शक्ति से बना हुआ है।

ब्रह्म है। फिर कुछ देर के लिए भूखा रहकर जाता—यह अन्न ही जीवन का सहाय है और इसलिए यही ब्रह्म है। जब इससे भी ठीक ठीक समझ में न आया, तब नमक और पानी के दृष्टान्त से समझाया—जैसे यह नमक पानी के अन्दर घुला हुआ है परन्तु दिखलाई नही देता वैसे ही वह तत्त्व सबके अन्दर है परन्तु दिखलाई नहीं देता।

आगे चलकर सनत्कुमार से नारद मुनि ने ब्रह्म जानने की इच्छा प्रकट की। उसने बताया—वेद, अग्नि, सूर्य आदि सब उस एक ब्रह्म के चिह्न हैं। इन सबके द्वारा उसका ध्यान करो।

अन्त में प्रजापति ने इन्द्र को बताया—मन, प्राण, वाणी—सबसे परे वह ब्रह्म है। उस ब्रह्म को भूमा कहते हैं, क्योंकि सब कुछ उसका सहारे पर है, वह किसी के सहारे नहीं है।

दर्शन न्या कहते हैं ?

न्याय और याग दर्शन तीन अन्तिम तत्त्वों को स्वीकार करते हैं—प्रकृति, आत्मा और ब्रह्म। प्रकृति जड़ रूप है। जीवात्मा अल्पज्ञ है, पुण्य पाप करनेवाला और फल भोगनेवाला है। ब्रह्म सर्वज्ञ है, इन सबको रचनेवाला और चलानेवाला है।

साध्य दर्शन प्रकृति और पुरुष, दो अन्तिम तत्त्वों को ही पयास समझता है जिनके पारस्परिक मेल में यह सारा ससार चल रहा है। साध्य को ब्रह्म पर नहीं आपत्ति यह है—वह इस ससार को क्यों बनाता है ? अपनी इच्छा से या मजबूर होकर ? यदि अपनी इच्छा से ऐसा करता है तो उसे न्या आश्चर्यकता थी ? और यदि विग्रह होकर ऐसा करता है तो वह परमात्मा ही नहीं रहता, क्योंकि तब उसे विग्रह करनेवाली कोइ और शक्ति है।

वेदात्त दर्शन प्रकृति और पुरुष की जगह कबल एक ही तत्त्व परमात्मा है। यह है ब्रह्म। प्रकृति ब्रह्म की शक्ति के प्रदर्शन का नाम है।

बौद्ध दार्शनिक क्या मानते हैं ?

बौद्ध दर्शन के श्रन्दर इस सिद्धान्त के सम्बन्ध में तीन मत पाये जाते हैं—चार्णिकवाद, विशानवाद और शून्यवाद। चार्णिकवाद के अनुसार यह सगर कबल परिवर्तन का नाम है। हर एक नीज प्रतिक्षण बदलती रहती है, कोई भी वस्तु स्थिर नहीं। इसका एक दृष्टांत नदी है। पानी की लहर और मिट्टी के किनारे को नदी रहते हैं। ये लहर और किनारा जगत् जगत् में बदलते रहते हैं। इसलिए परिवर्तन के प्रदर्शन को ही नदी का नाम दिया जाता है। इसी प्रकार द्रिये को लौ है जिसमें प्रतिक्षण बत्ती और तेल बदलते रहते हैं। सगर का एक और उदाहरण अग्नि-चक्र है जिसमें लहरों के दोनों सिरों में आग लगाकर उसको जोर से घुमाने पर अग्नि का एक चक्र सा बन जाता है।

विशानवाद मार गह्य सगर को मन या कल्पना की उपज मानता है। (स्काटलैंड के रॉबर्ट और ह्यम का मत विशानवाद से मिलता है।) इसके अनुसार जो कुछ हम जानते हैं वे इन्द्रियों के द्वारा मन पर पड़े हुए स्वरूप हैं। उदाहरणार्थ एक मेज़ का शान हमारे लिए उसके रंग, ऊँचाई, सफ़ाई, नरमी आदि से सीमित है। यह हमें छूने और देखने से प्राप्त होता है। वास्तव में मेज़ क्या है ?—यह हम नहीं जानते। इसी प्रकार साय सगर उन स्वरूपों का समूह कहा जा सकता है। स्वरूप मन के द्वारा होते हैं इसलिए यह सगर मन की शक्ति से बना हुआ है।

शून्यवाद का अभिप्राय यह है कि वास्तव में इस ससार का कोई अस्तित्व नहीं है। मन से इसकी कल्पना होती है। मन के न रूने पर कल्पना उड़ जाती है। बस, इससे भिन्न ससार कुछ नहीं है।

पश्चिमी दार्शनिकों के मत

जर्मन दार्शनिका में सबसे बड़ा काट है जो दर्शन में अपना कदम आगे बढ़ाता है। इसका मत है कि यद्यपि यह ससार केवल मस्तरों का ही समग्र है परन्तु मन के अन्दर स्वयमेव कुछ सस्कार पैदा करने की शक्ति है। उन पर बाहर से कोई भी असर नहीं पड़ता। उदाहरणार्थ देश और जाल का सस्कार हमारे मन में पाया जाता है। परन्तु देश और जाल का अस्तित्व मन से बाहर कुछ नहीं है। काट सभी सस्कारों को मन के विभिन्न प्रकारों में बाँटता है। इसके अतिरिक्त न हम ससार को जान सकते हैं और न सासारिक मन* जो जो ब्रह्माण्ड के अन्दर काम करता है।

हैगल और तरीके पर चलता है। वह कहता है कि एक गौर हस्ती, अर्थात् असत्य, है। दूसरा उसके मुकामले पर सत्य है। दोनों के मेल से ससार बनता है। हैगल सत्य को एक प्रकार की निरुपाधि बुद्धि समझता है जिसका पैलान यह समस्त ससार है।

फिश्टे† का मत है कि यह ससार 'अहकार'‡ से ही बनता है।

शापनहावर, जो साख्य और उपनिषदा के दर्शन को पर्याप्त समझता है और अपनी पुस्तकों में बार-बार उनके उद्धरण देता है, सासारिक वासना§

* सासारिक मन = Cosmic mind (कास्मिक माइंड) ।

† फिश्टे = Fichte ‡ अहकार = Ego (इगो) ।

§ सासारिक वासना = Cosmic Will (कास्मिक विल) ।

को ससार का कारण समझता है। यह पौधों और जानवरों के उदाहरणों से सिद्ध करने का प्रयत्न करता है कि उन सबके अन्दर वासना विद्यमान है जो ससार को उत्पन्न करता है। इस ग्रामना को नष्ट करने पर ही ससार का अन्त हो जाता है।

इस बारे में भगवद्गीता क्या कहती है ?

भगवद्गीता के अध्याय १५ के श्लोक १६, १७ और १८ में कहा गया है कि 'पुरुष दो हैं एक नाशवान्, दूसरा नाश-रहित। पुरुषोत्तम और है। यह इस ससार को धाम हुए है। यह मैं हूँ। इसलिए वेदा में मुझे पुरुषोत्तम ज्ञा गया है।' अध्याय ७ के श्लोक ५, ६ और ७ में यह बताया गया है—“अपरा और परा प्रकृतियाँ, दोनों, मेरी हैं। इन दोनों से समस्त ससार उत्पन्न होता है। इसलिए वास्तव में उसकी उत्पत्ति और विनाश मुझसे ही है। य सब पदार्थ मेरे गिद परसे विद्येय हुए हैं जैसे माला के धागे में मनरे। मुझसे अलग य कुछ नहीं हैं।” अध्याय ६ के श्लोक ४ में कहा गया है—“मैं अव्यक्त हूँ। मुझमें ही यह सारा ससार पैला हुआ है।” श्लोक ६ में प्रकृतिलाया गया है—“मैं अनाश में हूँ चलती है जैसे नी मुझमें सारा ससार पैला है।” सार्व्य की आपत्ति का उत्तर भगवद्गीता के अध्याय ५, श्लोक १ / १५ में आता है—“ब्रह्म इस ससार को उत्पन्न नष्ट करता है। यह वैश्व स्वभाव है जो स्वयमेव काम करना चाहता है।”

बोद्ध मतवाले आपत्ति करते हैं क्योंकि इस ससार में वैश्व गुण ही गुण दिखाने देते हैं इसलिए यह ससार गुणों में भिन्नकर बना हुआ है। गुणी को दूँहने की जरूरत ही क्या है ? श्री शुक्याचार्य ने इसका

खुदा को मनुष्य की श्रेणी में ले आता है, मेरा मज़हब मनुष्य को उन्नति करते करते खुदा बनाता है। खुदा की मिहरबानी* पर भरोसा रखना फज़ूल है। केवल पुरुषार्थ ही हमें ध्येय तक ले जाता है। इस प्रकार मेरा मज़हब जीवन के प्रमिष्ठ उत्कर्ष का सिलसिला है।

अन्तिम तत्त्व और प्राचीन दार्शनिक

प्राचीन काल के दर्शनवेत्ता भी इसी विचार पर आ ठहरे। मिस्र में प्राचीन समय से वेदान्त का बीज विद्यमान रहा है। फ़ैसागोरस† ने आर्य दर्शन की लहर को यूनान या ग्रीस में चलाया। आइयानिक मत‡ के दार्शनिक एनेक्सासामेंडर ने यह सिद्धा पैलाई कि यह सत्ता ही ब्रह्म है। इसी में धार-धार प्रलय और उत्पत्ति होती रहती है। एम्पेडोक्लीज़ भी प्रकृति और पृथ्वी को एक मानता था।

मध्य-युग में रोमन कैथोलिक चर्च और इस्लाम दोनों सेमेटिक या पैगम्बरी मज़हब ने इस सिद्धान्त को दबाने में कोई कसर न छोड़ी। इन विचारों को रखने और इनका प्रचार करने के अपराध में गिथ्रारदिनोब्रूनो रोम में ज़िन्दा जलाया गया। शम्स तारेज़ और मन्सूर इस्लाम के चन्न और धमान्धता के शिकार हुए। इस पर भी ईरान में अलगाज़ाली तथा हाफिज़ और सीरिया में जलालुद्दीन रुमी इसी विचार के अन्दर मगन रहे और इसका प्रचार करते रहे। थारप ने दर्शनवेत्ता स्पिनोज़ा और गैटे, इसी विचार के रंग में रँगे हुए थे।

* खुदा की मिहरबानी = Grace (ग्रेस)।

† फ़ैसागोरस = Pythagoras (पाइथागोरस)।

‡ आइयानिक मत = Ionic School (आइयानिक स्कूल)।

पाँचवाँ परिच्छेद

सृष्टि-उत्पत्ति—दैवी-विकास

ससार में कार्य कारण का सिलसिला

भगवद्गीता के अध्याय १० के श्लोक ८ में कहा गया है—“सृष्टि मुझसे उत्पन्न हुई है।” अध्याय ६ का श्लोक १० कहता है—“मेरी श्रयक्षता में चर और अचर सृष्टि पैदा होती है।” अध्याय १४ का श्लोक ३ बतलाता है—“मेरी योनि महत् ब्रह्म है। मैं उसमें धीज डालता हूँ और तब सब कुछ उत्पन्न होता है।”

हम कोई गण्य मानें या न मानें, इस बात से तो किसी को इनकार नहीं हो सकता कि ससार में परिपत्तन का एक ही नियम काम करता है। गौद्ध लोग इसे कम का नियम कहते हैं। हम इसे काय-कारण-सम्बन्ध का नाम दे सकते हैं। ससार में कोई चीज़ अचानक या केवल सयोगप्रश नहीं होता। प्रत्युत हरएक चीज़ का पहले कोई कारण होता है, जिसका वह काय होती है। सूर्य का ताप कारण है। भाप की उत्पत्ति कार्य है। अब यह भाप उन बादलों का कारण है जो उसका कार्य हैं। फिर बादल कारण बन जाते हैं और प्रसात काय होती है। वर्षा कारण हो जाती

* कम का नियम—Law of causation (ला आव् काज़ेशन)।

है और वह अन्न उसका कार्य होता है, जिसमें प्राय सभी प्राणी पड़ते हैं। इस प्रकार यह सिलसिला चला जाता है।

एक प्रसिद्ध प्रश्न है—बीज पत्ते उत्पन्न हुआ या वृक्ष? यह इस प्रकार हल होता है—“बीज कारण है अथवा कारण प्रकृति के साथ सदा नियमान रहता है।” एक पत्ती सैकड़ों विभिन्न कारणों के होने से बनती है और उसके जलने पर कितने ही भिन्न परिणाम उत्पन्न होते हैं। छोटी से छोटी गति पड़ से पड़ा नतीजा पैदा कर सकती है। कारलाइल ने एक जगह कहा है—जब हम एक पत्थर उठाकर दूसरी जगह फेंकते हैं तब इससे पृथ्वी का गुरुत्वकेन्द्र* बदल जाता है।

माहा और अन्तिम कारण—परमाणु

हिन्दू शास्त्रों में कारणों के तीन प्रकार बतलाये गये हैं—उपादान, निमित्त और साधारण। बड़े का उपादान कारण मिट्टी है, निमित्त कारण कुम्हार और साधारण औजार बगैरह। संसार में जो कुछ हमें इन्द्रियगोचर होता है उस सब का उपादान कारण माहा या प्रकृति है।

वैशेषिक दर्शन में प्रकृति के साईस तत्व बतलाये गये हैं। आज-कल के रसायनविद्ग पहले ७२ तत्वों को मानते थे। परन्तु रेडियम के आविष्करण से रसायन शास्त्र में क्रान्ति आ गई है। अब यह सिद्ध हुआ है कि ये ७२ तत्व भी आगे ऐसे ही और ज्यादा नागिक ज़रों या कणों से बने हुए हैं जिससे एक तत्व के ऋण दूसरे तत्व के रूप में परिणत हो जाते हैं। इसका अर्थ यह है कि वास्तव में माहा केवल

* गुरुत्वकेन्द्र = Centre of Gravity (सेंटर ऑफ ग्रेविटी) ।

† रसायन = रसायन शास्त्र = Chemistry (कैमिस्ट्री) ।

हरमट स्पसर कहता है कि माहा और ताकत कमी अलग अलग नहीं रह सकते और यह समस्त ब्रह्मांड इन दोनों के गुणन और विभाजन का फल है। आजकल यह ग्याल ज्यादा जोर पकड़ता जाता है कि माहा और ताकत, दोनों, वास्तव में एक ही हैं। अन्तर केवल इतना है कि कम्पन के बहुत ही तेज़ होने पर वह 'फोस' के रूप में और बहुत ही मन्द होने पर वह माहा के रूप में प्रकट होती है।

भगवद्गीता और अव्यक्त ब्रह्म

विज्ञान वस्तुओं की बाह्य रोज में बाहर से चलकर अन्दर जाता है। दर्शन और मज़हब ब्रह्मांड की आंतरिक रोज करते हुए अन्तिम तत्त्वों पर आकर मिल जाते हैं। भगवद्गीता के अध्याय २ का श्लोक २८ कहता है—“हम वस्तुओं के आरम्भ और अन्त को नहीं जान सकते, केवल उनकी गीच की अवस्था को समझ सकते हैं।” इतना तो हमें स्पष्ट नजर आता है कि जड़ होने के कारण माहा अथवा कुछ नहीं कर सकता और 'फोस' या ताकत बिना ज्ञान के अधी है। इसलिए भगवद्गीता के अध्याय ७ के श्लोक ५ और ६ में कहा गया है—“परा प्रकृति और अपरा प्रकृति (अर्थात् माहा और ताकत) मुझसे सहारा लेकर चलती हैं।” अध्याय ७ के श्लोक २०, २१ और २२ में भी साफ कहा गया है—“इन तत्त्वों से परे एक और उदा अव्यक्त है जो कभी प्रकट नहा होता, परन्तु उससे सब कुछ प्रकट होता है।” अध्याय १५ के श्लोक १७ में उसे पुरुषोत्तम कहा गया है, जो दोनों पुरुषों, अर्थात् चर और अचर, से परे है और तीनों लोकों के अन्दर रहता हुआ उनको आश्रय देता है।

ऊपर कहा गया है कि पुरुषोत्तम को जानना तो एन थोर रहा, हम प्रकृति की दोनों अवस्थाओं, मादा और ताकत, की वास्तविकता को भी नहीं जान सकते। हाँ, इनके द्वारा पड़े हुए सस्कारों का ज्ञान हमें जरूर होता है। इन सस्कारों से ही हम इतना समझ सकते हैं कि इन शक्तियों वाला ब्रह्म है। आश्चर्य की बात है कि विभिन्न मजहबा से सम्बन्ध रखनेवाले लोग मादा अथात् प्रकृति-सम्बन्धी ज्ञान से तो इतनी घृणा करते हैं थोर जिस ब्रह्म का कोई ज्ञान सम्भव नहीं उसे रानगीर सा ग्याल कर उसके ज्ञान के इतने लम्बे-चौड़े दावे करते हैं।

सृष्टि-उत्पत्ति में आदि विकास

अध्याय १४ के श्लोक ४ और ५ में कहा गया है—“जो कोई पदार्थ किसी रूप में प्रकट होता है, उसकी योनि महत् ब्रह्म है और में उसमें बीज देनेवाला पिता हूँ।” प्रकृति के तीन गुण हैं—सत्त्व, रज और तम। ये गुण जीव को शरीर से बाँधते हैं। अध्याय १३ के श्लोक ५ और ६ में कहा गया है—“मूल प्रकृति (अव्यक्त), बुद्धि (महत्तत्त्व), अहकार, पाँच महत्तत्त्व, ग्यारह इन्द्रियों, पाँच तन्मात्राएँ, इच्छा, द्वेष, सुख, दुःख, सघात, चेतना और साहस—ये सब प्रकृति के ही विकार हैं।”

ससार में सबसे पुराना दर्शन जिसमें सृष्टि की उत्पत्ति के लिए विकास* के सिद्धान्त की शिक्षा दी गई है, साख्य है। उत्पत्ति शब्द ही, जो सृष्टि की पैदाइश के लिए प्रयुक्त होता है, विकास के शाब्दिक अर्थ को प्रकट करता है। उत्पत्ति का जो क्रम भगवद्गीता में दिया गया है, उस जैसा

* विकास का सिद्धान्त—Theory of Evolution (थियरी आव् एवोल्यूशन)।

ही मनुस्मृति आदि तथा ऋद पुराणों में भी पाया जाता है। इसके अनुसार ब्रह्म दो शक्तियों में प्रकट होता है। मनु ने कहा है—“आधा ब्रह्म स्त्री बना।” सम्भव है, तीरेत में ग्रादम की पसली से हवा का निम्नलाना मनु से लिया गया हो। पुरुष और प्रकृति को कवित्वमय भाषा में बीज के रूप में नर और मादा कहा गया है। प्रकृति से महत्त्व अर्थात् बुद्धि बनती है। इस बुद्धि को भगवद्गीता में योनि कहा गया है। मनुस्मृति में इसको हिरण्यगर्भ कहा जाता गया है। इस महत्त्व से अहकार उत्पन्न होता है। अहकार से विभिन्न प्रकार के भेद शुरू होते हैं। अहकार ही पृथक्त्व उत्पन्न करता है। - किसी जीव, उदाहरणार्थ चिउँटी, से भी यदि प्रश्न किया जाय कि संसार के दो हिस्से कौन से हैं तो वह यही उत्तर देगी—एक मैं और दूसरा शेष सारी दुनिया। अहकार से सृष्टि के दो भाग हो जाते हैं—सह-इन्द्रिय और निरिन्द्रिय। इनमें से पहले भाग से पाँच ज्ञान इन्द्रिया तथा पाँच कर्म इन्द्रिया और दूसरे भाग से पाँच तन्मात्राएँ—पृथ्वी, जल, आकाश, अग्नि और वायु—बनती हैं। आकाश का गुण शब्द है। आकाश बदलकर हवा बनती है जिसका गुण स्पर्श है। इससे तेज, जिसका गुण रूप है। तेज से पानी, जिसका गुण रस है। पानी से मिट्टी, जिसका गुण गन्ध है। इनमें से बाद में आनेवाले हर एक में एक एक गुण अधिक होता जाता है। इन पाँच में मन और बुद्धि मिलने से ये सात हो जाते हैं। इन सात तत्त्वों के मिलने से ममस्त सृष्टि बनती है।

भगवद्गीता के अध्याय १० के श्लोक १६ में सात ऋषिया, चार पूजों और मनु की उत्पत्ति का उल्लेख है। यह किन्हीं विशेष व्यक्तियों

की तरफ इशारा नहीं मालूम होता। प्रत्युत, जैसा कि माहृक्व उपनिषद् में लिखा है, सात ऋषियों का अर्थ सात इन्द्रियों, चार पूर्वजों का अर्थ मन, चित्त, बुद्धि तथा ग्रहकार है और मनु का अर्थ है मनुष्य। इससे पहले और बाद के श्लोकों में भी केवल गुणा का उल्लेख है व्यक्तियों का नहीं।

यह सत्त्व सा वृत्तान्त है जो हिन्दू शास्त्रों में प्रकृति के अन्दर आदि विकास का मिलता है।

वाष्पारम्भवाद और आदि विकास

वर्तमान विज्ञान की उत्पत्ति हो जाने पर सृष्टि-उत्पत्ति का जो मत स्वीकार किया गया है, वह लैपलेस और काट का वाष्पारम्भवाद* है। यह मत स्पष्ट शब्दों में आद्य-शास्त्रों के सिद्धान्त का ही वर्णन करता है। अन्तर इतना है कि इसमें ब्रह्म और पुरुष का कोई उल्लेख नहीं। यह केवल प्रकृति से इस प्रकार शुरू होता है—मादा पहले पहल परमाणुओं की वाष्प के रूप में था। (इस वाष्प को 'नेबुली' कहा गया है।) इस भाव में गति की प्रक्रिया आरम्भ हुई जिससे यह ईथर† अर्थात् आकाश में परिणत हो गई। 'फोस' या गति के रूप में प्रकट हो ईथर दो प्रकार का हो जाता है—एक केन्द्रिय, दूसरा महबरी। यह गति इतनी तेज होती है कि इसके कारण गैसवाली आग के कई टुकड़े हलकों या

* लैपलेस और काट का वाष्पारम्भवाद—Nebula theory of Laplace and Kant (नेबुलर थियरी आंव लैपलेस एंड काट)।

† नेबुली—Nebula ‡ ईथर—Ether

मडलों की शक्ति में वन जाते हैं। केन्द्र में सबसे बड़ा मडल रहता है जिसकी स्थिति सूर्य की होती है। इसके इर्द गिर्द सभी दिशाओं में आग के गोलों के रूप में नभमडल उत्पन्न हो जाते हैं। इनमें से एक हमारी पृथ्वी है। धीरे धीरे ये मडल अपना ताप बाहर निकालने पर ठंडे होने शुरू हो जाते हैं। पहले तो तरल, फिर अधिक ठंडे होने पर ऊपर से ठोस रूप ग्रहण करते हैं। ठोस होने के बाद ये इस योग्य होते हैं कि इन पर जीवन कायम रह सके। पृथ्वी के आन्तरिक भाग में अभी तक आग ही आग है। यदि पृथ्वी को एक हजार फुट नीचे खोदा जाय तो इसमें पानी को उगलनेवाला ताप होता है। सूर्य, पृथ्वी आदि से यह ताप दिन प्रतिदिन निकल रहा है।

सूर्य की गरमी जब बहुत कम हो जायगी, तब पृथ्वी टुकड़े टुकड़े होकर चकनाचूर हो जायगी। इसके बाद उसके अन्दर उत्पत्ति के उलट्टे वह प्रक्रिया शुरू होती है जिसे हिन्दू शास्त्रों में प्रलय कहा गया है। एक समय आता है जब समस्त ब्रह्माण्ड में ही यही प्रक्रिया आरम्भ हो जाती है। इसे महाप्रलय कहते हैं। इसका वर्णन यों किया गया है—
चल और अचल सभी, नष्ट हो जाते हैं।
गन्ध को जड़ करके सर्वत्र जल ही जल हो जाता है।
तब सबको अग्नि जज्ज कर लेती है।
इसमें सूय भी छिप जाता है फिर हवा सबको जज्ज करती है।
तब रूप नहीं रहता। फिर स्पर्श आकाश में मिल जाता है।
शेष शब्द ही रह जाता है। शब्द को मन जज्ज कर लेता है।
मन और बुद्धि को काल निगल जाता है और काल, काल्य ब्रह्म में हो जाता है।

ब्रह्माण्ड और विज्ञान

ब्रह्माण्ड के विषय में ज्योतिष, भूगम* आदि विद्याएँ कई बातें बतलाती हैं। यह सर्वमाय बात है कि प्रकाश की रश्मि एक लाख छियासी हजार मील प्रति सेकंड है। सूर्य ज़मीन से इतना दूर है कि उसका प्रकाश पृथ्वी तक पहुँचने में आठ मिनट लगते हैं। बुध† आदि कई ऐसे सितारे हैं जिनका प्रकाश पृथ्वी तक आने में कई दिनों का समय लग जाता है। आल्फा सेंटार‡ वे सितारे हैं जिनका प्रकाश तीन बर के बाद पृथ्वी पर पहुँचता है। साइरस§ का प्रकाश बीस वर्ष के बाद और आकाशगङ्गा' का प्रकाश दो हजार बर के बाद पृथ्वी तक आता है। कुछ ऐसे नेबुली हैं जिनका प्रकाश उत्पत्ति-काल से चल रहा है परन्तु अभी तक पृथ्वी पर नहीं पहुँचा।

इसी प्रकार भूगमविद्या का विद्वान् हक्सले लिखता है कि पृथ्वी की बनावट के अन्दर विभिन्न प्रकार की तहें पाई जाती हैं और उनमें से हर एक तह के बनने में कई युग लगे हैं। पृथ्वी के अन्दर एक तह कोयले की है जिसके बनने में साठ लाख वर्ष का समय लगा है। चार्ल्स लायल ने चाक की तहों की बनावट से अनुमान लगाया है कि पृथ्वी का वर्तमान

* ज्योतिष और भूगम विद्या = Astronomy and geology
(ऐस्ट्रॉनॉमी एंड जिऑलॉजी) ।

† बुध = Mercury (मर्करी) ।

‡ आल्फा सेंटार = Alph Centaur

§ साइरस = Cirrus

आकाशगङ्गा = Milky way (मिल्की वे) ।

रूप में आने के लिए बीस करोड़ वर्ष लगे होंगे। इससे पूर्व का हिसाब लगाने के लिए हमारे पास कोई साधन नहीं। इसके मुकामले पर हिन्दू ज्योतिष शास्त्र सृष्टि उत्पत्ति और प्रलय के काल का अट्ट-छट्टा एक हिसाब हमारे सामने रखता है।

ब्रह्माण्ड और भगवद्गीता

भगवद्गीता के अध्याय ८ के श्लोक १६, १७, १८ और १९ में ब्रह्मरानि और ब्रह्मदिन को एक हजार युगों का बताया गया है। ब्रह्म लोक अव्यक्त रात से निकल एक हजार वर्ष तक दिन की हालत में रहकर प्रलय को प्राप्त हो जाता है। श्लोक २३ और २४ में दक्षिणायन और उत्तरायण में मरने का उल्लेख है। उपमा के तौर पर वे केवल ज्ञान और अज्ञान की अवस्थाओं की ओर संकेत करते हैं। दक्षिणायन और उत्तरायण से युगों की गिनती शुरू होती है।

ज्योतिष शास्त्र में सृष्टि के दिनरात का हिसाब इस प्रकार लगाया गया है छ मास का उत्तरायण अर्थात् देव का एक दिन और छ मास का दक्षिणायन अर्थात् देव की एक रात कहलाते हैं। इस तरह के ३६० दिन और रात के मिलने से देव का एक वर्ष बनता है। ऐसे ४४०० देव-वर्षों का सत्ययुग, ३३०० देव वर्षों का त्रेता, २२०० देव-वर्षों का द्वापर और ११०० देव-वर्षों का कलियुग होता है। १२००० देव-वर्षों का एक महायुग होता है, ७१ महायुगों का एक मन्वन्तर और १४ मन्वन्तरों का एक कल्प होता है जिसमें सृष्टि का आधा काल गुजर जाता है।

जीवन के चिह्न और प्रकृति

रसायन शास्त्र विभिन्न वस्तुशा को सजीव और निर्जीव* भाग में बाँटता है। सजीव मादा में विशेषतया कबन का अथवा अधिक एव पेन्सिल मिश्रणों में पाया जाता है। वेरप के विद्वानों को जीवन का बीज ढूँढने के लिए बड़ा आश्चर्य हो रहा है। जहाँ तक सजीव मादा का सम्बन्ध है, उसकी उत्पत्ति एव क्रमिक उत्पत्ति की बात विकास के सिद्धान्त के अनुसार स्पष्टतया बताई जा चुकी है। अतः यह मालूम करना पड़ी है कि जीवन का आरम्भ क्याकर और कहाँ से होता है। यह समस्या अभी तक हल करने योग्य समझी जाती है, यद्यपि सर जगदीशचन्द्र ने के अन्वेषण ने इस प्रश्न पर बहुत प्रकाश डाला है। उन्होंने प्रयोगों के द्वारा यह सिद्ध करने का प्रयत्न किया कि जीवन केवल सजीव मादा में ही विशेषतया प्रकट नहीं होता, बल्कि निर्जीव मादा अर्थात् एनिज पदार्थों के अन्दर भी यह वैसी ही अवस्था में पाया जाता है। जीवन के यह चिह्न 'गह्वर वस्तुओं से प्रभावित होना'† और आकर्षण‡ तथा द्वेष या निराकरण§ धातुओं के अन्दर भी वैसे ही पाये जाते हैं। कुछ विशेष धातुएँ सदा रास शकल के स्फटिका॥ में ही पाई जाती हैं। इन स्फटिकों से उन धातुओं की पहचान की जाती है। जब उनको मार दिया जाय तब

* सजीव और निर्जीव = Organic and inorganic (आरगेनिक एव अनआरगेनिक)।

† गह्वर वस्तुओं से प्रभावित होना = Response (रिस्पॉन्स)।

‡ आकर्षण = Attraction (एट्रैक्शन)।

§ द्वेष या निराकरण = Repulsion (रिपल्शन)।

॥ स्फटिक = Crystal (क्रिस्टल)।

वैसे स्फटिक नहीं बनते। अम्लजन और आर्द्रजन गैसों में, जिनके मेल से पानी बनता है, पारस्परिक आकर्षण उसी प्रकार है, जिस प्रकार नर के शुक्र* और मादा के रजा में होता है। कुछ निर्जीव मूलतत्त्व आपस में मेल करते हैं। परन्तु जब कहीं इनको अपना आकर्षण रखनेवाला मित्र मिल जाता है, तब वे अपने अस्थायी या तात्कालिक साथी को छोड़कर तुल्य असली मित्र से जा मिलते हैं। आकर्षण और नियंत्रण के ये गुण आरम्भिक परमाणुआ में केन्द्रीय और महगरी गर्दिश के कारण एक तरफ र्खानते और दूसरी तरफ हटाते हैं। पशुआ में आकर यही गुण राग द्वेष के रूप में प्रकट होते हैं।

जीवन के लक्षण में उन्नति

हिन्दू शास्त्रों में जीव के लक्षण राग, द्वेष, सुख, दुःख, इच्छा और प्रयत्न बताये गये हैं। जीव जीवन या ज़िन्दगी के अर्थ में समझना चाहिए। जीव विद्या† के जाननेवालों ने भी जीवन के लक्षण प्रायः ऐसे ही किये हैं। जीवन का जीव प्रकृति के अन्दर पुरुष बनकर आरम्भ से ही हर एक सजीव वस्तु में निगमन होता है और उसकी भावी उन्नति राह्य और आन्तरिक परिस्थिति पर निर्भर होती है। राह्य सकारों से प्रभावित होकर हर एक सजीव वस्तु को आन्तरिक रूप से अपने आपने उसके अनुकूल बनाना पड़ता है। विशेष सकारों द्वारा बार-बार प्रभावित होने से वे विशेष शक्तियाँ उत्पन्न होती हैं, जिनको इन्द्रियों कहा जाता

* शुक्र = Sperm (स्पर्म) ।

† रज = Ovum (ओवम)

‡ जीव विद्या = Biology (बाइऑलॉजी) ।

छठा परिच्छेद भौतिक सृष्टि

वृक्ष और बीज

ऋषि उद्दालक ने अपने बेटे श्वेतकेतु से कहा—“बड़ का एक बीज ले आ।” वह ले आया। फिर कहा—“इसको तोड़ो और देखो, इसमें क्या है।” उसने तोड़कर देखने के बाद जवाब दिया—“इसमें असत्य नन्हे-नन्हे बीज हैं।” उसके अन्दर से एक नन्हा सा बीज उठाकर उद्दालक ने कहा—“देखो, इसमें क्या नज़र आता है।” श्वेतकेतु बोला—“बस, इस बीज के अतिरिक्त और कुछ नज़र नहीं आता।” इस पर ऋषि उद्दालक ने कहा—“जिसके अन्दर तुमको कुछ दिखाई नहीं देता वहाँ पर बड़ का एक बड़ा वृक्ष है। इसी नन्हे बीज के अन्दर वृक्ष का तना, शाखाएँ, पत्ते और फल पैदा करने का सामान विद्यमान है।”

एक और उदाहरण लेकर देखिए। एक नया सुन्दर नगर है। उसके अन्दर बड़े शानदार महल, मठान और हवेलियाँ हैं। ये सब किससे बने हैं? ईंट, चूने और पत्थर से। ईंट, चूना और पत्थर क्या हैं? ये सब प्रायः रेत के कणों से मिलकर बनते हैं। अन्त में ये कण या ज़र हैं जिनके मेल से इतनी बड़ी विभिन्नताओं का प्रदर्शन इस नगर के रूप में होता है।

कहा जाता है कि मेंढकों के शरीर के सूरे हुए टुकड़े मिट्टी में पड़े रहते हैं और नरसात में फिर उन टुकड़ों से ही मेंढक उत्पन्न हो जाते हैं।

यह तो सृष्टि के विभाजन का एक पुराना मोटा सा तरीका है। वर्तमान काता में डारविन को निस्सन्देह जीवन विद्या का प्रवर्तक समझना चाहिए। उसने अपने अनुभव और प्रयोगों से सभी जातियों का, विकास के द्वारा, धीरे धीरे एक ही जाति* से उत्पन्न होना सिद्ध किया है। इस सिद्धान्त की झलक पतञ्जलि के योग-दर्शन (कैवल्यपाद २) में भी मिलती है—“जात्यन्तरपरिणाम प्रकृत्यापूरात्” प्रकृति को अपने अन्दर जञ्च करने से एक जाति दूसरी में बदल जाती है। इसका अर्थ यह है कि गह्य सस्कारों से प्रभावित होकर विकास के द्वारा जाति उत्पत्ति करती है। इस प्रकार अपने अन्दर प्रकृति के गुण एकत्र करता हुआ अमीरा एक दिन देवता बन सकता है।

यदि हमें खयाल रहे कि आरम्भ में मनुष्य से केवल कुछ आवाजों निकलीं जिनके, बाद में, निशान पर संकेत रनाये गये तो एक जीवन कोश से सृष्टि का होना आसान मालूम होगा। इन्हीं कुछ आवाजों के इक्का होने से शब्द, शब्दों से भाषा और एक भाषा से हजारों भाषाएँ उत्पन्न हो गईं। इसी प्रकार आरम्भ में दस तक गिनती बनी। इन दस अका के आधार पर ही गणित के लम्बे चौड़े और पेचीदा नियम बने हैं।

डारविन का सिद्धान्त

डारविन ने मालूम किया कि इस विकास के अन्तःस्तल में एक अन्य सिद्धान्त काम करता है, जिसे योग्यतम अवशेषा रहना चाहिए। योग्य

* जाति = Species (स्पीशीज़) । † योग्यतम अवशेष = Survival of the fittest (सर्वाङ्गल आव् दि फिट्टेस्ट) ।

का अर्थ यह न समझना चाहिए कि वह ज़रूर अच्छा ही हो बल्कि यह कि वह अपने अन्दर इद गिर्द की परिस्थिति के साथ अधिग्रह अनुकूलता पैदा कर सके । बाह्य परिस्थिति दो प्रकार की होती है—अनुकूल और प्रतिकूल । अनुकूल परिस्थिति को अपने लाभ के लिए इस्तेमाल करना और प्रतिकूल परिस्थिति से अपने बचाव का प्रयत्न करना, जीवन रक्षने के लिए प्राणशुक्र है । चां भी यह स्वाभाविक बात है कि अनुकूल परिस्थिति के अन्दर रहने से हर एक जानदार मुग्न अनुभव करता है और प्रतिकूल परिस्थिति के अन्दर रहने से दुःख । इसी कारण पहरो के लिए गग और दूसर के लिए द्वेष बढ़ जाता है । इसी प्रकार अपने आप को जीवन रक्षने के लिए हर एक प्राणी को दूसरा के मुक्ताबले पर सघप करना पड़ता है । इसी सघपकाल में एक जाति के अन्दर भद उत्पन्न हो जाने हैं और नई जाति की नींव पड़ जाती है । इससे निधल का विनाश होता है और ग्लान् की उत्पत्ति । उदाहरणार्थ, हिरना को ग्लान् पशुओं के शिकार हो जाने का भय रहता है । स्वभावत तेज भागने में ही उनका बचाव हाता है । चयन नियम के अनुसार केवल यही हिरन बच सकते हैं, जिनमें अधिक तेज भागने की योग्यता होती है । ऐसे हिरना की नस्ल प्रागे उन्नति करती है । इसी प्रकार जहाँ अधिक सर्दों पड़ती है वहाँ लम्बी लम्बी पशम वाले जानवरों की नस्ल उन्नति कर सकती है, अन्य जानवर सर्दों से जल्दी मर जाते हैं । भाइयों, पीधा और वृद्धा म रहनेवाले यही पतंगे उन्नति कर सकते हैं, जिनके रग में पत्तों से अधिक समानता होती है क्योंकि पहचाने न चाकर वे श्रय

* चयन नियम = Law of Selection (लॉ ऑफ़ सिलेक्शन) ।

जानवरों के शिकार नहीं होते। समझदार प्राणियों की अवस्था में वही अधिक उन्नति करेंगे जो अपनी बुद्धि से अपने आपको इद गिद की परिस्थिति के अनुकूल बना सकेंगे।

मानव जाति तक आने में कितना समय लगा

इस प्रकार विभिन्न जातियाँ विकास और चयन के नियमों के अनुसार उन्नति करते-करते मानव जाति उत्पन्न करती हैं। इस विकास के उदाहरण हम अपने सामने मनुष्य की बनाई हुई चीज़ों, घड़ी, मोटर, साइकिल आदि के अन्दर पाते हैं। वर्तमान काल की घड़ी को पूर्ण होते लगभग तीन सौ वर्ष का समय लगा है। इन तीन सौ सालों में यह कई प्रकार की शकलों से होकर गुज़री है। लकड़ी के रिलोंनों से शुरू होकर सैकड़ों प्रकार की साइकिलों की क्रमशः उन्नति का परिणाम वर्तमान साइकिल है। अब यदि उन बीच की अवस्थाओं का पता लगाने का प्रयत्न किया जाय तो किसी दूरान से वे पुराने नमूने नहीं मिल सकते। इसी प्रकार प्रकृति भी उन नमूनों को, जो उसके काम नहीं आते, एक तरफ फेंकता जाती है। पुरातत्व विद्या* से हमें इस विषय में बड़ी सहायता मिलती है।

पुरानी हड्डियों की खोज से मालूम हुआ है कि इस पृथ्वी पर तीन प्रकार के बड़े पशुओं को कितना समय लगा है। पहला युग मछलियों का गिना जाता है। इसकी आयु तीन करोड़ चालीस लाख वर्ष बताई जाती है। इस काल में पृथ्वी पर केवल मछलियों ही विद्यमान थीं। इसके पश्चात् दूसरा काल रेंगनेवाले जानवरों का है जिनकी आयु का अनुमान एक करोड़ दस लाख वर्ष लगाया गया है। इसके पीछे जाने

* पुरातत्व विद्या = Archeology (आरकेआरलोजी) ।

पर वर्तमान काल दूध पिलानेवाले जानवरों का है जिसकी आयु के तीस लाख साल अत्र तक गुज़र चुके हैं। इनसे भी पूर्व दो युग हड्डी रहित प्राणियों के गुज़रे हैं। इनकी आयु का अनुमान किसी प्रकार नहीं लग सका। इन प्राणियों में पहले एक जीवन-कोशवाले और बाद में इनके अतिरिक्त एक से अधिक जीवन कोशवाले जानदार थे। उन विभिन्न योनिया की सख्या, जिनमें से पशु-जीवन गुजरा है, गिनी नहीं जा सकती। जीवन विद्या का विद्वान् हैकल अपनी पुस्तक 'लॉस्टलैंक'* में लिखता है कि जीवन के आरम्भ होने से मनुष्य तक पहुँचने में छपन लाख तिहत्तर हजार योनियाँ होती हैं जो लुप्त हो चुकी हैं या इस समय जीवित हैं। आरम्भ की बात है कि पुराणों में भी ऐसा ही विचार पाया जाता है कि जीव को मनुष्य योनि प्राप्त करने तक चौरासी लाख योनिया में से गुज़रना पड़ता है।

मनुष्य और ब्रह्माण्ड

विकास के सिद्धान्त पर कुछ लोग इसलिए हँसते हैं कि मनुष्य से निचली योनि बन्दर है अर्थात् एक दृष्टि से मनुष्य बन्दर की सतति हुआ। सच तो यह है कि इस तथ्य से घबराने की कोई बात नहीं है। सृष्टि के आरम्भ से उन परमाणुओं में विकास का सिद्धान्त काम करता है जिनसे समस्त ब्रह्माण्ड बनता है। यदि वही नियम प्राणियों के अन्दर काम करते हुए नई नई जातियाँ उत्पन्न करे तो इसमें आश्चर्य ही क्या है! वदशा मनुष्या के कई ऐसे जगली करीले अत्र भी पाये जाते हैं जिनका ऊँची क्रिस्म के बन्दरों से भेद करना मुश्किल है। चीन और हिमालय के बीच में जो जगल हैं, उनमें ऐसी शकल के जानवर ^३ जो मनुष्य और बन्दर,

* लॉस्ट लैंक = Lost Link

दानो, से समता रखते हैं। हाल ही में जावा में एक पुरानी नसल की हड्डियाँ मिली हैं जिनको वैज्ञानिकों ने पूँछ-रहित प्रदरों के पजर समझकर मनुष्य और प्रन्दर को मिलानेवाली जाति ठहराया है। प्रन्दर से उत्पन्न नसल कहलाने में हम जो शरम महसूस करते हैं वह मिलकुल दूर न जाय यदि हम अपने आरम्भ का ध्यान करें। यह शुक्र* या नर-बीज क्या होता है जिससे हम बनते हैं? और, फिर नर मास में उसके अन्दर कैसे कैसे परिवर्तन होते हैं? खयाल किया जाता है कि इस नर मास के समय के अन्दर उस नर बीज को उन सभी अग्रस्थाओं में से गुजरना पड़ता है जिनसे एक जीवन कोश को मनुष्य के दर्ज तक पहुँचने में गुजरना पड़ता है। गर्भ विज्ञानों के अध्ययन से मालूम होता है कि मनुष्य, सूअर, कुत्ते और परगोश के बच्चों की उन्नति माता के पेट में बहुत समय तक एक ही ढग पर होती है, अर्थात् ऋतु मास तक उनका रूप एक दूसरे जैसा होता है। इसके पश्चात् भेद शुरू होता है। सृष्टि के विकास का सिद्धान्त हमें यह सिखाता है, कि मनुष्य कोई खास तौर पर पैदा की हुई अलग हस्ती नहीं है, अर्थात् वह ब्रह्माण्ड का वैसा ही एक टुकड़ा है जैसा कि एक परमाणु। ब्रह्माण्ड के साथ सच्चा भ्रातृ-भाव इसी सिद्धांत से उत्पन्न हो सकता है।

ज्ञान कहाँ होता है ?

एक बड़ा सवाल है—अर्थात्, मैं हूँ, का ज्ञान किसका होता है ? क्या ज्ञान मस्तिष्क में होता है जो स्वयं मास का एक लोथड़ा है ? मानव शरीर

* शुक्र = Sperm (स्पर्म) । † गर्भ विज्ञान = Embryology (एम्ब्रियोलोजी) ‡ अर्ध = Ego (ईगो) ।

अर्थात् पुरुष की व्यक्तिगत चेतनता* है। यही चेतना प्रकृति की विभिन्न अवस्थाओं में बदलती हुई अपने विशेष उद्देश को पूर्ण कर रही है। यह उद्देश वही है जो पानी की उस धूँद का है जो चाहे नादलों के द्वारा और चाहे भूमि के अन्दर से होकर समुद्र तल पहुँचने के प्रयत्न में लगी होती है। इसे आवागमन कहा गया है।

आत्मा का आवागमन

वेगमणित में बताया जाता है कि त्रिदु और रेखा काल्पनिक बातें हैं। वे कुछ चीज़ नहीं हैं, परन्तु उनका ऐसा अस्तित्व है कि उस पर समस्त गणित अवलम्बित है। अफलातून कहता है कि यह केवल विचार है जो एक शरीर को छोड़कर दूसरे में जाता है। शापनहावर का मत है कि केवल वामना‡ शरीर बदलती है। बौद्धमत इसे कम कहता है जो अपने हृदयगिर्द इन्द्रियो का सूक्ष्म शरीर एकत्र कर लेता है। यह सूक्ष्म शरीर एक से दूसरा स्थूल शरीर धारण करता है। बौद्धा के विचार में कर्म का अन्त ही निराण या मुक्ति है। बौद्ध मतवाले आवागमन का बड़ा दृष्टान्त बगूला देते §। हवा के अन्दर गति एक विशेष रूप धारण करके अपने इद गिद मिट्टी के षण जमा कर लेती है। इससे उसका विशेष आकार जाता है। जब यह बगूला एक जगह खतम हो जाता है तब वही दूसरे स्थान में जाकर नया शरीर धारण करती है। आज कल के

* प्रतीति = Individual Consciousness (इडि

आइडिया)। ‡ वासना = Will (विल)।

ज्ञान है, परन्तु शरीर के आन्तरिक अङ्गा के काम करने का रास पता हमें कुछ नहीं। भगवद्गीता के अध्याय १३ के श्लोक ५ और ६ में कहा गया है—“ये विकार—परिवर्तन—क्षेत्र, अथात् शरीर, में उत्पन्न होते हैं।” यह सत्य का एक पहलू है। वास्तविक सगल जहाँ का तहाँ ही रह गया—व्या शान मस्तिष्क में होता है, जो स्वयं मास का एक लोथड़ा है।

जड प्रकृति और ज्ञान

वर्तमान विज्ञान तो इस बात को ही पर्याप्त समझता है कि मादा, प्रकृति, उन्नति करता है और ये सब परिवर्तन मादा के अन्दर ही उत्पन्न होते हैं। परन्तु आयरशास्त्र इसके मुकामले पर यह मानते हैं कि ज्ञान मस्तिष्क में नहीं हो सकता। जाननेवाले को अपने स्वरूप का ज्ञान होना असम्भव है। वैसे ही जैसे अग्नि अपने आपको देख नहीं सकती। यह पुरुष है जो चेतन रूप में बैठकर प्रकृति के अन्दर सभी परिवर्तन उत्पन्न करता और उनका तमाशा देखता है। भगवद्गीता के अध्याय १३ के श्लोक २१ में कहा गया है—“यह पुरुष है जो प्रकृति के इन गुणों का निरीक्षण करता है। पुरुष का इन गुणों में बँध जाना ही उसके जन्म मरण का कारण होता है।” विकास-क्रम के अन्दर यदि प्रकृति के साथ पुरुष का काम करता हुआ माना जाय तो यह क्रम एक प्रकार का आत्मिक विकास हो जाता है, जिसमें प्रकृति विभिन्न रूप धारण करती है। ये सब आत्मा की उन्नति की विभिन्न सीढियाँ होती हैं, जिनके द्वारा मनुष्य जीवन की गहृत ही निचली अवस्था से शुरू होकर ऊँची अवस्था तक जा पहुँचता है। स्वामी शङ्कराचार्य यह मानते हैं कि जिस वस्तु में अहङ्कार, मैं का ज्ञान, पाया जाता है वह प्रकृति के अन्दर एक सर्वव्यापक शक्ति,

यद् सत्त्वर न या तत्र भी मैं मौजूद था। जब यद् दम न या तत्र भी मैं मौजूद था। मैं बहुत पुणना प्रेमी हूँ। मैं हकीकत, शान, का यादशाह रहा हूँ, तरीकत का पीर और शरत्र का शहर भी। मैं तो पुणना प्रेमी हूँ।)

आवागमन और भगवद्गीता

भगवद्गीता के अध्याय १४ के श्लोक ५ में कहा गया है —“प्रकृति के गुण, सत्त, रज और तम, जीव को शरार के साथ बाँध देते हैं।” अध्याय १५ के श्लोक ७,८ और १० में बताया गया है—“जीव लोक में मेरा ही अशा जीव के अलग रूप में अपने चारों ओर इन्द्रियाँ एकत्र करके प्रकृति के अन्दर हरकत करता है, और, जब यह शरीर छोड़ता है तब उसी साथ लेकर इस प्रकार चला जाता है जिस प्रकार हवा फूला में से मुगध लेकर चली जाती है। अशानी लोग इसक आने जाने या प्रकृति के गुणा में पँसने को नहीं देख सकते, यह तो केवल शानियों को नज़र आता है।” अध्याय २ के श्लोक १३ में बताया गया है—“जीव को इस शरीर में रचपन, जयानी और बुढ़ापा आते हैं। मृत्यु के बाद उसे नया शरीर मिल जाता है।” आगे चलकर श्लोक २२ में कहा गया है—“कपड़ों के फट जाने पर मनुष्य उन्हें उतार देता है। ऐसे ही जीव एक शरीर को छोड़ दूसरा धारण कर लेता है।” अध्याय ६ के श्लोक ४१,४२ और ४३, अध्याय ७ का श्लोक १६ और अध्याय ८ के श्लोक २५ आदि भी आवागमन का वर्णन करते हैं।

यहाँ प्रश्न उठता है—पुरुष प्रकृति में क्यों आ पँसता है ? यात यह है कि प्रकृति और पुरुष, दोनों, काय कारण की तरह लाज़िम और मल जूम हैं, ये एक दूसरे से अलग नहीं रह सकते। भगवद्गीता में इन

आणि-कारों में नेतार का तार* का उदाहरण इस सिद्धान्त को स्पष्ट रखा है। हजारों मीलों के अन्तर पर दो स्थानों पर श्रीज्ञार रक्ते हैं। आगज एक जगह की जाती है परन्तु ईश्वर के द्वारा उमी जगह वह दूसरे स्थान में जा मुनाई देती है। इसी प्रकार जब विशेष प्रकार के गुण एक स्थान का छोड़ते हैं तब उसी समय अपने योग्य दूसरे श्रीज्ञार या शरीर में जा प्रवेश करते हैं। मौलाना रुम ने कहा है—“हमको सब्जा चारहा रोयदा अम,” (वनस्पतियों के समान मैं कई बार उत्पन्न हुआ हूँ)। शम्सुल् तरैज कहता है—

चन्दा हज़ारांसाल शुद कालिबम रा साएतन्द
 ई कालिबे जुज़ायी मया मन आशिके देरीना अम।
 वानू दरकरती बुदम नायूसुफ अदर कैद चाह,
 अन्दर दम ईसा उदम मन आशिके देरीना अम।
 आदम न बूद मन उदम आलम न बूद व मन उदम,
 ई दम न बूद व मन बुदम मन आशिके देरीना अम।
 शाहे एकीकृत बूदा अम पीर तरीकृत बूदा अम,
 शहर शरीअत बूदा अम मन आशिके देरीना अम।

(कई हजार साल हुए, उन्होंने (प्रकृति ने) मेरे शरीर को बनाया। मेरा पृथक् हुआ शरीर मत देखो। मैं प्राचीन काल का आशिक, प्रेमी हूँ। नू के साथ मैं उसकी नाव में था। मैं युसुफ के साथ कुएँ में कैद था। मैं ईसा के दम के अन्दर विद्यमान था। मैं बहुत पुण्य प्रेमी हूँ। जब आदम भी उत्पन्न न हुआ था तब मैं मौजूद था। जब

* नेतार का तार = Wireless (वायरलेस)।

प्रमाण मिलता है। बाणों की शय्या पर लेटे हुए वे उपदेश कर रहे थे—
 “जिस सभा में अन्याय हो उससे धमात्मा को उठ जाना चाहिए।” इस
 पर प्रश्न किया गया—“द्रौपदी के अपमान के समय आप उस सभा में
 क्यों बैठे रहे ?” इसके उत्तर में उन्होंने स्पष्टतया स्वीकार किया—“पाप
 के अज्ञ ने उस समय मेरी आत्मा को मलिन कर रखा था।”

मनुष्य में परिवर्तन

कुछ आदमी भगवद्गीता* पर यो हँसी उड़ाते हैं—“आदमी सारी
 उमर पाप करता रहे और अन्त समय में पहुँचकर परमात्मा का ध्यान कर
 ले। यह तो मुक्ति का बड़ा आसान तरीका है।” यह बात बेसमझी
 की है। पर सम्भव नहीं कि जिस मनुष्य का मन सारी उमर विशेष
 विचारों में फँसा रहा हो वह अन्तकाल में पहुँचकर अचानक परमात्मा की
 ओर चला जाय। इसके विपरीत उस समय तो बार-बार वही रातों दुःख
 के साथ मन में आती हैं जिनमें दिल सदा लगा रहा हो। जिन लोगों ने
 किसी मनुष्य को मरते देखा है, उन्होंने यह अनुभव किया होगा कि किस
 प्रकार प्राण-त्याग करते समय आदमी उहीं बातों का ध्यान करता और
 मुख से उसी प्रकार के शब्द या वाक्य बड़बड़ाता है जो उसके मन में
 सदा रहे थे।

मनुष्यों के अन्दर, उनके जीते जी भी, अचानक परिवर्तनों के जा
 उदाहरण मिलते हैं वे केवल प्रकट रूप में वैसे होते हैं, वास्तव में नहीं।
 यद्यपि वाल्मीकि पहली उमर में ढाकू था, परन्तु उस समय भी वह अपने
 माता पिता आदि सम्बन्धियों को मुख देने के लिए ढाके डाला करता था।

* अध्याय ८, श्लोक ५।

उसका प्रयोजन उस समय भी एक प्रकार से दूसरे का भला था जो ऋषि बन जाने पर उसके अन्दर दूसरे रूप में प्रकट हुआ। प्रकट कार्यों से ही मनुष्य की वास्तविकता नहीं मालूम होती। वह तो उसकी श्रद्धा में पाई जाती है।

शुरु शुरु में श्रीरङ्गजेव शगव बहुत पीता था और पिलास प्रिय भी था। गद्दी मिलते ही वह उद्य परहेजदार बन गया। वास्तव में तब यह थी कि जमानी चढ़ते ही उसके अन्दर यह इच्छा प्रबल हुई कि उसे गद्दी मिल जाय। अपने पिता की मजलिसों में सर्वाप्रिय बनने के लिए वह सभा के नियमों पर चलता था। बाद में उसका उद्देश उस मज़हबी दल को खुश करना और मज़बूत बनाना था, जिसने उसे गद्दी प्राप्त करने में सहायता दी थी। इसी प्रकार बन्दा, लछमनदास, नैरागी साधु से एक उड़े सेनानायक बन गये। यही नहीं, उन्होंने पञ्जाब का इतिहास तिलतुल और ही बना दिया होता यदि लाहौर के पास बागवानपुरा की लड़ाई में पाँच हजार तत्कालसा सिक्ख उनका साथ छोड़कर लाहौर के मुसलमान शासक के साथ न जा मिले होते। इस प्रसिद्ध राष्ट्र-नायक की यदि आन्तरिक अवस्था को देखा जाय तो मालूम होगा कि बाद में भी उसका दिल वही था जिसने यौवन में हिरनी का शिकार करके उसका पेट चीरा था। हिरनी के पेट से जीवित बच्चा निकलने पर उन्हें इतना दुःख हुआ कि उन्हें सत्कार से ही विरक्ति हा गई। फिर जब गुरु गोविन्दसिंह ने इन्हीं नैरागी की कल्याणजनक अवस्था की तब वे सेना की

सातवाँ परिच्छेद

मानसिक विकास

ज्ञान का विकास

ब्रह्माण्ड में ज्यों ज्यों विभिन्न प्रकार के प्राणा उत्पन्न होते हैं त्यों त्यों उनका अन्दर धीरे धीरे दिमाग की उत्पत्ति होती जाती है। इससे ज्ञान का आरम्भ होता है और मनुष्य-जाति के अन्दर मानसिक विकास का चक्र चलता है।

यह विकास क्योंकर शुरू होता है? और किन कारणों से उत्पत्ति करता है?—इस विषय में कई मत हैं। हमें से एक तो बकल* का आर्थिक मत है जो उसने अपनी अँगरेजी की प्रसिद्ध पुस्तक 'हिस्ट्री ऑफ सिविलाइजेशन' अर्थात् "सभ्यता का इतिहास" में बखन किया है। इसके अनुसार ज्ञान के आरम्भ के तान बड़े कारण हैं—भोजन का आधिक्य जलवायु और प्राकृतिक दृश्य। जिन देशों में सभ्यता शुरू हुई उनकी भूमि किसी न किसी बड़ी नदी के कारण भोज्य पदार्थ बहुत ज्यादा उत्पन्न करती थी। वहाँ का जलवायु गरम होने से मनुष्यों की आवश्यकताएँ बहुत कम थीं। वहाँ लोगों को बड़े मकानों की जरूरत भी नहीं थी। गंगा, नील और दजला-फरात, इस मत के बड़े उदाहरण हैं। इन प्रदेशों में गेहूँ, चावल और गन्ना अधिक पैदा होने से मनुष्य का पेट आसानी से भर सकता था। इस प्रकार भोजन का अभाव न रहने से बहुतेरे लोगो को सोच विचार के लिए काफी समय मिलता था। प्राकृतिक दृश्यों को बकल इसलिए आवश्यक समझता है कि ये मनुष्य में सोचने की ओर

* बकल = Buckle

† आर्थिक मत = Economic Theory (इकानामिक थियरी)।

भुक्तान उत्पन्न करते हैं। परन्तु वे इतने अधिक न हों कि मनुष्य दिमाग पर प्रभुत्व जमाकर उसे सोचने से ही रोक दें। इन प्रदेशों की परिस्थिति ऐसी अनुकूल थी कि वहाँ एक ऐसी श्रेणी पैदा हो गई जिसके पास काम करनेवाला की सख्या बहुत बढ़ गई। निश्चिन्तता होने से उसे मनुष्य की वर्तमान उन्नति की नांव डालने का अवसर मिला।

यह भी खयाल रखना चाहिए कि विभिन्न देशों की भूमि और जलवायु मनुष्य के शरीर, रंग, मस्तिष्क और भाषा पर बड़ा विचित्र प्रभाव डालती हैं। हँगलैण्ड, जापान, अफ्रीका आदि के रहनेवाले लोगों के रंग रूआदि में जो फर्क है वह प्रायः उनके दर्द गिर्द की प्रकृति के प्रभाव से है। इसी प्रकार प्राचीन यूनान देश में नगरों के प्रजातन्त्रों की नींव इसलिए पड़ी कि यूनान में इतनी छोटी-छोटी अल्पपथ पहाड़ियाँ हैं कि तब सभी नगरों का एक शासन के अधीन होना सम्भव न था।

ज्ञान का आरम्भ और पशु जीवन

हरपर्ट स्पेंसर विकास के सिद्धान्त के अनुसार ज्ञान का आरम्भ पशु जीवन में ही ढूँढ़ता है। पशुओं में दो बड़ी आवश्यकताएँ या इच्छाएँ पाई जाती हैं, प्रथम पेट भरने की और दूसरी समय पर भोग की। दूसरी इच्छा के साथ साथ सन्तान प्रेम और वंश-वृद्धि का भाव भी उत्पन्न होता है। दूसरे शब्दों में स्वयं जीवित रहना और नसल को कायम रखना—ये पशु-जीवन के दो बड़े मौलिक सिद्धान्त हैं। जानवर दो प्रकार के हैं। एक वे जो अपनी खुराक आसानी से शक्ति कर सकते हैं, उदाहरणार्थ कबूतर, हिरन, भेड़ आदि। दूसरे वे शिकारी जानवर हैं जिनको अलग अलग खुराक ढूँढ़ने में आसानी होती है। इस प्रकार के जानवर बाज, शेर, कुत्ता आदि हैं। कुत्ता यहाँ तक तो समझदार है कि अपनी चूड़ी हुई हड्डी को मिट्टी से ढाँपकर दूसरे दिन के लिए रख देता है ताकि कोई दूसरा उसे खा न ले, परन्तु इसके साथ ही वह अपनी जाति का इतना बैरी है कि भारत में इसका नाम गाली के बराबर हो गया है। इसके

गार में कई कहानियाँ प्रसिद्ध हैं। एक कुत्ता अपने गाँव में साधिया के बतार से साग आ गया। उसने किरी दूसर गाँव भ जाने का निश्चय किया। परन्तु जहाँ बही जाता वहाँ के कुत्ते गाँव से मील भर बाहर हा उसके पीछे पड़ जाते और वापस भगा देते। इस प्रकार भागते भागते वह फिर अपने ही गाँव में आ पहुँचा। वहाँ के दूसरे कुत्तों ने उससे पूछा—फिर क्यों आ गये? उसने उत्तर दिया—आप भाइयों की कृपा से। मैं जहाँ कहा जाता था वहाँ के कुत्ते मुझे पहले से ही निकालने को तैयार होते थे।

पहली क्रिम के जानपरा के शिकारी जागरण से रचने के वास्ते भी इकट्ठा रहना लाभकारी होता है। उनमें बहुतेरे ऐसे हैं जिनको बच्चों का सम्मिलित प्रेम सदा जोड़े के रूप में रहना सिरल्ला देता है। सारण का उदाहरण बड़ा विचित्र है। नर और मादा बच्चों की जोड़ी नियत करते समय बहुत से सारस एकत्र होकर माद्री पिवाद के समान आनन्द मनाते हैं।

इकट्ठे रहने से पशुओं में भी एक दूसरे से सहानुभूति और सम्मिलित रहना का विचार उत्पन्न हो जाता है। दो घोड़े इकट्ठे रहने से आपस में एक दूसरे पर प्राण तक चोखावर करने पर तैयार हो जाते हैं। हाथियों के उदाहरण से यह बात खूब स्पष्ट हो जाती है। जङ्गल में चरते बच नेता सबसे आगे होता है और बच्चे बीच में। शत्रु के मुकाबले में कायगता दिखलाने पर नेता को हटा दिया जाता है।

भोजन जुटाने के लिए इकट्ठा रहना—यह बात चिउँटी और शहद की मक्खी के उदाहरणों से अच्छी तरह प्रकट होती है। इन दोनों के अन्दर विभिन्न प्रकार के काम करने के वास्ते हिन्दुओं के बच्चों के समान विभाजन पाया जाता है। कुछ का काम खुराक जमा करना होता है, कुछ का सन्तान पैदा करना, कुछ शत्रु से लड़ने का काम करती हैं और शेष अपने ऊपर सेवा का काय लेती हैं।

वहशी आदमी और उन्नति

वहशी आदमी भी इहाँ सिद्धान्तों के अनुसार चलते हैं। इकट्ठे रहने से उनके अन्दर सहानुभूति की भावना उत्पन्न होती है। भोजन-

सामग्री की खोज में ज्यों-ज्यों औजारों की ज़रूरत पड़ती है, त्यों-त्यों वे औजार मिलिक्रयत या यादगार का काम देते हैं। इस प्रकार सन्तति प्रेम के साथ सम्पत्ति प्रेम का बीज बोया जाता है। भोगन प्राप्त करने के उद्देश से बहरी कमीलों में परस्पर लड़ाइयाँ होती हैं। इनमें जो मनुष्य अच्छी तरह मुकामला करके कमीले को बचाते हैं वे अपने जीवन-काल में बुजुर्ग और मृत्यु के पश्चात् जनसाधारण की दृष्टि में देवता बन जाते हैं। इन लोगों के कारनामों को आनेवाली नसल में जारी रखना कमीले के लिए इस कारण आवश्यक होता है कि पीरों के लिए प्रशंसा और कायरों के प्रति घृणा उत्पन्न हो। ऐसे बुजुर्गों के मृत शरीरों को क्लायम रखने के लिए कब्रें बनाई जाती हैं। ये कब्रें पूजना और इसके साथ मक़बरे बनाना मजशब की एक नाय है। उनके गुणा को गाने और लोगों को सुनानेवाले मजावर मज़हबी नेता बन जाते हैं।

हरवर्ट स्पेंसर ने क़त परस्त मज़हबों और उनके रीति रिवाजों का अध्ययन करके ये निष्कर्ष निकाले हैं। मिली, चाल्डियावासी और यहूदी रूह या आत्मा को डबल माना करते थे। यह डबल या जोड़ा रूह उन्हें स्वप्न आदि में दिखलाई दिया करती थी। इस जोड़े के लिए क़ब्र बनाना वे आवश्यक समझते थे। परन्तु आर्य जाति के लिए इस निष्कर्ष का ठीक फहना मुश्किल है। आर्यों में क़ब्र पूजा का निशान भी न था। वे मुर्दे का जलाना ही धर्म समझते थे, क्योंकि वे जानते थे कि मुर्दे के अन्दर से आत्मा कहीं और चली जाती है। प्राचीन यूनान आदि देशों में प्राकृतिक शक्तियों को सूक्ष्म आत्माएँ समझकर उनकी पूजा का रिवाज पाया जाता था। इसका भी क़ब्र परस्ती से कोई सम्बन्ध नहीं मालूम होता*।

* इस प्रकार के तर्क के आधार पर उपरि लिखित निष्कर्ष निकालना तर्कशास्त्र का निगमनात्मक (Deductive, डिडक्टिव) तरीका कहा जाता है। योरप में यह तरीका सोलहवीं शताब्दी में बैकन (Bacon) ने जारी किया। इसका नियम यह है कि विज्ञान की सहायता से जो बातें देखी

अवतार और पैगम्बर

मनुष्य की प्राथमिक अवस्था में असाधारण दिमाग रखनेवाले ऐसे कई व्यक्ति हुए हैं जिन्होंने ससार का पथ प्रदर्शन किया। प्रायः देखा जाता है कि यदि बच्चे को कुछ न सिखलाया जाय तो वह बटरी सा बन जाता है। यहाँ तक कि भाषा न सिखलाने से वह कुछ गोल भी नहीं सकता। इसी प्रकार जो दल या कमीने बटरी हालत में चले आ रहे हैं वे बहुत काल से इसी अवस्था में हैं और उन्हाने कोई उन्नति नहीं की। सिखलाये जाने पर उनमें विचित्र परिवर्तन उत्पन्न हो जाता है।

यकल भी यह मानता है कि ससार में असाधारण बुद्धि रखनेवाले मानव पैदा होते हैं जो मनुष्या के लिए दीवक का काम देते हैं। उन्हें वह प्रकृति से ऊपर अतीतात्मक शक्तियाँ कहता है। वह उनके होने का कोई कारण नहीं बतला सकता। मत्सोनी (मेज़िनी) कहता है कि ससार के पथ प्रदर्शन के लिए ईश्वर आपश्यकतानुसार अपने आपसे मनुष्या में प्रकट करता है। यह विचार भगवद्गीता के चौथे अध्याय में या पाया जाता है—“धर्म की रक्षा के लिए जब-जब जरूरत पड़ती है, तब-तब मैं जन्म लेता हूँ।” इस्लाम, ईसाई और यहूदी—तीनों सेमेटिक मज़हब इसे मज़हबी सिद्धान्त बनाकर इस पर अपनी नाँव रखते हैं। विशेष व्यक्तियों

गईं हैं, उनको एकत्र करके उनसे विशेष निष्कर्ष निकाले जाते हैं। बेकन से पूर्व पुरानी दुनिया के तर्क का तरीका आगमनात्मक (Inductive, इण्डक्टिव) था। इसके अनुसार साधारण निरीक्षण में से काल्पनिक शक्ति के द्वारा नियम स्थिर करके उनसे सामयिक निष्कर्ष निकाले जाते हैं। वर्तमान तकशास्त्री निगमनात्मक तरीके को कितना ही अच्छा कहें, इस बात से इनकार नहा हो सकता कि पुराने तरीके के न होने पर किसी बड़े दर्शन (Philosophy, फिलॉसफी) की नाँव न पड़ सकती थी।

* अतीतात्मक = Transcendental (ट्रांसिडेंटल) ।

को इन्होंने खुदा के पैगम्बरों का पद दिया जिनकी ओर खुदा अपने फरिश्ते सन्देश-वाहक के रूप में भेजता था और कई बार उनमें रातचीत भी किया करता था। खुदा के ये सत्र आदेश और हिदायतें इन मज़हबों की पवित्र पुस्तकों में पाई जाती हैं।

आर्यशास्त्र ब्रह्माण्ड के सकल ज्ञान को वेद कहते हैं। वेद को भगवद्गीता में ब्रह्म कहा गया है। यह ज्ञान अटल और अनादि है। इस ज्ञान को मन्त्रों के रूप में देखने और स्पष्ट करनेवाले ऋषि कहलाते हैं। इस बात पर थोड़ा मत भेद पाया जाता है कि यह समस्त ज्ञान मानव-सृष्टि के आरम्भ में ही कुछ ऋषियों के द्वारा प्रकट हुआ या विभिन्न समयों में। इस विषय में एक मत तो यह है कि सत्र वेद आरम्भ में ही विशेष मन्त्रों के रूप में प्रकट हो गये और इनके अर्थ समझनेवाले ऋषि बाद में भी होते रहे। (इसी कारण उन ऋषियों के नाम पर वे मन्त्र पाये जाते हैं।) दूसरा मत यह है कि वेद मन्त्र भी विभिन्न समयों पर उन ऋषियों पर प्रकट होते रहे जिन्हें नाम मन्त्रों से मिलते हैं। परन्तु एक बात पर सभी सहमत हैं—वेद स्वतः प्रमाण्य है और उनकी निन्दा करनेवाला नास्तिक है।

यदि प्राचीन आर्य साहित्य के इतिहास पर विचार किया जाय तो मालूम होता है कि आर्य-जाति के ज्ञान का आरम्भ तथा उन्नति आर्यों के विचारों की उड़ान और प्रकृति के साथ सपर्क पर निर्भर है। आर्य साहित्य के चार काल हैं। वैदिक काल में ऋषि प्रकृति के दृश्य देखकर वैसे ही प्रेम तथा आश्चर्य प्रकट करते हैं जैसे जन्म लेने के बाद बच्चा। यह उच्चा जगत् आर्यों को लालता है तब ससार की हर एक वस्तु, यहाँ तक कि सूर्य और चाँद को भी, अपने हाथ में लेने की इच्छा और प्रयत्न करता है।

दूसरा काल उपनिषदों का है जब कि बुद्धि शान्त होकर ध्यान में लगी हुई मालूम देती है। ब्रह्माण्ड के अतस्तल में जो रहस्य काम करते हैं, उनकी योजना का उल्लेख उपनिषदों में पाया जाता है। नचिकेता का प्रश्न कितना सुन्दर है—मृत्यु के बाद आत्मा किधर जाती है? मैत्रेयी याज्ञवल्क्य से पूछती है—आत्मा क्या है?

तीसरे काल में तब प्रधान है। इसमें दर्शन के कई सम्प्रदाय* पैदा हो गये। ये सब दुःखदर्शी हैं और इस दुःख को दूर करने के लिए अपने अपने तरीके से उपाय ढूँढते हैं। बौद्धमत इस दर्शन को महाहन के दर्जे पर ले जाता है—“इच्छा छोड़ दो। उस, यही निराण है।” भगवद्गीता बताती है कि शनी की दृष्टि में सुख और दुःख यग्य हैं। अध्याय २ का श्लोक ५६ और अध्याय १४ के श्लोक २४ २५ बताते हैं—“ससार में दुःख है परन्तु उससे डरो मत। अपने कर्तव्य का पालन करते जाओगे तो दुःख ही सुख मालूम होगा।” बौद्धमत दुःख से घबरकर उससे मुक्ति ढूँढता है। भगवद्गीता दुःख के ऊपर विजय प्राप्त कर उसे सुख बना देती है।

चौथा पौराणिक काल है। इसमें पुराणों† का रिगान पाया जाता है। कभी कभी लोग प्राचीन भाषा के शब्दों के प्रयोग न समझकर उनके अर्थ अपने हालात के अनुसार करने लगते हैं।

भाषा का आरम्भ

ज्ञान के आरम्भ के साथ मिलता हुआ प्रश्न भाषा का आरम्भ है। इस विषय पर विचार करना आवश्यक है। स्वामी दयानन्द तो वेद ज्ञान के साथ शब्द को भी अनादि मानते हैं। शब्द ज्ञान का पहनावा है। जब ऋषियों के मन में ज्ञान का प्रकाश हुआ तब वह इन्हीं शब्दों के द्वारा हुआ। लोकमाय बाल गङ्गाधर तिलक वेद ज्ञान को अनादि मानते हैं। परन्तु वे यह भी कहते हैं कि हर हिमानी युग‡ के अन्त में इस पृथ्वी पर एक तूफान आता है जो बीस पचीस हजार वर्ष के बाद एक प्रलय सी होती है। तब यह ज्ञान विचारों के रूप में याद रह जाता है। फिर सृष्टि फैलने पर इनको ऋषि अपने शब्दों में बखान करते हैं। मनुस्मृति में इस तूफान को मनु का तूफान कहा गया है। समवत इसी को ग्लेशियल नू का तूफान बताती है। (शब्द मनु और नू में साम्य बहुत पाया जाता है।)

* दर्शन के सम्प्रदाय = Schools of philosophy (स्वल्क्य आन फिलासफी)। † पुराण = Mythology (माइथालोजी)।

‡ हिमानी युग = Glacial period (ग्लेशियल पीरियड)।

को इन्होंने खुदा के पैगम्बरों का पद दिया जिनकी ओर खुदा अपने फरिश्ते सन्देश-वाहक के रूप में भेजता था और कई बार उनसे बातचीत भी किया करता था। खुदा के ये सत्र आदेश और हिदायतें इन मजहबों की पवित्र पुस्तकों में पाई जाती हैं।

आयशाख ब्रह्माण्ड के सकल ज्ञान को वेद कहते हैं। वेद जो भगवद्गीता में ब्रह्म कहा गया है। यह ज्ञान अटल और अनादि है। इस ज्ञान को मन्त्रों के रूप में देखने और स्पष्ट करनेवाले ऋषि कहलाते हैं। इस बात पर थोड़ा भ्रम भेद पाया जाता है कि यह समस्त ज्ञान मानव-सृष्टि के आरम्भ में ही कुछ ऋषियों के द्वारा प्रकट हुआ या विभिन्न समयों में। इस विषय में एक मत तो यह है कि सत्र वेद आरम्भ में ही विशेष मन्त्रों के रूप में प्रकट हो गये और इनके अर्थ समझनेवाले ऋषि ऋषि ऋषि में भी होते रहे। (इसी कारण उन ऋषियों के नाम पर वे मन्त्र पाये जाते हैं।) दूसरा मत यह है कि वेद-मन्त्र भी विभिन्न समयों पर उन ऋषियों पर प्रकट होते रहे जिनके नाम मन्त्रों से मिलते हैं। परन्तु एक बात पर सभी सहमत हैं—वेद स्वतः प्रमाण्य हैं और उनकी निन्दा करनेवाला नास्तिक है।

यदि प्राचीन आय साहित्य के इतिहास पर विचार किया जाय तो मालूम होता है कि आर्य-जाति के ज्ञान का आरम्भ तथा उन्नति आर्यों के विचारों की उन्नति और प्रकृति के साथ सपर्क पर निर्भर है। आर्य साहित्य के चार काल हैं। वैदिक काल में ऋषि प्रकृति के दृश्य देखकर वैसे ही प्रेम तथा आश्चर्य प्रकट करते हैं जैसे जन्म लेने के बाद उच्चा। यह उच्चा जन्म आसि खोलता है तब समार की हर एक वस्तु, यहाँ तक कि सूर्य और चाँद को भी, अपने हाथों में लेने की इच्छा और प्रयत्न करता है।

दूसरा काल उपनिषदों का है जन्म कि बुद्धि शान्त होकर ध्यान में लगा हुई मालूम देती है। ब्रह्माण्ड के अन्तःस्थल में जो रहस्य काम करते हैं, उनकी गोज का उल्लेख उपनिषदों में पाया जाता है। नचिकेता का प्रश्न कितना सुन्दर है—मृत्यु के बाद आत्मा किधर जाती है? मरेयी याश-वल्क्य से पूछती है—आत्मा क्या है ?

तीसरे काल में तब प्रधान है। इसमें दर्शन के कई सम्प्रदाय* पैदा हो गये। ये सब दुःखदर्शी हैं और इस दुःख को दूर करने के लिए अपने-अपने तरीके से उपाय ढूँढते हैं। बौद्धमत इस दर्शन को मज्जहन के दर्जे पर ले जाता है—“इच्छा छोड़ दो। उस, यही निराण है।” भगवद्गीता बताती है कि ज्ञानी की दृष्टि में सुख और दुःख बराबर हैं। अध्याय २ का श्लोक ५६ और अध्याय १४ के श्लोक २४ २५ बताते हैं—“ससार में दुःख है परन्तु उससे उरो मत। अपने कर्तव्य का पालन करते जाओगे तो दुःख ही सुख मालूम होगा।” बौद्धमत दुःख से घबरकर उससे मुक्ति ढूँढता है। भगवद्गीता दुःख के ऊपर विजय प्राप्त कर उसे सुख बना देती है।

चौथा पौराणिक काल है। इसमें पुराणों† का रिवाज पाया जाता है। कभी कभी लोग प्राचीन भाषा के शब्दों के प्रयोग न समझकर उनके अर्थ अपने हालात के अनुसार करने लगते हैं।

भाषा का आरम्भ

ज्ञान के आरम्भ के साथ मिलता हुआ प्रश्न भाषा का आरम्भ है। इस विषय पर विचार करना आवश्यक है। स्वामी दयानन्द तो वेद ज्ञान के साथ शब्द को भी अनादि मानते हैं। शब्द ज्ञान का पहनावा है। जब ऋषियों के मन में ज्ञान का प्रकाश हुआ तब वह इन्हीं शब्दों के द्वारा हुआ। लोकमान्य ताल गङ्गाधर तिलक वेद ज्ञान को अनादि मानते हैं। परन्तु वे यह भी कहते हैं कि हर हिमानी युग‡ के अन्त में इस पृथ्वी पर एक तूफान आता है जो तीस पन्चीस हजार वर्ष के बाद एक प्रलय सी होती है। तब यह ज्ञान विचारों के रूप में याद रह जाता है। फिर सृष्टि फैलाने पर इनको ऋषि अपने शब्दों में बयान करते हैं। मनुस्मृति में इस तूफान को मनु का तूफान कहा गया है। संभवतः इसी को बादबल नूह का तूफान बताती है। (शब्द मनु और नू में साम्य बहुत पाया जाता है।)

* दर्शन के सम्प्रदाय = Schools of philo-osophy (स्कूल ऑफ फिलॉसफी)। † पुराण = Mythology (माइथलॉजी)।

‡ हिमानी युग = Glacial period (ग्लेशियल पीरियड)।

को इहाने खुदा के पैगम्बरों का पद दिया जिनकी ओर खुदा अपने फरिश्ते सदेश-वाहक के रूप में भेजता था और कई बार उनसे बातचीत भी किया करता था। खुदा के ये सब आदेश और हिदायत इन मज़हबों की पवित्र पुस्तकों में पाई जाती हैं।

आर्यशास्त्र ब्रह्माण्ड के सकल ज्ञान को वेद कहते हैं। वेद को भाग्यद्गीता में ब्रह्म कहा गया है। यह ज्ञान अटल और अनादि है। इस ज्ञान को मन्त्रों के रूप में देखने और स्पष्ट करनेवाले ऋषि कहलाते हैं। इस बात पर थोड़ा मत भेद पाया जाता है कि यह समस्त ज्ञान मानव-सृष्टि के आरम्भ में ही कुछ ऋषियों के द्वारा प्रकट हुआ या विभिन्न समयों में। इस विषय में एक मत तो यह है कि सब वेद आरम्भ में ही विशेष मन्त्रों के रूप में प्रकट हो गये और इनके अर्थ समझनेवाले ऋषि बाद में भी होते रहे। (इसी कारण उन ऋषियों के नाम पर वे मन्त्र पाये जाते हैं।) दूसरा मत यह है कि वेद-मन्त्र भी विभिन्न समयों पर उन ऋषियों पर प्रकट होते रहे जिनके नाम मन्त्रों से मिलते हैं। परन्तु एक बात पर सभी सहमत हैं—वेद स्वतः प्रमाण हैं और उनकी निन्दा करनेवाला नास्तिक है।

यदि प्राचीन आर्य साहित्य के इतिहास पर विचार किया जाय तो मालूम होता है कि आर्य-जाति के ज्ञान का आरम्भ तथा उन्नति आर्यों के विचारों की उन्नति और प्रकृति के साथ संपर्क पर निर्भर है। आर्य साहित्य के चार ऋषि हैं। वैदिक काल में ऋषि प्रकृति के दृश्य देखकर जैसे ही प्रेम तथा आश्चर्य प्रकट करते हैं जैसे जन्म लेने के बाद बच्चा। यह बच्चा जब अग्नि गोलता है तब ससार की हर एक वस्तु, यहाँ तक कि सूर्य और चाँद को भी, अपने हाथों में लेने की इच्छा और प्रयत्न करता है।

दूसरा काल उपनिषदों का है जब कि बुद्धि शान्त होकर ध्यान में लगी हुई मालूम देती है। ब्रह्माण्ड के अन्तर्मूल में जो रहस्य काम करते हैं, उनकी खोज का उल्लेख उपनिषदों में पाया जाता है। नचिकेता का प्रश्न किताब सुन्दर है—मृत्यु के बाद आत्मा किधर जाती है? मैत्रेयी यह चल्क्य से पूछती है—आत्मा क्या है?

आवश्यक होता है। चीनियों ने सातवीं शताब्दी से पूर्व ही छापापाना, मुद्रण-यन्त्र और समाचारपत्र जारी किये थे। योरप के ईसाई पादरियों ने मुद्रण-कला चीन से ले जाकर योरप में प्रचलित की।

प्राचीन मिस्रवासी जानवरों के चित्र रींचकर लिखा करते थे। एक चित्र अबसर के अनुसार विभिन्न श्रियों के लिए समेत होता था। इसको चित्र लिपि* कहा जाता है। उन्नीसवीं शताब्दी के दमियान एक लेख मिला जिस पर लेटिन भाषा के साथ कुछ चित्र विद्यमान थे। लेटिन भाषा से उस लेख की चित्र लिपि पढ़ने में मदद मिली। इस चित्र-लिपि की सहायता से ईसा से छु सात हजार वर्ष पूर्व के मिस्र का इतिहास मालूम हो गया है।

चाल्डिया के वासी रेखाओं की सहायता से लिखते थे। इसे क्यूनि-फार्म तरीका† कहा जाता है। ये लोग ईटा पर पुस्तकें लिखकर उन्हें आग में पका लेते थे। ऐसी पुस्तकों का एक संग्रहालय नैनवा के महलों के खंडहरों में पाया गया है।

टाइर‡ नाम के स्थान में रहनेवाले फिनीशियन§ लोग थे जिन्होंने खास आवाजों के लिए दास निशान नियत कर रखे थे। ये अक्षरों के रूप में थे। थीब्स|| का रहनेवाला काडमस नामक एक शकस ईसा से पांद्रह सौ वर्ष पूर्व इन अक्षरों को यूनान या ग्रीस में ले गया। यूनान से ये रोम पहुँचे और वहाँ से इनका रिवाज समस्त योरप में हो गया। फिनीशिया और चाल्डिया के अक्षर मिलकर बेबेलोनिया के अक्षर बनाये गये। बेबेलोनिया के अक्षरों से अरबी लिपि उत्पन्न हुई। पुराने पारसी लोगो ने भी, यद्यपि उनकी भाषा आर्याभाषा की एक शाखा है, अक्षरों की नकल यहाँ से की।

* चित्र लिपि = Hieroglyphics (हेरोग्लिफिक्स) ।

† क्यूनिफार्म तरीका = Cuneiform method (क्यूनिफार्म मेथड) ।

‡ टाइर = Tyre § फिनीशियन = Phoenician

|| थीब्स = Thebes

बाबू अरविन्द घोष ने भाषा के आरम्भ को विकास के सिद्धान्त व अनुसार सिद्ध करने का प्रयत्न किया है। उनके परिणाम इस प्रकार हैं— आरम्भ में मनुष्य पशुओं के समान कुछ आवाजों निकालते थे। (इन आवाजों को अरविन्द बाबू ने बीज शब्द* कहा है।) वे आवाजों विशेष गतियों के सम्बन्ध से विशेष अर्थ प्रकट करती थीं। एक काल के बाद जब इन आवाजों के कई विभिन्न अर्थ समझे जाने लगे तब ये धातु बन गईं। ज्यों ज्यों इन धातुओं के प्रयोग और अर्थ बढ़ते गये, त्यों त्यों इन्हें कई शब्द बनने शुरू हुए। पहले-पहल ये शब्द समष्टिगत‡ अर्थों में प्रयुक्त होते थे जिससे एक शब्द अवसर के अनुसार कई अर्थ देता था। इन शब्दों को तरल§, आसानी से बदलनेवाले, कहा गया है। (वेदों के बहुत से शब्द इस प्रकार के हैं।) बहुत समय गुजरने पर जब इन शब्दों की सख्या बहुत बढ़ी तब एक एक शब्द विशेष अर्थ देने लगा। इससे उसका अर्थ सीमाबद्ध हो गया। यही कारण है कि पुरानी संस्कृत में श्लेष का प्रयोग बहुत पाया जाता है और एक ही शब्द कई अर्थों में इस्तेमाल होता है। यह अन्वेषण भाषा विज्ञान को एक नये रूप में प्रकट करता है। इस दृष्टि से अध्ययन करने पर मालूम होता है कि न केवल आर्य नसल की शाखाओं की भाषाएँ बल्कि अन्य भाषाएँ भी वैदिक भाषा से विशेष सम्बन्ध रखती हैं।

अक्षरों का आरम्भ

अक्षरों के आविष्कार में अन्य जातियों का हाथ दिखलाई देता है। लिखने की प्राचीनतम कला चीनियों की मालूम होती है। चीनी भाषा में हर एक पूर्ण वाक्य के लिए विशेष चिह्न या संकेत है। जो मनुष्य इस भाषा का पढ़ित होना चाहता है उसे लगभग पैंसठ हजार चिह्न याद करने पड़ते हैं। साधारण शिक्षा के लिए दो-तीन हजार चिह्नों का जानना

* बीज शब्द = Seed sound (सीड-साउंड)।

† धातु = Root sound (रूट साउंड)। ‡ समष्टिगत = Collective (कलेक्टिव)। § तरल Fluid (फ्लूइड)।

आवश्यक होता है। चीनियों ने सातवीं शताब्दी से पूर्व ही छापाटाना, मुद्रण-यंत्र और समाचारपत्र जारी किये थे। योरोप के ईसाई पादरियों ने मुद्रण-कला चीन से ले जाकर योरोप में प्रचलित की।

प्राचीन मिस्रवासी जानकों के चित्र चिह्न लिखा करते थे। एक चित्र शब्दों के अनुसार विभिन्न श्रियों के लिए संगे होता था। इसको चित्र लिपि* कहा जाता है। उन्नीसवीं शताब्दी के दर्मियान एक लेख मिला जिस पर लेटिन भाषा के साथ कुछ चित्र विद्यमान थे। लेटिन भाषा से उस लेख की चित्र लिपि पढ़ने में मदद मिली। इस चित्र-लिपि की सहायता से इससे छह सात हजार वर्ष पूर्व के मिस्र का इतिहास मालूम हो गया है।

चाल्डिया के वासी रेग्यथ्रों की सहायता से लिखते थे। इसे क्यूनिफार्म तरीका† कहा जाता है। ये लोग ईटा पर पुस्तकें लिखकर उन्हें श्राग में पका लेते थे। ऐसी पुस्तकों का एक संग्रहालय नैनया के मन्लों के खँडहरा में पाया गया है।

टाइर‡ नाम के स्थान में रहनेवाले फिनीशियन§ लोग थे जिन्होंने इस श्रायाजों के लिए खास निशान नियत कर रखे थे। ये श्रद्धा के रूप में थे। थीम्स|| का रहनेवाला वाडमस नामक एक शक्ति इसा से पाँच सौ वर्ष पूर्व इन श्रद्धों को यूनान या ग्रीस में ले गया। यूनान से ये रोम पहुँचे और वहाँ से इनका रिवाज समस्त योरोप में हो गया। फिनीशिया और चाल्डिया के श्रद्धा मिलाकर वेनेलोनिया के श्रद्धा बनाये गये। वेनेलोनिया के श्रद्धा से अरबी लिपि उत्पन्न हुई। पुराने पारसी लोगो ने भी, यद्यपि उनकी भाषा श्रायभाषा की एक शाखा है, श्रद्धा की नकल यहाँ से की।

* चित्र लिपि = Hieroglyphics (हेरोग्लिफिक्स) ।

† क्यूनिफार्म तरीका = Cuneiform method (क्यूनिफार्म मेथड) ।

‡ टाइर = Tyre § फिनीशियन = Phœnician

|| थीम्स = Thebe-

देवनागरी अक्षर अत्यन्त त्रैजानिक ढङ्ग पर बनाये गये हैं। केवल यही अक्षर हैं जो उच्चारण शास्त्र* के अनुगामी कहे जा सकते हैं। इसका मतलब यह है कि देवनागरी में जिनकी आवाज़ मुँह से निकलती है उतनी ही लिखी जाती है और जो लिखी जाती है वही बोली जाती है। इनके प्रचलन का ठीक समय नहीं बताया जा सकता। सम्भव है कि प्राचीन काल में सत्तर वा नवतिशों के पारस्परिक सम्पर्क के कारण ये अक्षर पाणिनि या किसी अन्य ऋषि ने बनाये हों।

समानता की एक विचित्र बात यह है कि जहाँ पर रोम की भाषाओं में अक्षर 's' (एस), जो दो मिश्रित आवाजों के लिए इस्तेमाल होता है, एक ही है वहाँ देवनागरी में भी मिश्रित आवाज देनेवाला वैसा ही अक्षर 'क्ष' पाया जाता है।

भाषाओं का स्रोत

प्रायः नसल की शाखाओं की भाषाओं का स्रोत एक भाषा मानने में तो किसी विद्वान् को इनकार नहीं, क्योंकि उनकी पारस्परिक समानताएँ बहुत प्रबल हैं। पारिवारिक प्रयोग के प्रायः समस्त शब्द, दिनों के नाम और दस तक की गिनती के शब्द एक जैसे ही मालूम देते हैं। यूनानी, लैटिन, जर्मन, अँगरेजी आदि और यहूदी भाषा में भी ईश्वर का नाम एक ही स्रोत, दिव्य धातु, से निकला हुआ है। दिव्य धातु का अर्थ चमटना है।

भाषाओं की एकता या सत्से बड़ा प्रमाण उनके व्याकरणों में पाया जाता है। व्याकरण भाषा के पजर के समान है। प्रायः सभी बच्चों को व्याकरण याद करने पर बड़ा जोर दिया जाता है। परन्तु इसका वास्तविक लाभ बहुत कम लोगों को मालूम है। भाषाओं के व्याकरणों की तुलना करने से स्पष्ट नजर आता है कि वे प्रायः हर बात में एक दूसरे के समान हैं। यदि भाषाओं में भिन्नता होती तो उनकी बनावट क्याकर एक सी होती? अरबी और चीनी जैसी जिन भाषाओं का वास्तविक स्रोत से

* उच्चारण शास्त्र = Phonetics (फोनेटिक्स) ।

सम्बन्ध नहीं है, उनमें व्याकरण पाया ही नहीं जाता। कुछ लोग हैरान होते हैं कि यदि भाषाओं का स्रोत एक है, तो इतनी विभिन्नताएँ यहाँ से आ गईं। इसका उत्तर स्पष्ट है। थोड़ी थोड़ी दूरी पर जलवायु आदि के प्रभाव से भाषा में परिवर्तन का होना एक सामाजिक कानून है। अपने-आपको उस काल में समझिए जब न समाचारपत्र थे, न छापाखाने, और पुस्तक का उपलब्ध होना भी एक कठिन बात थी। अब आगे चलिए उस काल में, जब लिखने की कला का आविष्कार न हुआ था। ऐसी परिस्थिति में इन विभिन्नताओं का होना किसी प्रकार आश्चर्यजनक मालूम न होगा। इससे यह भी पता चलता है कि प्राचीन भारत में ब्राह्मणों का इतना आदर और मान क्यों किया जाता था। ब्राह्मण वे व्यक्ति थे जिन्हें उस समय के पुस्तकालय मस्तिष्क के अन्दर उठाने पड़ते थे, बल्कि ज्ञान का यह कोश दूसरा के सुपुर्द करने के लिए उन्हें योग्य शिष्य ढूँढ़ने पड़ते थे। बड़े आश्चर्य की बात है कि उन्होंने किस प्रकार वेदों, उपवेदों, वेदाङ्गों, उपनिषदों, शास्त्रा आदि को केवल मस्तिष्क और भाषा के द्वारा हजारों वर्षों तक स्थायमान रखा।

भाषा का महत्त्व

एक दृष्टि से भाषा लोहे के उस सन्दूक के समान है जिसमें सारे साहित्य के कोश जमा हों। भारत के ग्रामों ने अपनी भाषा और धार्मिक रीतियों को पुरानी दुनिया, मिस्र आदि, में फैलाया। बौद्ध मत के उत्कर्ष-काल में उनका दर्शन यरमा, चीन आदि देशों में फैला। मुस्लिम उत्कर्ष के समय अरबों ने हिन्दुस्तान से ज्ञान-सम्बन्धी लाभ उठाया। हार्लैंड-उल्रशाद और उसके बेटे के खिलाफत-काल में बगदाद के व्यापारी भारत में व्यापार के उद्देश से आते और यहाँ की पुस्तकों की नरलें भेंट के रूप में अपने देश को ले जाते। दर्शन, ज्योतिष, वैद्यक, बीजगणित* आदि विषयों की सैकड़ों पुस्तकें वहीं पहुँचीं। आयुर्वेद का अरबी भाषा में अनुवाद किया गया। अरब लोगों ने इन सभी विद्याओं को स्पेन में उस समय विश्वविद्यालय स्थापित करके फैलाया जब कि शेष समस्त योरप

* बीजगणित = Algebra (अल्जेबरा)।

श्रुती श्रुतकार में था। विचित्र यह बात है कि यूनानी दर्शन भी योरप में श्रुती भाषा के द्वारा फैला।

भाषा केवल सम्यता के कोश का सन्दूक ही नहीं है। यह राष्ट्रीयता की वह बड़ी पुस्तक है जिसमें राष्ट्र या जाति का इतिहास लिखा हुआ मिलता है। यह बात वैदिक संस्कृत के तुलनात्मक अध्ययन से मालूम हुई कि योरप की जातियाँ भी श्रायः नसल से हैं। भारत में जब शक्र आदि विदेशी लोगों का आना शुरू हुआ तब उनकी भाषा की मिलावट आदि कारणों से प्राकृत भाषा बन गई। बौद्ध मत के उत्कर्ष काल में इस भाषा का न केवल हिन्दुस्तान उत्तिक बंगमा आदि में भी पवित्र भाषा का दर्जा हो गया। तब भारत में लोगों के विभिन्न टुकड़े हो गये और प्राकृत बंगाली, गुजराती, मराठी आदि भाषाओं में विभक्त हो गई। मुस्लिम काल में इन पर फारसी की छाप उसी प्रकार लगी जिस प्रकार भारत पर मुस्लिम राज्य की लगी। आजकल हमारी भाषा अँगरेज़ी से प्रभावित हो रही है।

यहाँ यह समझ लेना आवश्यक है कि भाषा के बने रहने से राष्ट्रीयता बनी रहती है और उसके विनाश से राष्ट्रीयता विनष्ट हो जाती है। वर्तमान शिक्षा प्रणाली से प्रभावित होकर आम शिक्षित लोगों का दिमाग इस प्रकार का बन गया है कि वे यह समझ नहीं सकते कि भारत के नवयुवकों को अपनी भाषा छोड़कर अन्य भाषा के द्वारा शिक्षा देना प्रकृति विरुद्ध बात है। हिसाब लगाकर देखने से पता लगता है कि शिक्षा काल में हमारे बच्चों का आधे से ज्यादा समय केवल एक विदेशी भाषा सीखने और समझने में व्यय होता है। अपनी भाषा की रक्षा का एक ही तरीका है—सारी शिक्षा और गवर्नमेंट सम्बन्धी कार्य इसमें हों। तभी हमारी भाषा सजीव बनेगी और उसमें नया साहित्य उत्पन्न होगा। जो लोग अपनी भाषा में पहले उच्च कोटि की पुस्तकें देखना चाहते हैं और बाद में उसे शिक्षा का माध्यम बनाना चाहते हैं वे घोड़े के आगे बग्गी जोतकर उसे चलाने की कोशिश करना चाहते हैं।

आठवाँ परिच्छद

सामाजिक विकास

सामाजिक जीवन का कानून

भगवद्गीता के अध्याय १८ का श्लोक ६१ कहता है—‘स्वयं भगवान् सबके हृदय में बैठकर सत्कारचक्र को चला रहे हैं।’ इस ब्रह्माण्ड को हम केवल सयोग का फल समझें या किसी नई शक्ति की तदवीर का खुलना और बन्द होना ? यह बात हमें साफ दिखलाई देती है कि वे समस्त शक्तियाँ, जिनसे राष्ट्रों का इतिहास बनता है, अन्य प्राकृतिक शक्तियों के समान रास कानूनों के अधीन चलती हैं। इन कानूनों का ज्ञान इतिहास के सम्पूर्ण अध्ययन के लिए आवश्यक है। व्यक्तिगत जीवन और राष्ट्रीय जीवन में बड़ा फर्क यह है कि एक साधारण सी भूल या घटना व्यक्तिगत जीवन में क्रान्ति उत्पन्न कर सकती है, परन्तु राष्ट्रीय जीवन की लहर किसी ऐसी घटना से कम प्रभावित हुआ करती है। एक मनुष्य ट्राम से गिरकर या पौन के फिसल जाने से ऐसी चोट खाता है कि वह उसके जीवन पर स्थायी प्रभाव उत्पन्न कर देता है। राष्ट्रीय जीवन ऐसी दुर्घटनाओं से प्रायः मुक्त होता है और उसके कानून बगैर तबदीली के चलते हैं। इन्हीं कानूनों* के आधार पर मानवीय इतिहास को विज्ञान† का पद मिल जाता है। जिस प्रकार इतिहास से निकाले गये परिणाम राजनीति कहलाते हैं उसी प्रकार ये

* इतिहास के कानून = Laws of History (लाज़ ऑव हिस्ट्री) ।

† विज्ञान = Science (साइंस) ।

कानून इतिहास विद्या* का दराना हैं। इन कार्यों का अध्ययन करते हम मजहब के वास्तविक तत्त्व तक पहुँच सकते हैं।

जीवन-नचालन और खयाल

फिस्ती भी मनुष्य के जीवन को लेकर उसके चरित पर ध्यान करने में विदित होगा कि उसके प्राय सभी कामों के अन्तस्तल में एक ग्यास खयाल† है जो उसे चलाता है। साधारण सांसारिक लोग केवल आराम से नीति रचना चाहते हैं। आराम का जीवन व्यतीत करने के विचार से वे तरह-तरह की मिहनत करते और रुष्ट उठते हैं। समझदार आदमी आराम की इस जिन्दगी में कुछ अथ नशा देगता। इन लोगों का उद्देश आराम होता है, परन्तु यह आराम ही उनके सिर पर सत्र वष्ट लाता है। बहुत सोच विचार न रखनेवाले मनुष्य केवल दो पारामित्र भायों के आधार पर अपना जीवन व्यतीत करते हैं—एक जीवन स्थिर रखना और दूसरा नसल बढ़ाना। जब एक मजदूर दिन में आठ घण्टे मेहनत करके दो रुपये कमाता है तो अपने जीवन के एक दिन को वह दो रुपये के रूप में परिणत कर लेता है। इससे वह अपने परिवार का पोषण करता है। जय आगे चलकर देखने से मालूम होता है कि कई अन्य खयाल भी हैं जो सांसारिक मनुष्यों के जीवन को चलाते हैं। कहीं पर यह विषय का दासत्व है, कहीं पर धन एकत्र करने की इच्छा और कहीं पर प्रसिद्धि का खयाल। कनूस की जिन्दगी में यह खयाल काम करता है कि जिस किसी तरह से हो सके वह रुपये को सभी जगह से खींचकर उम स्थान पर ला रखे जिसे वह अपना समझता है। अनियो के बारे में कहावत है—‘अनियो की कमाइ ब्याह या मकान ने खाई।’ अर्थात् वह अपना और दूसरा का पेट काटकर उम भर में जो कुछ जमा करता है उसे लड़के लड़की का ब्याह करने या मकान

* इतिहास विद्या = Knowledge of history (नालेज ऑव्हिस्ट्री)

† दर्शन = Philosophy (of History) फिलासफी ऑव्हिस्ट्री।

‡ खयाल = Idea (आइडिया)।

मनमाने में मर्च कर देता है। दूसरे शब्दों में ब्याह या मकान उसने समस्त जीवन को खा जाता है। एक शरत्स के शरण या व्यभिचार की श्राद्ध है। वह अपना आराम, इज्जत और सब कुछ त्यागकर समस्त जीवन को सिर्फ उस श्राद्ध का शिकार बना देता है। प्रतिदिन की इच्छा प्रशसनीय भाव है। परंतु इसके बदले जीवन तनदील करनेवाला की सत्यापहुत गाड़ी है।

राष्ट्रीय जीवन और खयाल

जिस प्रकार व्यक्तिगत जीवन के अन्तस्तत में खयाल काम करता है उसी प्रकार राष्ट्रीय जीवन का भावही चलाता है। हर राष्ट्र के इतिहास में किसी एक खयाल का प्रदर्शन और पैलाव दिखलाइ देता है। प्राचीन स्पार्टा के लोग शारीरिक सौन्दर्य के खयाल पर हृद से ज्यादा मुग्ध थे। स्पार्टन माता पिता को जब कोई बच्चा शारीरिक दृष्टि से निबल मालूम देता तो वे उसे पहाड़ की चोटी से गिराकर मार देते। जापान में देश प्रेम का भाव है। यही उनका मज़हब और यही उनका आचार है। रूस-जापान युद्ध के समय जापान की कितनी ही कुँआरी लड़कियों ने वेश्या-वृत्ति इसलिए ग्रहण कर ली कि इसके द्वारा धन कमाकर वे उसे अपने देश को भेज सकें। अमरीका में व्यक्तिगत समानता का सिद्धान्त वहाँ के सामाजिक जीवन के अन्तस्तल में पाया जाता है। यहाँ तक कि बेटे पाप का और शिष्य गुरु का कुछ मान नहीं करते। वहाँ शासन और शासित, स्त्री और पुरुष का दजा समान है।

यह खयाल चाहे कितना ही ऊँचा क्या न हो, जब किसी जाति में अकेला ही जोर पकड़ जाता है तब अथर्व विचारों के दम जाने से उस जाति के पतन का कारण होता है। राजपूता के अदर मान का खयाल सर्वोपरि था। मान के मुकामले पर उन्हें व्यक्तिगत या राष्ट्रीय जीवन का भी कोई महत्व नजर न आता था। ऐसे कितने ही उदाहरण मिलते हैं जिनमें राजपूता ने पहले अपनी रमणियों को कत्ल किया और फिर तलवार लेकर स्वयं जान पर खेलते हुए शत्रु पर दूट पड़े।

रीतियाँ, सस्थाएँ और खयाल

इसी प्रकार के खयाल के आधार पर जातियों के अन्दर अपनी अपनी सस्थाएँ और रीतियाँ या नैतिक रिवाज बनाये जाते हैं। स्त्री-जाति के दर्जे को लीजिए। कुछ जातियों के अन्दर स्त्री को निम्न समझकर परदे में रखने का रिवाज है। कुछ पश्चिमी जातियों के अन्दर न केवल स्त्रियो बल्कि लड़कियों को भी पूर्ण स्वतन्त्रता प्राप्त है। यहाँ तक कि माता पिता की अनुज्ञा के बिना ही लड़कियाँ अपने विवाह का प्रन्ध कर सकती हैं। इस ग्रासु में न लड़की के अन्दर विचार शीलता का इतना भाव होता है, न लड़के के अन्दर। प्रायः कामभाव के प्रभुत्व में, जिसे प्रेम का नाम दिया जाता है, सम्बन्ध हो जाता है। इसका परिणाम यह होता है कि थोड़ी ही देर बाद सम्बन्ध विच्छेद या तलाक़ की वारी आ जाती है। जापान में परदा तो कहीं दूर रहा, स्त्री और पुरुषों के एक स्थान में मिल कुल नङ्गे नहाने का रिवाज है। हिन्दुस्तान इससे घमरता है, परन्तु इससे इतना तो सिद्ध होता है कि वहाँ के लोग कामभाव के इतने गुलाम नहीं हैं और स्त्री को नग्न देखकर भी अपनी तनीयत पर काबू रख सकते हैं।

स्याम के छोटे से देश में स्त्री पुरुष के पहनावे और सिर के ढालों में भी कोई विशेष भेद नहीं होता। वहाँ पर स्त्रियों को न केवल राजनीतिक अधिकार वैसे ही दे दिये गये हैं, बल्कि पुरुषों से अधिक शक्ति प्राप्त है। इसका एक कारण यह है कि कुछ समय हुआ वहाँ की स्त्रियों ने अपनी सेना बनाकर परमा के लोगों के आक्रमण से अपने देश की रक्षा की थी।

हिन्दुओं के अन्दर स्त्री और पुरुष का दर्जा बराबर है। विवाह के पश्चात् पुरुष को पति और स्त्री को पत्नी कहा जाता है। भगवद्गीता में बेटों के नाम माता के नाम पर दिये हैं और विवाह को धर्म समझा गया है (इसलिए यह अधिकता माता पिता के अधिकार में होती है)। यहाँ तक कि स्त्री पुरुष के समागम के समय भी वेद-मन्त्रों के द्वारा गर्भाधान करना लिखा है। गर्भाधान संस्कार इसलिए किया जाता है कि जा सन्तान हो, यह कामभाव की विशेषतायाने वीर्य से न हो, बल्कि धर्मभाव

वाले वीर्य से हो। विवाह को एक पवित्र धर्म समझने का खयाल या जिससे इस देश में सती की रस्म जारी हुई। इस प्रकार की पवित्र स्त्रियाँ हिन्दु स्तान में ही जन्म लेती रही हैं, जिन्होंने अपने प्रेम को पवित्र एव मिलावट रहित रखने के लिए अपने शरीर का बलिदान किया। यहाँ तक ही नहीं, यह भी कहा गया है कि आत धर्म के तोर पर स्त्री अपने पति का नाम रनाये रखने के लिए अपनी पवित्रता को भी कुराना कर सकती है।*

समाज की उन्नति का आधार

मत्सीनी समाज की नींव ओर उन्नति सङ्गति के सिद्धान्त पर आश्रित समझता है। वेदमन्त्र भी यही कहता है—“हम सब परस्पर मिलकर बैठें, सके विचार एक से हो, हमारी आशाएँ एक जैसी हा।” हरवर्ट स्पेंसर समाज की नींव सहयोग के समझता है। इसे वह दो प्रकार का बतलाता है। एक वह जिसमें व्यक्तिगत लाभ दृष्टिगोचर हो, दूसरा वह जिसमें समाज के सामूहिक लाभ का भाव प्रबल हो। पहली अवस्था में प्रत्येक मनुष्य के व्यक्तिगत और सामाजिक कर्तव्य इसलिए मुकरर होते हैं कि उनकी पूर्ति से स्वयं उसे तो लाभ पहुँचता है और समाज की उन्नति होती है। दूसरी अवस्था में समाज परस्पर मिलकर उस विशेष कार्य को अपने हाथ में लेता है, जिसकी पूर्ति से समाज को बल प्राप्त होता है और व्यक्तियों को व्यक्तिगत लाभ।

दूसरे सिद्धांत का आधार युद्ध है। अपनी शक्ति बढ़ाने के लिए अन्य कबीलो या जातियों के साथ संघर्ष और युद्ध ही युद्ध प्रिय समाज का सिद्धान्त है। योरप के राष्ट्र अभी तक इसी सिद्धान्त के अनुसार बढ़ते और उन्नति करते चले आये हैं। यह स्पष्ट है कि जिन राष्ट्रों में इस प्रकार का सहयोग होगा वे ज्यादा सामाजिक होंगे, अर्थात् उनमें परस्पर

* नियोग की ओर सन्देह है। मत्सीनी = Mazani सङ्गति = Association (एसोसिएशन)। सहयोग = Co-operation (कोऑपरेशन)।

एक दूसरे के साथ अधिक सहानुभूति होगी। पड़ोसी-राष्ट्रों से घृणा और स्वदेशशासियों के प्रति प्रेम, यह योरप की देशभक्ति का मूल मन्त्र है। परन्तु जो राष्ट्र पहली क्रिम्म के सहयोग पर समाज में चलायेंगे वे स्वभावतः कम सामाजिक होंगे अर्थात् उनमें पारस्परिक सहानुभूति कम होगी।

हरम्ट स्पेंसर इससे यह निष्कर्ष भी निकालता है कि जो राष्ट्र या जातियाँ अधिक सामाजिक होती हैं वे उन राष्ट्रों या जातियों पर राज करती हैं जो कम सामाजिक होती हैं। योरप के राष्ट्रों ने जब से सभ्यता के पथ पर पग रक्खा है तबसे उनके अन्दर सहयोग का यही सिद्धान्त काम कर रहा है। इसी कारण वे एशिया की जातियों के मुकाबले पर बहुत ज्यादा सामाजिक हैं।

हिन्दू समाज का आधार—यज्ञ

सम्भव है, आरम्भ में हिन्दुस्तान में आर्यजाति को लडाईं भिडाई से काम लेना पड़ा हो। परन्तु इसमें कोई सन्देह नहीं कि उनके समाज का आधार पहले प्रकृत सहयोग रहा। इसमें हर एक सदस्य अपने-अपने धर्म का पालन करने में स्वतन्त्र है (यद्यपि वे धर्म या कर्तव्य निश्चित करने में समाज का हित सामने रखा गया है।) यही कारण है कि हम हिन्दू जाति के अन्दर आधुनिक देशभक्ति भाव कम पाते हैं और उनको इसके भीखने में भी लम्बा समय लग रहा मालूम देता है।

हिन्दू-समाज की नाव दूसरों के विरुद्ध संघर्ष पर न सँझी थी बल्कि एक अन्य बड़े सिद्धान्त पर जिसे वेदों और भगवद्गीता में यज्ञ का नाम दिया गया है। इसका अर्थ ऊँचे के लिए निम्न का बलिदान है। वेद में कहा गया है—“मेरी आसु यज्ञ के अर्पण हो। मेरी आँसु यज्ञ के अर्पण हों। मेरी बुद्धि और मन यज्ञ के अर्पण हों।” अन्यत्र कहा गया है—“यज्ञ ही निष्णु है।” भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक १० में यही भाव पाया जाता है—“प्रजापति ने यज्ञ से इस ससार को उत्पन्न किया।” यज्ञ वह कार्य है जिसका करना केवल धर्म के तौर पर आवश्यक हो और जिसमें स्वार्थ का लेश भी न हो। ससार में मनुष्य जो भी काम करता है, किसी न किसी लाभ को

सामने रखकर । दूसरों की भलाई के काम भी प्रायः इसलिए किये जाते हैं कि शिक्षा तथा उपदेश आदि से मनुष्यों का स्वभाव ऐसा बन जाता है कि उन्हें दूसरों के भले का काम करने में आनन्द होता है । यज्ञ वह कार्य है जिसमें आनन्द की परवा भी न हो । इसी अध्याय ३ के श्लोक ११, १० तथा १३ और अध्याय ४ के श्लोक २५ आदि में यज्ञ का स्पष्ट वर्णन किया गया है । देवताओं को प्रसन्न करने के लिए यज्ञ करना एक श्रावश्यक कर्तव्य बताया गया है । देवता के अन्दर आचार्य, माता और पिता भी सम्मिलित हैं ।

यज्ञ क्या है ?

‘यज्ञ’ शब्द भी संस्कृत के कई श्राव्य शब्दों की तरह पहले सामाजिक अर्थ में प्रयुक्त होता था । एक समय के पश्चात् इसका प्रयोग सीमित होकर विशेष अर्थ में होने लगा । यज्ञ यज्ञ् धातु से निकला है । यन् के अर्थ देव पूजा दान और सगति हैं । इसी आधार पर प्राचान श्राव्यों के समाज में हर एक मनुष्य के लिए पाँच बड़े दैनिक कर्तव्य बनाये गये हैं जिनको पञ्च महायज्ञ कहा जाता है—ब्रह्म यज्ञ अर्थात् आत्मिक उन्नति के लिए स्वाध्याय, देव-यज्ञ अर्थात् हवा की शुद्धि के लिए अग्निहोत्र या होम, पितृ-यज्ञ अर्थात् बड़े की सेवा, अतिथि-यज्ञ अर्थात् घर आये का मान और बलिवैश्वदेव-यज्ञ अर्थात् पशु-पक्षियों को कुछ न कुछ गिलाना ।

इन यज्ञों में दान और सगति के अतिरिक्त देव-पूजा बड़ा आवश्यक कर्तव्य है । इसलिए देव किसे कहते हैं, इस पर थोड़ा विचार करना लाभप्रद होगा । देव शब्द दिव् धातु से निकला है जिसके कई अर्थ हैं—ज्योति, विजय, व्यवहार, स्तुति, मद, काति, विचार, आनन्द, भीड़ा आदि । इस प्रकार यज्ञ का अर्थ मनुष्या की सगति के अतिरिक्त प्रकाश का विस्तार, पापियों पर विजय, आपस में अच्छा बस्ताव, प्रशसनीय कार्य करना स्वाभिमान की रक्षा, ज्ञान, उपकार आदि हैं । श्राव्य भाषा—संस्कृत—में यज्ञ सबसे मीठा और प्रिय शब्द है । यज्ञ का एक बड़ा सुन्दर उदाहरण महाभारत में पाया जाता है । जब पाण्डवों ने युद्ध में विजय

लाभ करके अश्ममेघ यज्ञ रचा, तब जीव-जन्तु आदि सभी प्राणियों को यज्ञ का अचशेष—पवित्र भोजन—खिलाया गया। उस समय एक नेत्रला यज्ञ की वेदी पर आया। यहाँ सत्र ऋषि और पंडित बैठे थे। नेत्रले का आधा शरीर सेने का था। वह वेदी पर इधर-उधर होता। ऐसा करने के बाद उसने कहा—“यह यज्ञ किसी काम का नहीं हुआ।” सभी ने आश्चर्य से पूछा—“क्या ! तुम कैसे ऐसा कहते हो !” नेत्रले ने उत्तर दिया—“एक समय बहुत भयानक दुर्भिक्ष पड़ा था। कई दिन तक लोगो को खाना न मिला। जंगल में, एक कुटिया में, एक ब्राह्मण, उमड़ी पत्नी, बेटा और बहू रहते थे। चार दिन तक भूखे रहने के पश्चात् यह ब्राह्मण वहाँ से कुछ जौ ले लाया। लड़के की माँ ने उससे चार रोटियाँ बनाईं। वे खाने के लिए बैठे ही थे कि द्वार पर किसी भूखे की आवाज आई—‘अरे, मैं कई दिन से भूखा मर रहा हूँ।’ ब्राह्मण उसे कुटिया के अन्दर ले आया और अपने हिस्से की रोटी उसके सामने रख दी। परन्तु इससे उसकी तृप्ति न हुई। एक एक कर सत्र ने अपनी अपनी रोटी उसके अर्पण कर दी। वह तो खाना चलता बना, परन्तु अगले दिन उस कुटिया में चार मुँह पाये गये। मैं वहाँ जा पहुँचा। जौ के आटे के कुछ कण मेरे शरीर के एक तरफ लगे गये। बस, उसी समय यह आधा भाग सेने का हो गया। इस यज्ञ में मैं यह देखने आया था कि यहाँ पर मेरा बाकी आधा शरीर भी वैसा ही स्वर्णमय बनता है या नहीं। परन्तु इस यज्ञ का मुझ पर कोई प्रमाण दिखलाई नहीं देता।”

राज्य का आरम्भ

फ्रांस का प्रसिद्ध क्रांति से कुछ समय पहले रूसो* ने फ्रांसीसी भाषा में एक छोटी सी पुस्तक “सामाजिक मुआहिदा” लिखी। इसमें खताया गया—“आदमी प्राकृतिक अवस्था में बहुत प्रसन्न था। तब मनुष्य स्वतन्त्र

और उरारत था। वर्तमान समाज की अवस्था में आकर आदमी बहुत गिर गया है।" यह न्यायल बिलमुल नया था। अमीर लोग इस प्रस्ताव की दिलगी उड़ाते थे। फारलाइल ने उसी समय भविष्यवाणी के रूप में कहा—“जो लोग इस नये विचार पर हँसते हैं, उनके पावा के शरीर के चमड़े इस पुस्तक की जिल्दें बाँधने के काम आयेंगे।” यह भविष्यवाणी श्रान्ति के समय ठीक सिद्ध हुई।

इंग्लैंड के प्रसिद्ध विद्वान् लॉक* और हान्स† देना समाज को राजा और प्रजा के पारस्परिक मुयाहिदे पर आश्रित मानते हैं। इनमें थोड़ा सा ही अन्तर है। हान्स कहता है—जब एक बार प्रजा ने समस्त अधिकार राजा के हाथ में द दिये, तब वे उन्हें वापस नहीं ले सकते। इस कारण राजा का पद एकतंत्र शासक का है। इसके मुकाबले पर लॉक का मत है कि प्रजा ने सिफ इत्तार किया है।

राज्य और महाभारत

महाभारत का शान्ति-परम राजनीति, युद्ध तथा शान्ति और राजशासन ‡ के विषया पर उच्च कोटि का व्याख्यान है। पुराना होने पर भी यह वर्तमान काल में भी वैसा ही शिक्षाप्रद है। उसमें भी राज्य के आरम्भ के शरों में विचार किया गया है। वहाँ बताया गया है कि प्रारम्भिक काल, सत्ययुग, में मनुष्य साधे साधे और प्राय शुद्ध आचार के थे। तब न कोई चोरी करता था, न झूठ बोलता था और न किसी को दुःख देता था। तब न दण्ड की आवश्यकता थी, न कानून की। जब प्रजा बहुत बढ़ी तब लोगों के अन्दर भूट, चोरी आदि पाप शुरू हुए। इनसे तग आकर कुछ लोग प्रजापति के पास गये। प्रजापति ने कहा—“तुम सब मिलकर अपने म से एक को राजा बनाओ जो सबकी रक्षा करे। इसने बदले में तुम लोग अपनी उपज का दसवाँ और सम्पत्ति, अथात् बैलों आदि, का चौथा हिस्सा उसकी मेंट करो।” इसके अनुसार मनु पहला राजा बनाया गया। उसने

* लॉक = Lock † हान्स = Hobbes

‡ राजशासन = Government (गवर्नमेंट) ।

विभिन्न कानून आदि बनाये। आगे चलकर महाभारत में यह भी बतलाया गया है कि राजा को हटा देना भी प्रजा के हाथ में है। 'जब कोई राजा प्रजा की रक्षा करने में योग्यता न रखता हो तब उसे शक्ति स्त्री या दूत न देनेवाला भी सम्भ्रकर एक तरफ हटा देना चाहिए। जरूरत के पक्ष फिरी मनुष्य को भी, चाहे वह शूद्र ही क्यों न हो, राजा बनाया जा सकता है। उभी प्रकार जिस तरह नाव के टूटने के समय जो कोई भी नाव का रक्षा करे, उसे ही नायक बना देना चाहिए। महाभारत में राज्य का काम चलाने के रास्ते दो सभाएँ बनाने का उल्लेख है। इनमें चारों वर्गों के प्रतिनिधि चुने जाने चाहिए। आन्तक सभा—अर्थात् मन्त्रि-सभा—में चार ब्राह्मण, तीन क्षत्रिय, दो वैश्य और एक शूद्र होना चाहिए। दूसरी बड़ी सभा में चार ब्राह्मण, दस क्षत्रिय, बीस वैश्य और दस शूद्र हों।

उन्नति और अन्नति

ब्रह्माण्ड के चलने का गिराला ढग है।' इसमें किसी चीज को, चाहे यह कितनी ही उत्तम क्यों न हो, सदा के लिए स्थिरता प्राप्त नहीं। सर्वोत्तम सिद्धान्तों के अन्दर ही उनसे विनाश का बीज विद्यमान होता है। यह उन्नति करते हैं। उनकी शक्ति बढ़ती है। शक्ति बढ़ने पर घमण्ड हो जाता है। घमण्ड के कारण वे अंधे हो जाते हैं और अपने दाया को देख नहीं सकते।

जिस घन दौलत की वृद्धि पर हमें इतना गौर होता है, उसके अन्दर ही विपयासक्ति और विलासप्रियता का बीज होता है, उसी प्रकार जिस तरह विद्यार्थी के परिश्रम के अन्दर उसके भागी सुख का बीज होता है। धन जमा करने से भोग विलास बढ़ता है। विपयामक्ति का भाव बुद्धि पर परदा डाल देता है। इस प्रकार भदाध राष्ट्र दूसरों के साथ न्याय या अन्याय की परवा नहीं करते। प्राचान जाल में जिन लोगो ने जातीय अभिमान के बश में होकर बड़े बड़े साम्राज्य बनाये, वे एक दिन ऐसे गिरे कि उनके गुलामों का उन पर प्रभुत्व हो गया। उन्होंने सबको अपने अन्दर जन्म करने का प्रयत्न किया। चाहे वे पचा मरें या

नों, उ शने इस सिद्धान्त का बिलकुल मुचा दिया कि तुलाम का मालिक भी वैसे ही जङ्गल में फट जाता है जैसे तुलाम, क्योंकि मालिक का सदा तुलाम की फिक रहती है। यह कहा जा सकता है कि पिछले लोगों के पतन के कारण समझने से हम अपने आपको गिरने से बचा लेंगे। परन्तु उन कानूनों की प्रक्रिया को हम सदा के लिए नहीं रोक सकते। प्राकृतिक नियम प्रटल हैं। शराब पीने से नशा होता है। ऐसे ही दूसरा पर प्रभुत्व प्राप्त करने से मद या घमण्ड उत्पन्न होता है।

भगवद्गीता ने प्रथम ७ के श्लोक ३० में कहा गया है—“जानी मुझको ही अधिपति, अधिभूत और अधियश जानते हैं। मैं ही समस्त ससार को उत्पन्न करता हूँ, मैं ही उसे चलाता हूँ और उसका नाश भी करता हूँ। मैं ही साम्राज्य की बनाता और बिगाड़ता हूँ। मैं ही मेरे नाटक के दृश्य हूँ। यह जल-चक्र अनादि काल से इसी प्रकार चला आता है।

भगवद्गीता का ग्यारहवाँ अध्याय सबसे बढ़कर सुन्दर दृश्य पेश करता है। इसमें ब्रह्म के विराट् स्वरूप अर्थात् सृष्टि की स्थिति और विनाश के अन्त का ऐसे शब्दांश बखण किया गया है जो माननी कलम का नाम नहीं। कहा गया है—“मैं सबसे बड़ा काल हूँ जो मरना नाश करता है। देखो, ये सारे योधा किस तरह मेरी दाढ़ी के नीचे आकर पिस रहे हैं। अर्जुन, तुम केवल निमित्तमान हो। यह चक्र तो स्वयमेव मेरी शक्ति से चल रहा है।” अद्वैत की उद्धान और सान्द्र्य इससे आगे नश जा सकते। इसी कारण अर्जुन अन्त में, अर्थात् १८ के श्लोक ७७ में, कहता है—“हे हरि, मैं उस अद्भुत स्वरूप को बार-बार बाद कर प्रसन्न होता हूँ।” यहाँ पहुँचकर इतिहास दशन और दशा इतिहास में परिणत हो जाता है—दोनों प्रकार का जाने हैं। ज्यों ज्यों हमारे अन्दर ब्रह्म का चित्र वास्तविकता के निकट पहुँचता है, हमारा दशन वास्तविक अस्तित्व और उसके प्रदर्शन को, वस्तु और उसकी छाया को एक ही समझने लगता है।

नवाँ परिच्छेद

देवासुर-संग्राम

प्राकृतिक निर्वाचन

दाग्नि ने जहाँ त्रिकास का निरूपण किया है, वहाँ उसकी प्रतिया को एक रास क्रानून में लाना आनश्यक समझा है। त्रिकास योग्यतम अवशेष* के क्रानून पर चलता है। वनस्पतियों और जानवरों में, परस्पर और एक दूसरे के विरुद्ध, एक सर्प चल रहा है जिसका उद्देश हर एक का अपने आपको बचाने की कोशिश करना है। इस बात की परवा न करके कि दूसरे इससे मरते हैं या जीते, इस सर्प में जो प्राणी राक्ष परिस्थिति व अधिक अनुकूल होगा वह उच जायगा, शेष मारे जायेंगे। दूसरे शब्दों में, स्वयं प्रकृति योग्यतम का निवाचन करती है और वही वनस्पतियों और जानवरों में उन्नति करता है। जैसा कि पहले भी कहा गया है, योग्य का अर्थ यह नहीं है कि वह निश्चय ही सबसे अच्छा हो। वास्तव में देखा जाय तो वनस्पति और पशु जगत् में अच्छा शब्द का अर्थ सिवा इसके कुछ नहीं है कि उसे राक्ष परिस्थिति अधिक पसन्द करती है।

राक्ष परिस्थिति म मनुष्य का उच्च भाग है। परन्तु जब हम मानव सृष्टि में आते हैं तब योग्य का अर्थ भी उन्नति करने लगता है। यहाँ पर जीवित रहने के लिए मनुष्य को राक्ष परिस्थिति के अनुकूल बनाना ही पर्याप्त नहीं है। उसे अपने परिवार को भी योग्य बनाना चाहिए, नहीं तो अन्य योग्य परिवार के मुक्ताथले वह अनेका जीवित न रह सकेगा।

* योग्यतम अवशेष = Survival of the fittest (सवाइवल ऑव दि फिटेस्ट)।

परिवार के जीवित रहने के लिए यह जरूरी है कि वह अपने करीने को भी बलवान् बनाये और करीने के वास्ते अन्य जातियों या राष्ट्रों के मुकामले ज़िन्दा रहने के लिए यह आवश्यक है कि वह अपनी उस जाति या राष्ट्र को योग्य बनाये, जिसमें कई करीने सम्मिलित हैं, नहीं तो किसी भी योग्य जाति या राष्ट्र के मुकामले वह करीला मारा जायगा। राष्ट्र या जातियाँ की अस्थिति में सबसे अधिक वह फैलेगी जो प्रकृति के कानूनों को मालूम करके प्राकृतिक शक्तियों पर अपना अधिकार जमा लेगी और साथ ही प्रकृति की उत्पन्न की हुई बीमारियों से अपने आपको बचा सकेगी। मनुष्य ने सम्बन्ध में यह कहना अधिक यथार्थ है कि दूसरों के मुकामले वह मनुष्य जीवित रहेगा जिसने राष्ट्र, करीने और परिवार में दूसरा की अपेक्षा अधिक योग्यता पाई जाती है। अथ मनुष्य का आदर्श व्यक्तिगत नहीं रहता, बल्कि राष्ट्रीय हो जाता है।

डारविन का अन्वेषण

डारविन ने वनस्पतियों के असह्य उदाहरण देकर यह सिद्ध किया है कि विभिन्न प्रकार की घास खेत में परस्पर सघन करती हैं। खेत में पहले एक घास होती है। थोड़े समय के पश्चात् दूसरी बढ़ना शुरू करती है। यदि दूसरी अधिक बलवान् होती है तो वह पहली के लिए बढ़ने की कोई जगह नहीं छोड़ती। यही हाल वृक्षों का है। किसी बड़े वृक्ष के निम्न छोटे पौधे बढ़ नहीं सकते, क्योंकि वहाँ की भूमि से सारी 'खुदक' उठा वृक्ष अपने लिए रींच लेता है। अथ जानवरों को लीजिए। मछलियों में बड़ी अपने से छोटी पर निग्रह करती है। जंगल के पशुओं का भी यही हाल है। बलवान् जानवर निम्न को मारकर खा जाता है। कीड़े-मकोड़े पक्षियों के भोजन हैं। प्रायः वही कीड़े बचकर बढ़ते हैं जिनका रंग दरख्तों के पत्तों या फूलों के समान होता है। इस तरह वे आसानी से छिप सकते हैं। हिरनों की वह जाति बढ़ती है जो ज्यादा तेज़ दौड़ने से अपने को बचा सकती है। घीरे दौड़नेवाले हिरन आसानी से शत्रु का शिकार हो जाते हैं। अथ प्राणियों के अतिरिक्त प्रकृति का भी राज्य

परिस्थिति में बढ़ा हाथ होता है। जहाँ बहुत सड़त सर्दों पड़ती है, वहाँ बनी नानम अमनी नसल फैला सकते हैं, जिनके शरीर पर गल अधिक है। गरम और रतीले स्थान में ऊँट की वृद्धि का अरसर होता है, क्योंकि ३० कई दिन तक पानी से बिना गुज़ारा कर सकता है।

हरमट स्पसर और निर्वाचन का कानून

हरमट स्पसर का मत है कि समान के अन्दर विभिन्न सदस्यों के बीच, जाति या राष्ट्र के अन्दर उसके विभिन्न हिस्सों के बीच और ससर में विभिन्न राष्ट्रों या नातियों के बीच जीवित रहने के लिए सघर्ष पाया जाता है। योरप में समाज की विभिन्न श्रेणियों के अन्दर यह सघर्ष प्राचीन काल में चला आता है। राम के इतिहास में इसका प्रमाण गरीबों और अमीरों की कशमकश में मिलता है। इस सम्बन्ध में एक तथा बहुत प्रसिद्ध है। राम के निर्धन पेशेवाले लोग शहर को छोड़ एक पहाड़ी पर जाकर आबाद हुए। उनकी शिकायत थी कि कमाते तो हम हैं, परन्तु भाग विलास धनी करते हैं। एक वृद्ध ने उनके पास जाकर उन्हें पेट और पों का उदाहरण देना पनाया—“एक बार हाथ और पैरों ने काम करना छोड़ दिया। इस कारण कि काम करने का कष्ट तो वे उठाते हैं, परन्तु गाने के बक सन कुछ पट हड़प कर जाता है। हाथ-पाँव ने काम करना छोड़ दिया और पेट में कुछ न गया। अब हाथ पाँव भी सूखने लगे। ऐसा ही दशा तुम्हारी होगी।” इस उदाहरण से प्रभावित होकर वे सन पेशेवाले वापस शहर में आ गये।

योरप में यह सघर्ष खास टङ्क पर चलता है। पहले पल समाज पर चर्च का प्रमुख था। यहाँ तक कि बादशाह भी पोप और उसके पादरियों से कापते थे। सुधार* के आन्दोलन के पश्चात् सांग अधिकार चर्च के हाथ से निकलकर बादशाह और उनके सरदारों के हाथ में चला गया। तत्पश्चात् फ्रांस की नरति ने एक और परिवर्तन उत्पन्न कर दिया जिससे

* सुधार = Reformation (रीफार्मेशन) ।

यह शक्ति जनसाधारण के हाथों में चली गई। तब योरप में बादशाहों का मोर्चा महत्त्व न रहा। गत अर्ध शताब्दी में मजदूर लोग, जो योरप के शूद्र समझे जाने चारिपे, जाग उठे। योरप का भागी संपूर्ण इन्हीं लोगों का होगा। इन्हीं का भविष्य उज्ज्वल दिखलाई देता है।

देवानुर-संग्राम

मानव जगत् में इस संग्राम का उल्लेख करते हुए भगवद्गीता ने अर्थात् १६ में इसे त्रैलोक्य और आसुरी प्रकृतियों के दमियान कर्मकर्म का रूप प्रकट किया गया है। इन दोनों प्रकृतियों का संग्राम मदा चलता रहता है। श्लोक ६ में बताया गया है—“आसुरी प्रकृति ने लाग मनुष्य जाति के शत्रु हाते हैं। उनकी अशुभता, चालाकी और दम्भ मसार में विनाश लाते हैं।” देवी प्रकृतिनाले ससार का भला करते हैं। निभयता, शांति, सत्य आदि उनके गुण होते हैं। पशु जगत् में तो यह मामला बिलकुल ही साफ है। भेड़ और भेड़िये से पूछिए—“कान सी बात अच्छी है—निबल की रक्षा करना या उसे खा जाना ?” भेड़ तो यह नगी—“निबल की रक्षा करना धर्म है।” भेड़िया इसके ठीक उल्टा नहीगा। मनुष्य की अवस्था में ये दोनों परस्परविराधी प्रकृतियाँ हैं। मनुष्य भी प्रायः दो प्रकार के हैं। कुछ ऐसे हैं जो गीज के समान अपने आपको प्रिय करके बड़े फलदार वृक्ष पैदा करते हैं। बहुत से ऐसे हैं जो दूसरा का नुकसान करके खुश होते हैं। इन दोनों प्रकृतियों का संग्राम ससार में मदा जारी रहता है। मनुष्य के अन्दर भी हर समय दोनों प्रकार के भावों का द्वन्द्व-युद्ध हाता रहता है। कभी देवभाव की तो कभी आसुर भाव की जात होती है। क्षण क्षण की इस विजय या पराजय के अनुसार मनुष्य ऊपर उठता या नीचे गिरता है।

देवताओं और असुरों का युद्ध

पुराणों के अन्दर रूप के तौर पर देवताओं और दैत्यों के बीच युद्ध का उल्लेख अक्सर पाया जाता है। उपनिषद् में देवता का अर्थ इन्द्रियाँ और अमुर का अर्थ विषय किया गया है। ये प्रतिक्षण आपस में लड़ाई

करते हैं। यदि और आगे देखा जाय तो मालूम होता है कि सत्ता में दैवी और आसुरी गुणों का युद्ध हमेशा ही चलता रहता है। एक लड़की जब लासा रूपयो पर हात मारकर अपनी पवित्रता की रक्षा करती है तब उसमें दैवी गुण की विजय होती है। यदि वह अपनी पवित्रता की रक्षा में प्राण दे देती है तब भी दैवी गुण की जीत होती है। परन्तु इस विजय प्राप्ति से पूर्व दोनों प्रकार के गुणों का बड़ा भारी युद्ध होता है।

मनुष्य का शरीर तो मरने के लिए बना है, केवल विचार या खयाल* जीवित रहता है। इन विचारों से वह देवलोक या इन्द्र लोक जनता है जहाँ पितृगण या मृत पूंज रहते हैं। भगवद्गीता के पहले अध्याय के श्लोक ४२ में जिस पिंड आदि का उल्लेख है, उससे पूंजों की स्मृति कायम रखना अभीष्ट है। दुनिया में अधकार और प्रकाश का, सफाई और गन्दगी का, धर्म और अधर्म का युद्ध सदा से ही जारी है। महाभारत का युद्ध दुर्योधन के विरुद्ध न था, बल्कि रावण और उस के विरुद्ध युद्ध की तरह दैत्यगुण के विरुद्ध था। सिंग जन मुगल सेना से युद्ध करते थे तब उनमें अन्दर गुरु तेगबहादुर के हैतात्म्य या शहादत का भाव जोश मारता रहता था।

नये विचार के विरुद्ध युद्ध

एक महापुरुष जब सत्ता में कोई नया विचार पैदा करता है, तो वह उस समय तात्कालिक सभी शक्तियों के विरुद्ध युद्ध की घोषणा करता है। यह विचार राजनीतिक स्वतंत्रता का भी हो सकता है और मज़हबी स्वतंत्रता का भी। एक मनुष्य अपने व्यक्तित्व के आधार पर एक नया मज़हब चलाता है। उसका विचार लाखों करोड़ों मनुष्यों के दिमाग पर अधिभार जमाकर उन्हें अपना माध्यम बना लेता है। ऐसे ही विचारों ने सत्ता को नष्ट भ्रष्ट कर दिया है। खयाल या विचार के सामने एक क्या, लाखों मनुष्यों के जीवन का कोई महत्त्व नहीं होता। एक मज़हबी खयाल के प्रभुत्व के कारण कितने युद्ध हुए, कितने निर्दोष मारे गये, बेचारों

* विचार या खयाल = Idea (आइडिया) ।

मनुष्य पर क्या-क्या मुसीबतें आईं । अपने अन्दर गन्दगी जमा करके मनुष्य प्लेग या ताऊन जैसी बुराई बीमारी का बीज पैदा कर देता है जो नगर या प्रान्त में तगही मचा देता है । बुरा खयाल या कुत्सित विचार भी ऐसा ही होता है । इसा ने एक गुलाम क्रीम में जन्म लिया, उनकी शिक्षा भ्रातृत्व और भ्रातृ प्रेम के भावों से भरी थी । शक्ति-सम्पन्न लोगों ने इन भावों को दमाना चाहा । परंतु इसा सफल हुए ।

इसा से पहले एक मनुष्य ने सामाजिक अन्याय के विरुद्ध अपना बलिदान कर दिया । रोम में दो गुलामों को लड़ाकर तमाशा देखने का बड़ा शौक था । इन गुलामों का खून देखकर दर्शकों खुश होते थे । एक बार यह तमाशा होने लगा । दोनों ओर से तलवारें चमक रही थी कि अचानक एक बृद्ध दोनों के बीच में आकर खड़ा हो गया । बृद्धा लहलहान होकर भूमि पर गिर पड़ा । परिणाम-स्वरूप यह तमाशा सदा के लिए बन्द हो गया । यह आदमी शायद आरकेमेडीज़ था या आरटेमेडीज़ । कुछ भी हो, इतनी बड़ी आसुरी शक्ति के विरुद्ध दैवी गुण ने चुपके से युद्ध किया और विजय प्राप्त की ।

इन प्रकृतियों के अन्तस्तल म

आसुरी प्रकृति के अन्तस्तल में आत्म प्रियता या खुद-पसन्दी का भाव काम करता है और दैवी प्रकृति के अन्तस्तल में आत्म विस्मृति या वे खुदी का । आत्म प्रियता का घणन भगवद्गीता के अध्याय १६ के श्लोक १३, १८, १९, २० और २१ में पाया जाता है । आसुरी प्रकृतिवाले मनुष्य का खयाल होता है कि जिस वस्तु का सम्बन्ध उसके अस्तित्व से है वह उससे अच्छी है, किसी अन्य वस्तु का उससे अच्छा होना सम्भव ही नहीं । वह जिस मज़हब को अपना मान लेता है, उसके लिए उसके दिल में ऐसी वमाधता उत्पन्न हो जाती है कि वह दूसरों को दुनिया से मिटा देना चाहता है । जिस देश में उसका जन्म होता है उसके लिए वह समस्त ससार को नष्ट करने पर तैयार हो जाता है । अपनी इच्छा के मुकाबले पर वह किसी दूसरे की इच्छा की परवा ही नहीं करता ।

जैसे मनुष्य केवल अपने अधिकारों को ही समझते हैं, उन्हें स्व-उच्चव्य का कभी ध्यान नहीं होता। मत्सीनी कहता है—“क्रास की अन्ति में ऐसे मनुष्यों की संख्या बहुत ज्यादा थी। वे हर समय अपने अधिकारों का उल्लेख करते थे। इसी कारण वह अन्ति सफल न हुई।” जिस समाज के सभी सदस्य अपने अधिकारों का ही ध्यान करें उसका अवस्था खराब ही रहती है।

नीट्शे और देवयोनि

चमन दार्शनिक नीट्शे* वर्तमान युग का एक बड़ा तत्त्ववेत्ता हुआ है। उसने विकास के सिद्धांत से एक कदम आगे बढ़ने का यत्न किया है। वह स्वयं और निर्वाचन के कानून को ही पर्याप्त नहीं समझता। वह कहता है—“विकास सिद्धान्त के साथ-साथ प्रकृति का एक विशेष उद्देश भी है। वह है नमूने की उत्तमता उत्पन्न करना। प्रकृति में यह मतलब प्रयत्न पाया जाता है कि योनि या जाति का अगला नमूना पहली सभी योनियों से उत्तम हो। प्रकृति की सहायता से हम मनुष्य की अवस्था में पहुँचे हैं। इसलिए अब हमारा कर्तव्य है कि अपने अन्दर से एक ऐसी नई योनि या जाति पैदा करें, जो शारीरिक और दिमागी बुद्धियों में वर्तमान मनुष्य से ऐसे ही आगे हो जैसे मनुष्य पशुओं से आगे हैं।”

इस योनि या जाति का नाम नीट्शे ने देवयोनि† रखा है। इसका उत्पन्न करने का उसका खास तरीका है। वह कहता है—“प्रकृति में अनमता है। मनुष्य भी बुद्धि में बड़ा भेद रखते हैं। इस अनमता या नासम्यता से हमें लाभ उठाना चाहिए। अतः इस नासम्यता का उद्देश ही यह है कि जो मनुष्य शारीरिक और दिमागी तौर पर उच्च कोटि के हों उनकी नसल को उन्नति देकर एक नई योनि पैदा की जाय, ऐसे ही जैसे रेत में से सोने के कणों को चुन लिया जाता है।”

* नीट्शे = Nietzsche † योनि = Species (स्पीसीज़)।

‡ देवयोनि = Superman (सुपरमैन)।

निम्न श्रेणिया का नीट्शे मीनार की बुनियाद क समान समझता है । ये बुनियादे बहुत चौड़ी होती हैं, परन्तु इनका काम केवल चोटी को सहाय देना होता है । विशेष व्यक्ति मीनारों की उन चोटियों के समान हैं जो तूफान और आंधियों अपने सिर पर उठाती है, परन्तु सदा सूर्य की चमक में रहती हैं । केवल इस उच्च श्रेणी को उत्पन्न करना ही नीट्शे निम्न श्रेणिया का उद्देश समझता है । वर्तमान साम्यवाद* जो, जो सभी मनुष्या को सावर बनाना चाहता है, वह एक रोग टहराता है । ईसाई आचार नीति को वह एक गुलाम क्रौम का आचार खयाल करता है, इसलिए उसका मत है कि ईसाई सूत्रियों का कोई महत्व नहीं ।

मनु के नियम और नीट्शे

जस योनि का उत्पन्न करने के जो नियम नीट्शे ने बताये हैं वे सब उसने प्राय मनु के धर्मशास्त्र से लिये हैं । यह कहता है—“संसार में बुद्धिमत्ता और अनुभव मनु ने एकत्र किये हैं । उसका निष्पन्न अन्तिम है । उससे इधर उधर जाने का कोई रास्ता नही है ।” राष्ट्र के उत्कर्ष पथ के लिए विशेष नियम बनाये गये हैं । गण-व्यवस्था को वह अपने उद्देश के लिए आवश्यक समझता है । ब्राह्मण श्रेणी की और भी उन्नति करके वह नई योनि उत्पन्न करना चाहता है । आय शास्त्र में ब्राह्मण को समान की सभी विशेषताओं का सत माना गया है । इमी कारण वर्ण तर्क कहा गया है कि यदि शहर में आग लग जाय तो सभसे पहले ब्राह्मण का बचाना धर्म है । ब्राह्मण के मुद्दाबले अन्य श्रेणियों का इतना महत्व न था । नीट्शे ब्राह्मण की पवित्रता तथा सुन्दरता का प्रतिनिधि मानता है । ब्राह्मण राज की गतिर काम नहीं करते बल्कि इस कारण कि उन्होंने राज के लिए जन्म लिया है ।

ब्राह्मण का जीवन उपकार के लिए है, इसलिए हर अवस्था में अपने जीवन का बचाना उसका धर्म है । प्राचीन भारत में ब्राह्मण यद्यपि

* साम्यवाद = Socialism (सोशलिज्म) । † आचार नीति = Morality (मेरैलिटी) ।

सभी चीज़ा का मालिक होता था, तथापि किसी चीज़ पर उसका अधिकार नहीं होता। एक ब्राह्मण जन नगे सिर और नगे पाँव राजा के दरबार में जाता तब उसके तप के बल के कारण राजा भी लड़ा हो जाता।

भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक १४ और १५ में कहा गया है—
 “ससार एक यज्ञ है जिसमें हर एक चीज़ दूसरे के सहारे पर चलती है। सब प्राणी अन्न से उत्पन्न होते हैं, अन्न बादलों से और बादल सूर्य की किरणों से।” सूर्य सबसे अधिक यज्ञ-रूप है। उसकी किरणें समुद्र से भाग लेकर न ज्वल बादल बनाती हैं, बल्कि पौधों और मनुष्यों को जीवन भी देती हैं। यह यज्ञ ब्रह्म है। जो मनुष्य इस चक्र को आगे नहीं ले जाता, वह निर्मल ही जीता है। ब्राह्मण होना ही ससार को आगे ले जाने के लिए यज्ञ है।

नीट्शे और मनु में भेद

दार्शनिक और ऋषि के तरीके में एक अन्तर है। नीट्शे उस नसल में उत्पन्न करने के लिए युद्ध को उन्नत पवित्र माध्यम समझता है। युद्ध के द्वारा अपने उत्कर्ष और शक्ति-वृद्धि के लिए वह युद्ध के प्राचीन देवता—वोडन*—की पूजा करता है। ईसाइयों के खुदा की अपेक्षा वह वोडन को बहुत बलशाली मानता है। ऋषि मनु तो देव-गुणों को विकसित करके सच्चे ब्राह्मणों के द्वारा देव योग उत्पन्न करना चाहते हैं, परन्तु दार्शनिक नीट्शे इसका तरीका निम्न राष्ट्रों और श्रेणियों को दबाना तथा नष्ट करना समझता है। भगवद्गीता भी आसुरी भावों का विनाश करना उन्नत लाती है। वह कहती है कि मनुष्यों से कोई द्वेष न होना चाहिए। जब देव-गुण ससार में उन्नति करेंगे तब निम्न गुण स्वयमेव मिट जायेंगे।

गीता में क्षत्रिय के लिए युद्ध आवश्यक बतलाया है, केवल उस समय जब निर्मल की रक्षा करनी हो या किसी अन्याय को दूर करना हो। अध्याय १५ के श्लोक ४३ में क्षत्रिय के गुण वीरता, निर्भयता, साहस, युद्ध-कौशल और दान कहे गये हैं। क्षत्रिय डरकर भाग जाने से पाप का भागी होता है।

* वोडन = Woden।

दसवाँ परिच्छेद

राजयोग

सुख की खोज

प्राणी मनुष्य-जन्म पाकर, कस्तूरी-गले हिरन की भाँति, आत्मा की सुगन्ध सी अनुभव करता है और जानने या न जानते हुए उसकी खोज में मटकना फिरता है। हिरन कस्तूरी की खुशबू को भाँड़ियों में ढूँढ़ता है और प्राणी आत्मा की सुगन्ध को इन्द्रियों के विषयों में।

एक जगह प्रश्न उठाया है—जीव का स्वाभाविक स्वरूप सुख है या दुःख? जीवन के लक्षण में दुःख और सुख, दोनों, पाये जाते हैं।

दुःख का कारण—अविद्या या अज्ञान

आर्य और गौड़ दर्शन इसी एक बात की कल्पना करके शुरू होते हैं कि जीव सुख की खोज में लगा हुआ है परन्तु ससार में सबको दुःख ही दिखलाह देता है। इसका कारण ढूँढ़ते हुए सभी दर्शनकार एक ही निष्कर्ष पर पहुँचते हैं। योग-दर्शन तो वह कारण अविद्या बतलाता है। वेदांत उसे माया और सात्य अविद्या कहता है। इस अविद्या या माया का कारण तृष्णा या विषय वासना है जिसमें जकड़ा हुआ मनुष्य भूला फिरता है।

भगवद्गीता क्या कहती है ?

भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ३७, ३८, ३९ आदि में कहा गया है कि जिस प्रकार धूँआँ आग को और धूल शीशे को ढँप देते हैं उसी प्रकार यह तृष्णा आत्मा को ढँपकर उसे अज्ञान में डाल देती है। इन्द्रियो, मन और बुद्धि में बैठी हुई यह तृष्णा आत्मा पर परदा डाल देती

है। अपनी इन्द्रियो को काबू में लाकर मनुष्य को पहले इसका नाश करना चाहिए। श्लोक ४३ में कहा गया है—“इस प्रकार आत्मा को और उसकी सहायता से इन्द्रियो को, शक्य हो तब शत्रु (तृष्णा) का वश में करना चाहिए।”

दून अध्याय के श्लोक ६०, ६१, ६२, ६३, ६७ और ६८ में बताया गया है—“सानी के मन को भी इन्द्रियाँ पकड़ लेती हैं। इनके वश में लाने से ही मनुष्य ध्याना कर सकता है। त्रिपयो का चिन्तन करने से मनुष्य उनकी तरफ खिँच जाता है। इससे तृष्णा उत्पन्न होती है, तृष्णा से मोघ, क्रोध मे बुद्धि का विनाश। बुद्धि न रहने से मनुष्य किसी काम का नहीं रहता। विषयी आदमी का मन जैसे ही डौंगडोल हाता है जैसे तूफान के अन्दर जहाज़। इसलिए महागाह अर्जुन, तू इन इन्द्रियो को विषयो से दृष्टाकर अपने काबू में ला।”

महाभारत का दृष्टान्त

महाभारत के क्लीपरे में विदुर ने धृतराष्ट्र से कहा है—दुनिया एक त्रियोगान है। जीवन उसमें एक जङ्गल क समान है। धीमारियाँ इस जङ्गल में शेर, चीते, भेड़िये आदि हैं। बुढ़ाया मनुष्य के गले से मुँहल को तरह लटक रहा है। इनसे बचने के लिए मनुष्य भागता हुआ एक गहरी कन्दरा क किनार, अर्थात् शरीर में, आ गिरता है। इस कन्दरा में वह सिर नीचे करके लटक जाता है। कन्दरा के किनारे पर बहुत-सी भ्राडियाँ उगी हुई हैं (ये भ्राडियाँ विषय हैं)। पास छ मुँह (अर्थात् छ शत्रु) और गारह टांगा (अर्थात् गारह मास) वाला एक हाथा (अर्थात् गर) मनुष्य को मारने के लिए रज्जा है। जिस शाखा के सहारे मनुष्य लटक रहा है उसे दो चूहे, एक सफेद और दूसरा काला (अर्थात् दिन और रात), काट रहे हैं। कन्दरा के अन्दर एक काला नाग (अर्थात् काल) मुँह रोजे पड़ा है। इन भ्राडियो में शहद का एक छत्ता है जिससे एक एक बूँद शहद नीचे टपकती है। यह बूँद मनुष्य के मुँह में पड़ने पर उसे ऐसी भीड़ी लगती है कि वह सभी

मुसीबत और खतरों को भूल जाता है। यह बूँद तृष्णा को और भी बढ़ा देती है। प्यास के बढ़ने से पहले से ज्यादा दुःख होने पर भी इस मिठास की आशा से वह शब्द की ओर टकटकी लगाये रहता है। उसे जीने की लालसा बनी रहती है।

प्राप्ति के विभिन्न मार्ग

भगवद्गीता अध्याय ७ के श्लोक ३ में कहा गया है—“ज्यारो मे से कोई एक सिद्धि चाहता है। उनमें से कोई बिरला ही यत्न करता है। यत्न करनेवालों में से कोई ही मुझको जान सकता है।” क्यों ? अध्याय १३ के श्लोक २७ में कहा गया है—“देवता वही है जो समस्त ससार के अन्तस्तल में एक सार को पञ्चानता है।” फिर भी अध्याय ४ के श्लोक ११ में इस कठिनाई को यो दूर कर दिया गया है—“मनुष्य जिस किसी मार्ग से आते हैं, मैं उनको उसी मार्ग से स्वीकार करता हूँ।”

उस तरफ जाने के कई मार्ग हैं। अध्याय १३ के श्लोक २४ में बताया गया है—“इस अज्ञान को दूर करने के कई तरीके हैं। कई लोग ध्यान से, कई कर्म से और कई ज्ञान से पहुँचते हैं। भक्ति मार्ग इनके अतिरिक्त एक और तरीका है।”

इन चार बड़े मार्गों में से पहला ध्यान है। ध्यान करने का तरीका राजयोग कहलाता है। भगवद्गीता के छठे अध्याय में राजयोग का सुन्दर, सच्चिद, वरुण है। शुद्ध स्थान में आसन लगाकर आदमी प्राणायाम करे और ध्यान करने का अभ्यास डाले। यम, नियम आदि आठ सीढियों का विस्तृत वरुण योग-दर्शन में पाया जाता है।

मन की स्थिरता

ध्यान योग में मन की एकाग्रता प्राप्त करना आवश्यक है। मन को स्थिर करना ध्यान है। आँखें बन्द करके देखिए, मन बिघर से घूमता है। इसे घूमने से रोकने का यत्न नहीजिए। आप जितना यत्न करेंगे उतना ही ज्यादा यह इधर उधर दौड़गा। ६

समता उस रथ से फी गई है जिसके घोड़े इन्द्रियाँ हैं, मन उनकी बाग है और आत्मा सारथि है।

अर्जुन जैसा एकाग्र चित्त मनुष्य योग की व्याख्या सुनकर प्रश्न करता है—“मन को क्लाम में करना ऐसा ही है जैसे त्राँधी को बाँधना। इसको किस तरह बश में करना चाहिए?” अर्जुन की ध्यानशक्ति आचार्य द्रोण द्वारा ली गई उस परीक्षा से मली भाँति स्पष्ट हो जाती है जिसमें उन्हें पेड़ पर बैठे हुए पत्नी की आँसु के सिवा और कुछ भी दीव्य नहीं पड़ता था।

मन की चञ्चलता और अभ्यास तथा वैराग्य

जानवरों में बन्दर सबसे अधिक चञ्चल है। इसी से मन की तुलना चन्द्र से की गई है—एसे चन्द्र से जो शरय पिये हो और जिसे बिच्छू ने काटा हो। मनुष्य में अभिमान और ईर्ष्या ही हैं क्रमश उक्त शरय और बिच्छू। भगवद्गीता में अर्जुन को बताया गया है—“यद्यपि मन बड़ा बलवा है, फिर भी अभ्यास और वैराग्य से यह क्लाम में आ सकता है।”

इस विषय में असम्भव मालूम देनेवाली कुछ बातें अभ्यास से सम्भव हो जाती हैं। सरकस में चन्द्र, हाथी आदि अभ्यास की बदौलत कैसे आश्चर्यजनक खेल करते हैं। शारीरिक अभ्यास करने से दुबला-पतला आदमी भी पहलवान बन सकता है। मन के अभ्यास का अर्थ है ‘उसको सब ओर से हटाकर किसी विशेष वस्तु या विचार पर लगाना’। मन को अन्य चीजों से हटाने का मायम वैराग्य है। इस काम में सतसङ्ग और धर्मापदेश सहायक हैं। भगवद्गीता में कहा गया है—“विषयो वा ध्यान करने से मनुष्य नष्ट हो जाता है।” गोस्वामी तुलसीदास ने भी एक जगह इसी बात को कहा है—

जा कहँ प्रमु दाखण दुग्ग देहीं ।

ताकर मति पहले हरि लेहीं ॥

यदि मनुष्य पाप करता है तो ईश्वर उसकी ग्रन्थ का मार दता है।

इन्द्रियों के बश में होकर मन विषयों के अधीन रहता है। विषयों की हवा उसे शान्त नहीं होने देती। भगवद्गीता के अध्याय ६ के श्लोक

१८, १९ और २० में बताया गया है—“एकप्र चित्त मनुष्य उस ज्योति के समान है जो हवा से सवधा सुरक्षित गति-रहित जलती है। मन भी शान्त होकर आत्मा को अपने अन्दर देख सकता है।”

प्राणायाम और ध्यान

भगवद्गीता के अध्याय ६ के श्लोक १२ और १३ में कहा गया है—“प्राणायाम मन को स्थिर करने में सहायता देता है। प्राणायाम का उद्देश सर्व को गन्धर्व बनाना और साथ ही सम्बन्ध करने की शक्ति पैदा करना है।” अनुभव से सिद्ध है कि श्वास की नियमितता का नाड़ियों* की मज्जबूती से विशेष सम्बन्ध है और इनके सबल होने से मा की स्थिरता असाधारण रूप से बढ़ जाती है। अध्याय ४ के आरम्भ के श्लोकों में यज्ञ का उल्लेख करके २६वें और २७वें श्लोकों में इन्द्रियों को अपने अन्दर डालने को भी यज्ञ कहा गया है। इन्द्रियों के ये यज्ञ नाक, कान, आँख आदि के द्वारा किये जा सकते हैं। ग्राम बात है कि किस प्रकार सम्मोहना करनेवाले आदमी एक काला दाग बनाकर आँख भूषकाये और उसकी तरफ देखते रहने का अभ्यास करते हैं।” इससे उनकी दृष्टि में दूसरा पर प्रभाव डालने की शक्ति आ जाती है।

तप के साधन

भगवद्गीता के अध्याय २ के श्लोक ५८, ५९ और ६४ में कहा गया है—“जब मनुष्य मन को उसी प्रकार इन्द्रियों से पीछे हटा लेता है, जिस प्रकार कन्दुआ अपने अङ्ग को सिकोड़ लेता है, तब विषय वासना धीरे धीरे कम होने लगती है। अतः में वासना का विचार भी मन से उड़ जाता है। तभी आत्मा का दर्शन होता है।” आगे बताया गया है—“इन्द्रियों को निराहार या भूखा रखने से विषयों से पीछा छूट सकता है। इन्द्रियों को व्रत में रखना बड़ा भारी तप है।” यम और नियम इसके

* नाड़ी = Nerve (नव)। † सम्मोहन = Hypnotism (हिप्नाटिज्म)।

बड़े साधन हैं। यम पाँच हैं जिनका सम्बन्ध समाज में है। इनके बिना समाज चल नहीं सकता। यम ये हैं—अहिंसा, सत्य, अस्तेय, दानचय और अपरिग्रह (सम्रह न करना)।

नियम भी पाँच हैं जिनका सम्बन्ध मनुष्य के व्यक्तिगत जीवन से है। इन पर न चलने से दूसरों की कोई हानि नहीं होती, परन्तु आदमी खुद अयोग्य बन जाता है। नियम ये हैं—शौच (शरीर तथा मन की शुद्धि), सन्तोष, तप, स्वाध्याय और प्रणिधान (परमात्मा में विश्वास रखना)।

जीवन का एक भाग, वानप्रस्थ आश्रम, इसलिए भी अलग किया गया कि मनुष्य ध्यान मार्ग पर सफलता पूर्वक चलने के लिए एक समय तक ससार और उसके लोगों से परहेज रखे। यह आश्रम अपने आपको नियंत्रित करने के लिए है ताकि मन को जीतने की शक्ति उत्पन्न हो जाय। यदि वानप्रस्थ आश्रम में रहकर भी आदमी का मन विषयों का चिन्तन करता है तो—भगवद्गीता के अध्याय ३, श्लोक ६ के अनुसार—वह मूढ़ और टग है।

ध्यान की अग्रस्था

ध्यान के समय यह देखना कि चित्त किधर जाता है, कौन-सी वस्तु उसने लिए आकर्षण है और फिर इस आकर्षण को तोड़कर चित्त को उधर में हटाना, यह प्रत्याहार कश्लाता है। इसमें आगे चित्त की एकाग्रता है। इससे मनुष्य ध्यान पर पहुँचता है। ध्यान से वह समाधि में प्रवेश करता है। तब आत्मा अपने ही अन्दर मग्न हो जाती है। ऐसे मन की अग्रस्था जल से अलिप्त कमल के पत्ते की सी हो जाती है।

ध्यानी मनुष्य ससार की चीजों को देखता और सुनता है, परन्तु उसका मन इन्द्रिया में परे रहता है। - जिस मनुष्य ने मन को जीत लिया है उसने समस्त जगत् पर विजय पा ली है। जो मनुष्य अपने मन का मालिक है वह समस्त ब्रह्माण्ड का मालिक है।

ग्यारहवाँ परिच्छेद

ज्ञान-मार्ग

अज्ञान की अवस्था

दूसरा भाग अज्ञान दूर करके ज्ञान प्राप्त करना है। अज्ञान में पँसा हुआ जीव दुःख उठाता है। किसी वस्तु को गलत या उलटा समझना अज्ञान है। पशुआ के अन्दर इसके कई उदाहरण मिलते हैं। गधे में हृदय का अज्ञान पाया जाता है। तोता भी अज्ञान के बशीभूत हो दुःख उठाता है। इसमें पकड़ने का विचित्र सा फन्दा बनाया जाता है। छड़ी के एक सिरे से धागा बाँधकर उसे वृद्ध की टहनी से बाँध दिया जाता है। जो ही तोता उस पर आकर बैठता है तो ही छड़ी का सिरा झुक जाता है। तोता छड़ी को ज्यादा जोर से पकड़ता है। वह सिरा और भी नीचे हो जाता है। इस पर तोता पहले से भी ज्यादा मज़बूती के साथ उसको पकड़ता है। यह खयाल उमने दिमाग में बैठ जाता है कि पञ्जे मज़बूत करने से जान बच जायगी। उस, इसी हालत में शिकारी उसे आसाना से पकड़ लेता है।

मनुष्य के लिए भ्रमजाल

पशु की तरह मनुष्य की भी दशा है। पग पग पर ऐसी परिस्थितियाँ सामने आती हैं जो उसे अज्ञान में डाल देती हैं। एक यारी को तालाब के अन्दर मणि चमकती नज़र आई। पानी खून साफ था। उसने कपड़े उतार दिये और मणि निकालने के लिए गोता मारने लगा। वह उसे आँखों से देखता था, परन्तु हाथ से पकड़ी न जाती थी। बार-बार कोशिश करने के बाद वह थककर जमीन पर सेट गया। एक मत्त

वहाँ पहुँचे । उसका हाल पूछा । उसके मताने पर उन्होंने कहा—“बृद्ध के ऊपर देखो । चौटी पर एक पछी बैठा है जिसने मुँह में मणि है । मणि की चमक पानी में पड़ती है । इसी ने तुमको हैयन कर रक्खा है ।”

अज्ञान का कारण—तृष्णा

भर्तृहरि ने कहा है—‘काल नहीं खतम होता, हम गुजर जाते हैं । भोग नहीं भोगे जाते, हमी भोगे जाते हैं । तृष्णा नहीं मिटती, हम मिट जाते हैं ।’ भगवद्गीता में बताया गया है—“यह तृष्णा हमारे सारे अज्ञान का मूल कारण है । यह हमारी आत्मा पर परदा डाल देती है । तृष्णा की तृप्ति कभी नहीं हो सकती ।” आग में घी डालने से वह और भी जोर से भड़कती है । तृष्णा की अग्नि में भोग डालने से वह और ज्यादा चमकती है । यह आग जितनी ज्यादा भड़कती है, दुःख उतना ही ज्यादा बढ़ता है ।

जर्मन दार्शनिक शापनहावर ने बड़े सक्षिप्त रूप से सुख को उस भिन्न* में प्रकट किया है जिसका अर्था भोग है और भाजक† भोगों की इच्छा । अर्था के अधिक और भाजक के कम होने से सुख बढ़ता है, इसके विपरीत होने पर दुःख । वह बताता है कि हमारे भोग तो व्यक्त श्रेणी§ के नियम के अनुसार बढ़ते हैं । (५ को २ से गुणा करना, फिर ४ को २ से गुणा करना, फिर ८ को २ से गुणा करना, इत्यादि—इसे व्यक्त श्रेणी कहा जाता है ।) परंतु हमारी इच्छाएँ गुणोत्तर श्रेणी॥ के नियम से बढ़ती हैं । (२ को २ से गुणा करना, फिर ४ को ४ से गुणा करना, फिर १६ को १६ से गुणा करना । इत्यादि गुणोत्तर श्रेणी कहलाती है ।)

* भिन्न = Fraction (फ्रैक्शन) । † अर्था = Numerator (न्युमेरेटर) । ‡ भाजक = Denominator (डिनामिनेटर) । § व्यक्त श्रेणी = Arithmetical Progression (अरिथमेटिकल प्रोग्रेशन) । ॥ गुणोत्तर श्रेणी = Geometrical Progression (ज्यामेट्रिकल प्रोग्रेशन) ।

तात्पर्य यह कि हम जितने ज्यादा भोग भोगते हैं उतने गुना ज्यादा हमारी इच्छाएँ बढ़ जाती हैं।

कारणात्फल ने इस भिन्न से एक श्रय गहरा मतलब निकाला है। गणित का नियम है कि श्रय कुछ भी हो, यदि किसी भिन्न के भाजक को शून्य कर दिया जाय तो उसका मूल्य निस्सीम हो जाता है। इसी प्रकार मूल्य ही इस भिन्न में विभाजक को शून्य कर दीजिए श्रयात् इच्छाओं या तृष्णा को बिलकुल मिटा दीजिए। वस, सुग निस्सीम हो जायगा।

आवश्यकताएँ और भौतिक उत्पत्ति

इस सिद्धान्त पर यह आपत्ति की जा सकती है—“आवश्यकताओं को कम कर देना गलत बात है। इससे श्रादमी सुस्त हो जाता है। इसने विपरीत आवश्यकताओं की सलया बढ़ाने में श्रानन्द की मात्रा बढ़ती है। फैलाव होना चाहिए न कि सिकुड़ाव। पंजाब के एक रेलवे स्टेशन पर सरदी के मौसम में तड़के रात एक शरीर यात्री बैठा था। उसके शरीर पर कोई ढपड़ा न था। उसे सरदी लग रही थी। वह अपने शरीर को सिकोड़ता चला जाता था। एक सज्जन ने उसकी ओर इशारा करके कहा—“यह आवश्यकताओं के सम्बन्ध में सिकुड़ाव के सिद्धान्त* को प्रकट करता है।”

भौतिक उत्पत्ति करने की ओर ससार के लोगों का स्वामाविन भुकाव रहता है। यहाँ तक कि यह भौतिक उत्कर्ष ही अपकर्ष उत्पन्न करता है। लोगों को यह उपदेश करने की ज़रूरत ही नहीं कि वे अपनी इच्छाओं को बढ़ाकर भोगों की वृद्धि करें। ऐसा करने की तो हर एक मनुष्य की स्वामाविक प्रवृत्ति होती है। दर्शन का काम है लोगों को वास्तविकता का ज्ञान कराना। यह बात दूसरी है कि उसके सुनने, समझने और उस पर आचरण करने पर कोई बिरला ही तैयार होता है।

* सिकुड़ाव का सिद्धान्त = Theory of Contraction (विपरीत श्राव् कांट्रैक्शन)।

ज्ञान का आनन्द और वाणी

भगवद्गीता का दूसरा अध्याय आत्मिक ज्ञान का समुद्र है। इसके श्लोक ७० में कहा गया है—“जानी का मन समुद्र के अतस्तल की तरह शान्त हो जाता है। समुद्र में नदियाँ गिरती हैं, तूफान आते हैं, परन्तु उसकी तट ज्यों ही त्यों अचल और शांत रहती है।” अध्याय ५ के श्लोक २४ और २५ में बताया गया है—“जो योगी अपने आन्तरिक आनन्द को प्राप्त कर लेता है वह इस जन्म में ही मुक्ति का आनन्द हासिल कर लेता है। इस जन्म में वह जनक के समान जीवन-मुक्त हो जाता है।”

यह आनन्द केवल स्व सवेद्य है। इसका अनुभव वही करता है जिसमें अनुभव करने की शक्ति होती है। उपनिषद् में कहा गया है—“उसने मन की घुण्डियों खुल जाती हैं, सशय मिट जाते हैं, कर्म नष्ट हो जाते हैं और वह आत्मा के स्वरूप को देखने लगता है।”

भगवद्गीता के अध्याय ७ के श्लोक २ में कहा गया है—“यह वह ज्ञान है जिसके जानने के बाद और कुछ जानना शक्ती नहीं रहता।” लोग प्रछते हैं—“ऐसे ज्ञान से हमें क्या लाभ होगा ?”, इससे हमें कौन सा मुरा मिलेगा ?” यह सवाल ऐसा ही है जैसे पिता से बेटे का यह पूछना कि ‘यदि मैं विद्या लाभ करूँगा तो क्या इससे मुझे सिलौने मिलेंगे ?’ गीता अध्याय ५ श्लोक १६ में कहा है—“यह ज्ञान जानी के हृदय को सूर्य के समान प्रकाशमय कर देता है।” पहाड़ की चोटी पर चढ़कर देखने से बादल अक्सर पाँच के तले मालूम होते हैं और नीचे उरसाव होने पर भी सूर्य सिर पर चमकता होता है। इसी प्रकार असार के सभी बादल ज्ञान के पाँच तले रह जाते हैं, उसके ऊपर हमेशा ज्ञान का सूर्य चमकता रहता है।

जीवन मुक्त और सासारिक काम काज

ऐसा मनुष्य शरीर धारण करते हुए भी मुक्त हो जाता है। हिंदू पतिव्रता नारी घर का सब काम-काज करती है, परन्तु उसका चित्त हर

र अन्त समय के विचार

का आनन्द और चाणी

। अध्याय आत्मिक गान का समुद्र है। इसके
—“जानी का मन समुद्र के अतस्तता की तरह
द्र में नटियाँ गिरती हैं, तूफान आते हैं, परन्तु
प्रचल और शान्त रहती है।” अध्याय ५ के
थताया गया है—“जो योगी अपने आन्तरिक
ग है वह इस जन्म में ही मुक्ति का आनन्द
स जन्म में वह जनक के समान जीवन मुक्त हो

स्य संवेद्य है। इसका अनुभव नहीं करता है
की शक्ति होती है। उपनिषद् में कहा गया है—
वां भुल जाती हैं, सशय मिट जाते हैं, कर्म नष्ट
गन्मा के मरणा को दर्शने लगता है।”

अध्याय ७ के श्लोक २ में कहा गया है—“यह उर
के बाट और उल्लु जानना चाक्री नहीं रहता।”
मे ज्ञान से ज्ञेय क्या लाभ होगा ? हा, इससे हमें कौन
यह भयाक्त ऐसा ही है जैसे पिता से बेटे का यह पूछना
लाभ कहेगा

ज्ञान का आनन्द और वाणी

भगवद्गीता का दूसरा अध्याय आत्मिक ज्ञान का समुद्र है। इसके श्लोक ७० में कहा गया है—“जानी का मन समुद्र के अन्तस्तल की तरह शान्त हो जाता है। समुद्र में नदियाँ गिरती हैं, तूफान आते हैं, परन्तु उसकी तरह ज्यो की ल्यो अचल और शान्त रहती है।” अध्याय ५ के श्लोक २८ और २५ में बताया गया है—“जो योगी अपने आन्तरिक आनन्द को प्राप्त कर लेता है वह उस जन्म में ही मुक्ति का आनन्द हासिल कर लेता है। इस जन्म में वह जनक के समान जीवन-मुक्त हो जाता है।”

यह आनन्द केवल स्व सवेद्य है। इसका अनुभव वही करता है जिसमें अनुभव करने की शक्ति होती है। उपनिषद् में कहा गया है—“उसके मन की घुरिङ्घियों खुल जाती हैं, संशय मिट जाते हैं, कर्म नष्ट हो जाते हैं और वह आत्मा के स्वरूप को देखने लगता है।”

भगवद्गीता के अध्याय ७ के श्लोक २ में कहा गया है—“यह वह ज्ञान है जिसके जानने के बाद और कुछ जानना बाकी नहीं रहता।” लोग पूछते हैं—“ऐसे ज्ञान से हमें क्या लाभ होगा ? २१, इससे हमें कौन सा मुझ मिलेगा ?” यह सवाल ऐसा ही है जैसे पिता से बेटे का यह पूछना कि ‘यदि मैं विद्या लाभ करूँगा तो क्या इससे मुझे क्विलौने मिलेंगे ?’ गीता अध्याय ५ श्लोक १६ में कहा है—“यह ज्ञान ज्ञानी के हृदय को सूर्य के समान प्रकाशमय कर देता है।” पहाड़ की चोटी पर चढ़कर देखने से बादल अक्सर पाँव के तले मालूम होते हैं और नीचे बरसात होने पर भी सूर्य सिर पर चमकता होता है। इसी प्रकार ससार के सभी बादल ज्ञान के पाँव तले रह जाते हैं, उसके ऊपर हमेशा ज्ञान का सूर्य चमकता रहता है।

जीवन-मुक्त और सांसारिक काम-काज

ऐसा मनुष्य शरीर धारण करते हुए भी मुक्त हो जाता है। हिन्दू

नारी धर का सब काम-काज करती है, परंतु उसका चित्त हर

समय अपने पति के प्रेम में मगन रहता है। इसी दर्यार जीवन मुक्त ससार में रहता हुआ भी उससे अलग रहता है। राजा जनक के जीवन-मुक्त होने का दृष्टान्त दिया जाता है। (भगवद्गीता में उनको जीवन मुक्त का नमूना उदाहरण दिया है।) एक सन्यासी ने जनक के पास जाकर अपना सहाय प्रकट किया—“आपको लोग जीवन मुक्त क्यों कहते हैं ? आप तो ससार में लिप्त हैं।” जनक ने राज प्रासाद के अन्दर ही सन्यासी को रहने के लिए जगह दे दी। अचानक एक दिन थोड़े फासले पर आग लग गई। सिपाही दौड़े-दौड़े आये। उन्होंने राजा को खबर दी जो उस समय उस सन्यासी के पास बैठे थे। राजा ने आग को बुझाने का आदेश दिया। फिर खबर आई, आग तो महल के पास आ पहुँची। यह सुनते ही सन्यासी उठा और बोला—“मेरी लँगोटी और लोटा पड़ा है। उनको लेने जा रहा हूँ।” इस पर जनक ने सन्यासी को समझाया कि तुम्हारा मन्त्र लँगोटी और लोटे के अन्दर पँसा है इसी से इतनी घबराहट पैदा हुई।

चारहवाँ परिच्छेद

भक्ति-मार्ग

जनसाधारण का मार्ग—भक्ति

भगवद्गीता के अध्याय १२ के श्लोक ६, ७, ८, १४ आदि में, अध्याय १८ के श्लोक ६५ और ६६ में, और अन्य कई स्थानों में कहा गया है—
“तुम मेरी शरण में आओ। मेरा प्रेम ऐसा है कि मेरी शरण में आने से तुम सभी क्लेशों से बच जाओगे।”

चारहवें अध्याय के आरम्भ में प्रश्न उठाया गया है—“आप तक कौन-सा मार्ग आसानी से पहुँचाता है?” श्लोक ५, ६ और ७ में उत्तर दिया गया है—“जो सब कर्म मुझ पर छोड़ देते हैं और अनन्य भक्ति से मेरे पास आते हैं उन्हें मैं मृत्यु के समुद्र से जल्दी पार करा देता हूँ।”

ज्ञान और ध्यान, ये दो मार्ग, बहुत थोड़े मनुष्यों के लिए हैं। आम लोगों के वास्तविक भक्ति और कर्म के मार्ग हैं। इन दोनों रास्तों पर चलना अपेक्षाकृत आसान है। प्रेम और भक्ति का भाव स्वभावतः हर मनुष्य के अन्दर पाया जाता है। स्वार्थ एक और चलता है, प्रेम दूसरी ओर। ज्यो-ज्यो प्रेम बढ़ता है, त्यो-त्यो आदमी सासारिक खुदी को भूलता जाता है। किसी मनुष्य में जब यह भाव परकाष्ठा तक पहुँच जाता है तब उसके लिए शेष ससार का कोई अस्तित्व नहीं रहता। आम तौर पर प्रेम मनुष्य में काम भाव के रूप में पाया जाता है। परन्तु विचार और सुसंभवि से उसका रूप भक्ति और आध्यात्मिक प्रेम में बदल जाता है।

मुल्सीदास, सुरदास आदि इसके उदाहरण हैं। इस प्रकार बहुत सी युवतियाँ भिक्षुणियाँ* बन जाती हैं।

नेता से प्रेम

भक्ति का एक रूप साधारण समा-समाजों, मज़हबी आन्दोलनों और दल-सङ्गठनों में पाया जाता है। मनुष्य प्रायः अपने नेता पर इतना प्रेम और विश्वास करते हैं कि उसके लिए वे सब कुछ करने पर तैयार हो जाते हैं। जनसाधारण अपने नेता के अस्तित्व में अपने अस्तित्व को भुला देते हैं।

साधारण लोगों में इस प्रकार का भाव प्रशसनीय है। परन्तु भारत में कुछ चालाक आदमियों ने मज़हबी तौर पर इसका गहणीय प्रयोग किया है। एक दल को अपना भक्त बनाकर उसके अदर दासत्व उत्पन्न कर देना नीच कर्म है। यहाँ के कुछ धूर्त कहते हैं—“इश्वर मेरा मित्र है, मैं उससे प्रतिदिन बातें करता हूँ। इसलिए मेरी बात को तुम अक्षरशः मानो।” कुछ समय बाद वे एक नया तमाशा रच लेते हैं—“इश्वर का तो ससार में कोई अस्तित्व ही नहीं, मैं ही ईश्वर हूँ। मेरी ही पूजा किया करो।” लेकिन योरोप और अमेरिका के समाज ऐसे मूर्खों से नष्ट बने हैं। वहाँ ऐसे पाखण्ड प्रायः नहीं चल पाते।

परमात्मा किससे प्रेम करता है ?

मत्सीनी का खयाल है कि भावी युग का मज़हब मान्यता‡ होगा। इसका उद्देश इस बात का प्रचार होगा कि परमात्मा की सृष्टि से प्रेम करा और दूसरों के सुख में अपना सुख ममभो। दूसरों के उपकारार्थ काम करना ही सबसे बड़ी इश्वर पूजा है।

यों तो प्रायः सभी लोग परमात्मा से प्यार करते हैं। परन्तु गीता क गारहवें अध्याय के श्लोक १२, १३, १४ आदि में बताया गया है कि

* भिक्षुणियाँ = Nuns (नन) ।

† दल संगठन = Party organisation (पार्टी आर्गेनिज़ेशन) ।

‡ मान्यता = Humanity (ह्यूमैनिटी) ।

“जो सब प्राणियों के लिए मित्रता और करुणा का भाग रखता है, ममता और अहङ्कार से रहित हाता है, सुख-दुःख को बराबर समझता है, सदा धैर्य से काम लेता है और मन तथा बुद्धि मेरे अर्पण कर देता है वह मुझको सबसे प्रिय है।”

भगवद्गीता के अध्याय ६ के श्लोक ३० में कहा गया है—‘जो मनुष्य मेरे अन्दर सभी प्राणी और सभी प्राणियों में मुझको देखता है वह मुझसे कभी पृथक् नर्श होता। जिसका किसी से कोई वैर नहीं वह मेरा सच्चा भक्त है।’

इस श्लोक की तरह कई अन्य स्थानों, उदाहरणार्थ अध्याय ११, में भी श्रीकृष्ण कहते हैं—“मैं ही ससार की आत्मा हूँ।” लोगो को यह पहेली समझने में बड़ी मुश्किल होती है कि एक मनुष्य ससार की आत्मा क्योंकर बन सकता है। इसको समझने के लिए हम एक दृष्टान्त लेते हैं। मनुष्य की आत्मा को हम एक सूक्ष्म बिन्दु मान लेते हैं। साधारण अवस्था में हर एक मनुष्य अपनी आत्मा को शरीर से सीमित समझता है। वह मनुष्य जो कुछ करता है अपने शरीर के लिए ही। जब मनुष्य इससे उन्नत होकर अगली अवस्था में जाता है तब वह अपनी आत्मा (सैल्फ) को फैलाकर अपने परिवार तक ले जाता है। इस अवस्था में वह परिवार को ही सब कुछ समझता है। मनुष्य की उन्नति का अगला दजा वह है जिसमें विरादरी के अन्दर वह अपनी आत्मा फैला देता है। इस प्रकार वह बिन्दु फैलते-फैलते परिवार से कुल तक पहुँच जाता है। आत्मा के फैलाव का अगला क्षेत्र जाति है। जो लोग जाति के लिए जीते और मरते हैं वे जाति में ही अपनी आत्मा देखने हैं। ऐसे मनुष्य देश और जाति या राष्ट्र के लिए हर प्रकार का त्याग करते हैं। मनुष्य की उन्नति एक दर्जा और बाकी है। तब मनुष्य प्राणि मात्र के अन्दर अपनी आत्मा को फैला हुआ देखता है। यह अवस्था है जहाँ पर पहुँचकर मनुष्य का स्वार्थ और परमार्थ एक हो जाते हैं। उसकी आत्मा समस्त ससार की आत्मा हो जाती है और वह उन्नत आत्मा समस्त ब्रह्माण्ड की

आत्मा के साथ एक हो जाती है। भगवान् कृष्ण की आत्मा इस उन्नत अवस्था में थी। इसी लिए वे अपने आपको सारे ब्रह्मांड की आत्मा कह सकते थे।

पूजा का अर्थ

परमात्मा की भक्ति की तीनों श्रेणियाँ हैं—स्तुति, प्रार्थना और उपासना। जिस प्रकार हम किसी भय भय या अद्भुत शक्तिवाले मनुष्य को देखकर चकित होते हैं और हमारे अन्दर उसके लिए प्रशंसा-भाव उत्पन्न होते हैं उसी प्रकार परमात्मा को समस्त ब्रह्मांड में काम करता हुआ देखकर हमारे मन में स्तुति का भाव उत्पन्न होता है। किसी विचित्र गुण को देखकर हमारे अन्दर उस गुण को प्राप्त करने की इच्छा उत्पन्न होती है। परमात्मा को और अधिक जानने की इच्छा का नाम प्रार्थना है—“हमारी बुद्धि वीक्षण हो और हम आपको और ज्यादा जान सकें।” दिन प्रतिदिन अधिक अध्ययन करता हुआ वधा अधिक ज्ञान प्राप्त करता है। ऐसा करते करते वह गुरु के अधिक निकट हो जाता है। इसे उपासना कहते हैं।

हम उसी शक्ति को ब्रह्मांड में देखते हैं जिसे अपने अन्दर काम करते पाते हैं। इस सच्ची उपासना से हमें सभी प्राणियों के अन्दर परमात्मा की शक्ति नजर आती है। परमात्मा की सगति में हम उस लोहे के समान होते हैं जो चुम्बक के साथ लगने से चुम्बक हो जाता है। एक कवि की कल्पना है—“सिंहा बाँस के—क्योंकि यह अभिमानी सीधे ऊँचा ही ऊँचा चला जाता है और अन्दर से खोलला होता है—जो भी वृक्ष चन्दन के पास होता है वह चन्दन के समान मुगधित हो जाता है।” भगवद्गीता के अध्याय ४ के श्लोक ३६ में कहा गया है—“उसको प्राप्त करने के बाद बड़े से बड़ा पापी भी पाप के समुद्र से पार हो जाता है।”

भक्ति और मूर्ति

भगवद्गीता के अध्याय ७ के श्लोक २१ से २३ उल्लेखित हैं—“जो जिस देवता की पूजा करता है उसी में मैं उसकी श्रद्धा पूरी करता हूँ। वह

उस देवता में फल प्राप्त करता है, परन्तु वास्तव में फल देनेवाला मैं हूँ। थोड़ी समझवाले लोग देवताओं की पूजा करते हुए उन तक पहुँचते हैं। मेरे भक्त मुझको पाते हैं।” अल्पबुद्धि लोग इन श्लोकों में मूर्ति-पूजा की सिद्धि ढूँढ़ते हैं। भगवद्गीता में देव का अर्थ ज्ञान, विद्या, वीरता आदि गुण हैं जैसा कि अध्याय ४ के श्लोक १२ से प्रकट होता है। ‘मेरे’ शब्द का अर्थ ‘आत्मा का’ है। जिस अर्थ में मूर्ति पूजा आन-कल भारत में समझी जाती है उसका भगवद्गीता में विचार भी नहीं मिलता। यदि मूर्ति के अदर हमें कोई गुण दिखलाई नहीं देता और न हमने यह शक्त है कि जिसकी यह मूर्ति है उसके क्या गुण हैं तो उस मूर्ति से भक्ति भाव कैसे उत्पन्न हो सकता है? और, यदि हमको किसी देवता का गुणा का वास्तविक ज्ञान है तो उसकी मूर्ति बनाकर रखना न रखना बराबर है। भगवद्गीता के अध्याय ९ के श्लोक २६ से २९ में कहा गया है—‘यदि कोई मनुष्य प्रेम से एक पत्ता भी मुझे भेंट करता है तो मैं उसे सहज स्वीकार करता हूँ। यो तो सभी मुझे प्रिय हैं परन्तु जो मनुष्य मुझसे प्रेम करता है वह मुझमें मिल जाता है। तब मैं उसमें होता हूँ और वह मुझमें होता है।’

आत्मा का विस्तार ही प्रेम की जड़ है

प्रेम वास्तव में क्या है? ऐतरेय उपनिषद् में इसका सुन्दर विवेचन है। ऋषि पूछता है—“माता को पुत्र और पुत्र को माता क्यों प्रिय है? पत्नी को पति तथा पति को पत्नी क्यों प्रिय है?” आगे चलकर ज्ञान दिया गया है—“पुत्र होने के कारण लड़का माता को प्यारा नहीं, बल्कि आत्मा के कारण। पत्नी पत्नी के कारण प्यारी नहीं है बल्कि आत्मा के कारण। यो स्त्री, पुत्र और पिता अगणित हैं, परन्तु हम उनमें से एक को इसलिए प्यार करते हैं कि हमारी आत्मा का उससे सम्बन्ध है। कोई मनुष्य दूसरे आदमी को उमकी खातिर प्रेम नहीं करता, बल्कि इस लिए कि अपनी आत्मा को पैलाकर उसे दूसरे के अदर देखता है। यही उसका प्रेम है। ज्ञानी लोग अपनी आत्मा को इतना पैलाते हैं कि

समाज, जाति, मानव समाज बल्कि प्राणि मान में अपने आपका ही समझने लगते हैं। यदि इसमें भी खुदी का कुछ श्रश है तो वह इतना अधिक पैसा हुआ है कि उसका अस्तित्व नहीं के बराबर है।

भगवद्गीता के अध्याय १२ के श्लोक ६ और ७ में कहा गया है—
 “अर्जुन ! तुम मन, बुद्धि और कर्म, सब कुछ मेर अर्पण कर दो।”
 अध्याय १८ के श्लोक ६५ और ६६ में बताया गया है—“ह अर्जुन, सब धर्मों को छोड़ मेरी शरण में आ जा। मुझ पर भरोसा रख। मेरे चरणों में आ और मेरा ही भक्त बन जा। मैं तुझसे कहता हूँ कि तू ऐसा कर, क्योंकि तू मुझ प्रिय है।” इन श्लोकों को पढ़ने पर मनुष्य एक बार अपना अस्तित्व भूलकर भगवद्गीता में तन्मय हो जाता है। तब प्रेम में मग्न हो पुकार उठता है—“मैं धन नहीं चाहता। न मुझ सुख की इच्छा है, न मुक्ति की। मैं केवल आपके प्रेमामृत का प्यासा हूँ।”

प्रेम और विश्वास बल

ज्यो ज्यो प्रेम बढ़ता है त्यो त्यो विश्वास बढ़ता है। तब नि स्वार्थ भाव आता है और अहङ्कार मर जाता है। अपने पूज्य की भक्ति में भक्त अपने आपको रो देता है। इस विश्वास के अन्दर वह बल पैदा हो जाता है जिसका मुक्ताबला दुनिया में नहीं हो सकता।

इस विषय में एक हिरनी की कहानी याद रखने योग्य है। छोटे बच्चे समेत उसे शिकारी ने पकड़ लिया। शिकारी ने एक तरफ आग लगा दी, दूसरी तरफ कुत्ते खड़े कर दिये, तीसरी तरफ बाड़ बना दी और चौथी तरफ तीर-कमान लेकर खुद बैठ गया। हिरनी को परमात्मा के सिवा कोई सहाय दिखाई न दिया। उसने भगवान् को सच्चे दिल से याद किया। संयोग से आधी चल पड़ी। इससे बाड़ को आग लग गई और वह जल गई। उधर से एक साँप निकला। उसने शिकारी को डस लिया। यह देखकर हिरनी अपने बच्चे को लेकर भाग गई।

तेरहवाँ परिच्छेद

कर्म-मार्ग

बिना कर्म के सब कुछ व्यर्थ है

सिर्फ ज्ञान प्राप्त कर लेने ने मनुष्य का कर्तव्य पूरा नहीं होता। यदि मनुष्य ने कर्म करना नहीं सीखा तो उसका नाकी सब कुछ सीखा हुआ व्यर्थ हो जाता है। भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ४, ५ आदि में कहा गया है—“बिना कर्म के कोई मनुष्य रह नहीं सकता। और, बगैर कर्म के कोई भी मनुष्य कर्म के फन्दे से निकल नहीं सकता।” आगे चलकर श्लोक २० में बताया गया है—“जनक आदि ने कर्म करके ही सिद्धि प्राप्त की थी।”

ज्ञान और कर्म

कर्म और ज्ञान पर विचार करते हुए प्रश्न उठता है—“दोनों में से कौन अच्छा है ?” भगवद्गीता के अध्याय ५ के श्लोक ४ और ५ में उत्तर दिया गया है—“ज्ञान योग और कर्मयोग वास्तव में एक ही हैं। मूर्ख ही इन्हें जुदा-जुदा समझते हैं। जन साधारण के लिए बगैर कर्म के अकेले ज्ञान मार्ग पर चलना बहुत कठिन है।” एक राजा ने शनु पर श्रावण किया। उसका मंत्री शनु से मिल गया। फलतः उसे राज-पाट, स्त्री आदि छोड़कर भागना पड़ा। यद्यपि उसे ज्ञान था कि उसकी स्त्री और मित्रा ने उसका साथ छोड़ दिया है तथापि मन उनकी ओर लगा रहने से वह दुःख में पड़ा रहता।

कर्म और ज्ञान एक-दूसरे के अन्दर मिला हुआ फल देते हैं। जब अन्धा लूले को कन्धे पर उठाता है तभी वृद्ध से फल तोड़कर दोनों खा

सकते हैं। बग़ैर ज्ञान के कर्म अर्थात् के समान है और बग़ैर कर्म के ज्ञान लूले के समान है।

एक व्यक्ति ने किसी देव को अपने वश में कर लिया। देव ने उससे यह शर्त की—“आप जो कुछ माँगेंगे मैं वही प्रस्तुत कर दूँगा। परंतु मुझे हर समय आपको कुछ न कुछ काम बताना होगा। अगर आप मुझे हर वक्त काम न बतायेंगे तो मैं आपको रखा जाऊँगा।” शर्त मजूर कर ली गई। जब वह आदमी उस देव से अपनी सभी आवश्यकताएँ पूरी करवा चुका तब देव के लिए उसे कोई काम न बताना आया। वह दर के मारे भाग निकला। देव उसका पीछा कर रहा था। उस शरणागत की रास्ते में एक साधु मिला। साधु ने उससे भागने का कारण पूछा। अपनी मुसीबत बतलाने पर साधु ने उसे इलाज सुझाया—‘जमीन में एक बाँस गाड़ दीजिए। देव जब दूसरे कामों से निपट जाय तब उसे बाँस के ऊपर नीचे चढ़ने उतरने की आशा दे दें।’ इस तरीके से उसका छुटकारा हुआ। मनुष्य का मन भी उस देव के समान है। यदि मनुष्य इसे कोई काम न बताये तो यह मनुष्य को ही रक्षाने को दीड़ता है। कर्म मार्ग ही इसके लिए बाँस है जिसके द्वारा इससे उचाव हो सकता है।

भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ६ में बताया गया है—“इन्द्रियों को बाहर से रोकर मन के विषयों का ध्यान करना ठगों का काम है।’ मनुष्य का स्वभाव भी उससे कर्म करता है। जानियों के लिए इस कारण मा कर्म करना आवश्यक है कि दूसरे लोग उनका अनुकरण करते हैं। भगवान् कृष्ण कहते हैं—“यद्यपि ससार में मेरे लिए कुछ भी करना नाही नहा है फिर भी मैं कर्म करता हूँ जिससे जनसाधारण काम छोड़कर अपने विनाश का कारण न हो।” (अध्याय ३, श्लोक २२ से २४।)

कर्म के द्वारा कर्म का त्याग

कर्म और त्याग की समस्या आने पर भगवद्गीता के अध्याय ५, श्लोक २ में कहा गया है—“यद्यपि सन्यास या त्याग भी अच्छा है, तथापि कर्म

भाग इससे ऊँचा है।” अनेक मनुष्य-कर्म जो कीचड़ के समान समझते हैं। कारण, जब कर्म के अन्त में कर्म से ही मुक्ति प्राप्त करनी है, तब कर्म करना पहले कीचड़ से हाथ दुराख करना और फिर पानी से हाथ धोने के मगर है। इसका उत्तर यद्यपि विचित्र सा मालूम देता है, तथापि है सच। कर्म से मुक्ति कर्म के द्वारा ही हो सकती है। इसलिए कर्म कीचड़ के समान नहीं है। यह असम्भव है कि मनुष्य कर्म न करे, क्योंकि कर्म करना मनुष्य का स्वभाव है। इसलिए मनुष्य को चाहिए कि इस स्वभाव का ऐसा उपयोग करे कि कर्म के फन्दे से निकल जाय। यही कर्मयोग का सबसे बड़ा रहस्य है।

कर्म के द्वारा स्वार्थ को दूर करना कर्मयोग है। यह बात कठिन है, परन्तु इसका तरीका आसान है। पहले तो सिर्फ इतना जानना ज़रूरी है कि कर्म वह करना चाहिए जिसमें दूसरों का भला हो। ऐसा करने से कर्म करनेवाले का भला स्वयमेव हो जाता है। व्यक्तिगत इच्छा धीरे-धीरे कम करके दूसरों की भलाई को अपना उद्देश्य बना लेना चाहिए। भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ११ और १२ में कहा गया है—“जिस प्रकार सूर्य, चन्द्रमा, हवा आदि सब देवता दूसरों की खातिर अपना-अपना काम करके ससार को चलाते हैं उसी प्रकार मनुष्य को चाहिए कि वह भी दूसरों के लिए कर्म करे।” तनिक आगे चलकर श्लोक १६ में बताया गया है—“जो काम अज्ञानी इच्छा में बैँधा हुआ करता है ज्ञानी उसे इच्छा छोड़कर करे।”

कर्म से फल की इच्छा निकाल देना

दूसरी मज़िल में भगवद्गीता के अध्याय २ का श्लोक ४७ हमारा पथ प्रदर्शन करता है। इसमें कहा गया है—“तुम्हारा कर्त्तव्य केवल कर्म करना है, फल की इच्छा रखना नहीं।” जब मनुष्य सभी काम पर उपकार की खातिर करता है तब क्या हुआ यदि उसका फल अच्छा है या बुरा ? किसी कर्म से दुःख तभी होता है जब कर्म के साथ फल की इच्छा मिली होती है। मुश्किलों की इच्छा रखकर किसी का भला करना एक

प्रकार की दूकानदारी है। काम करने का उद्देश्य सत्कार की ऐसी भलाई न होनी चाहिए जो नज़र न आ सके, बल्कि यह कि न उस कर्म में श्रौंर न उसके फल में करनेगाने की अपनी उन्नति का विचार विद्यमान हो। इस प्रकार कर्मयोग का वास्तविक उद्देश्य पूरा हो जाता है और हमारी मुश्किल हल हो जाती है। काम करता हुआ मनुष्य कर्म से मुक्ति प्राप्त कर लेता है। भगवद्गीता के चौथे अध्याय के श्लोक १८ में एक पहेली का उल्लेख है—“यदी पूरा शानी है जो काम में अकर्म और अकर्म में कर्म देखता है।” बात साफ है, निष्काम कर्म में त्याग और जादिया त्याग में काम या मन का पँसना समझना जान है।

कर्मयोग का रहस्य नि स्वायपरता की शिक्षा देते हुए मुक्ति का रास्ता बताता है। जब कर्म समझकर कर्म करने की आदत पड़ जाती है तब अन्दर की खुदी स्वयमेव मर जाती है और आदमी ब्रह्मानन्द को प्राप्त करने का भागी बन सकता है। कर्मयोगी इस बात की परवा नहीं करता कि सत्कार उसे क्या कहता है। फल का अच्छा या बुरा होना उसको सुख या दुःख नहीं देता, प्रशंसा या निन्दा उसे प्रसन्न या अप्रसन्न नहीं कर सकती।

गीता ज्ञान का वास्तविक उद्देश्य

भगवद्गीता के अध्याय १२ के श्लोक १८ और १९ में बड़े सुन्दर ढंग से एक सच्चे कर्मयोगी का वर्णन किया गया है—“न वह खुश होता है न रज करता है, न इच्छा करता है न परदेज़ करता है। वह अच्छे और बुरे, दोनों, से परे हो जाता है। स्तुति निन्दा, मान अपमान, सरदी-गरमी, सुख दुःख और मित्र शत्रु के विचार से भी आगे हो जाता है।”

भगवद्गीता में सभी मार्गों का उल्लेख है। परन्तु इन सबमें प्रधान काम मार्ग को ही माना गया है। अध्याय २ के श्लोक ३९ में भगवान् कृष्ण अर्जुन से कहते हैं—“अमी तरु तुमने ज्ञान योग ही मुना है। अब मैं तुम्हें कर्मयोग बतलाता हूँ जिसके फल-स्वरूप तुम्हें व्यवसायात्मक बुद्धि प्राप्त होगी।”

अध्याय २ के श्लोक ३१, ३२, ३३ और ३४ में कर्म करने के बारे में युक्तियाँ दी गई हैं। इनका समर्थन ३८, ३९, ४० और ४१ में बड़े जोर के साथ किया गया है। अध्याय ३ के श्लोक २१, २२ आदि में इसी बात पर जोर दिया गया है। अन्त में जाकर, अध्याय १८ के श्लोक ७२ में, सारे ज्ञान के विस्तार के बाद, भगवान् कृष्ण अर्जुन से पूछते हैं—“क्या अज्ञान से उत्पन्न हुआ तुम्हारा मोह दूर हुआ है या नहीं?” इसका उत्तर (श्लोक ७३) अर्जुन यो देता है—“मेरा मोह दूर हो गया है। मुझे सत्य ज्ञान मिल गया है। अब मैं वही करूँगा जो आप आज्ञा देंगे।” यह उद्देश है जिस पर भगवद्गीता हमको ले आती है।

उपनिषद् और निष्काम-कर्म

उपनिषदों में निष्काम कर्म करने पर बहुत जोर दिया गया है। छांदोग्य में एक कथा है जिसमें निष्काम कर्म के महत्त्व को प्रकट किया गया है। एक बार इन्द्रियों और विषयों में परस्पर युद्ध हुआ। इन्द्रियाँ देवताओं और विषय दैत्यो के समान हैं। इस मुकाबले में इन्द्रियाँ हारने लगीं। अब उन्होंने अपना नेता चुनने का विचार किया। पहले आँखों को नेता बनाया गया। यह देखकर असुरों ने खूबसूरत चीजों सामने रख दीं। आँखें उधर पँस गईं, इसलिए इन्द्रियाँ हार गईं। फिर उन्होंने कानों को चुना। असुरों ने मीठे मीठे स्वर और राग शुरु कर दिये। कान उनमें उलझ गये। तब उन्होंने नाक को नेता बनाया। वह सुगन्धमय वस्तुओं में पँस गया। अन्त में उन्होंने प्राणों को अपना नेता घोषित किया। प्राणों में कोई स्वार्थ न था। वे किसी प्रकार असुरों के दाँव में न पँसे। देवताओं की जीत हुई।

प्राणों के समान नि स्वार्थ होने से ही मनुष्य ससार के युद्ध में विजय लाभ कर सकता है। प्राणवत् होना ही देवत्व है।

स्व-कर्तव्य पूर्ति ही बड़ा कर्मयोग है

महाभारत में ऐसी कई कथाएँ पाई जाती हैं जो कर्म के महत्त्व को अतलाती हैं। उनमें से एक यो है—एक नवयुवक योगी वृद्ध के नीचे

बैठा था। ऊपर से एक पत्नी ने पीट कर दी। योगी ने क्रोध पूर्ण दृष्टि से ऊपर देखा। वह पत्नी जलता हुआ नीचे आ गिरा। वही योगी एक दिन भिक्षा माँगता हुआ किसी गृहस्थ के घर पहुँचा। गृहिणी उस समय अपने रुग्ण पति की सेवा में सलग्न थी। भिक्षा लाने में उसे कुछ देर हा गइ। जब वह भिक्षा देने लगी तब योगी उसकी तरफ भी लाल आँसुओं से देखने लगा। स्त्री ने देर का कारण बताकर क्षमा माँगी। परन्तु योगी शान्त न हुआ। इस पर वह बोली—“महाराज, यहाँ कोई चील-बौए नहीं है जो आपके इस प्रकार देखने से जल जायेंगे।” योगी हैरा हो गया। देरी से उसने शान सीगना चाहा। स्त्री ने पारी में एक फ्रसाई का पता बताया जो प्रकट में नीच कर्म करने पर भी वास्तव में शानी था।

अपना अपना कर्म ही सबसे बड़ा योग है।

स्त्री के लिए कर्मयोग

स्त्री के लिए सबसे बड़ा योग उसका पतिव्रत धर्म है, यह बात सावित्री की कथा से भली भाँति प्रकट होती है। सावित्री एक राजा की लड़की थी। वह बड़ी पतिव्रता थी। एक अल्पायु मुनि-कुमार सत्यवान् से उसका विवाह हुआ था। न्याह से एक वर्ष बाद सत्यवान् की मौत हुई। यमराज स्वयं उसके प्राण लेने आया। लेकिन सावित्री ने अपने पति-परायणता-रूप तप से यमराज को प्रसन्न कर सत्यवान् को पुनर्जीवित कर लिया।

अब्राहम लिङ्गन और कर्मयोग

कई अन्य स्थानों में भी हमको कर्म के अच्छे उदाहरण मिलते हैं। अब्राहम लिङ्गन अमेरिका का सबसे बड़ा और प्रसिद्ध राष्ट्रपति था। घोड़े पर सवार वह अकेला जा रहा था कि रास्ते में उसने एक सूअरी को कीचड़ में पँखा हुआ देखा। वह निकलने की कोशिश तो करती थी, परन्तु निकल न सकती थी। लिङ्गन घोड़े से उतर पड़ा। बड़ी मुश्किल से उसने सूअरी को निकाला। इस प्रयत्न में उसके कपड़ों पर कीचड़ के दाग लग गये। फिर घोड़े पर सवार होकर वह राष्ट्र-सभा में चला गया। कुछ सदस्यों ने कीचड़ लगने का कारण पूछा। इस पर उसने सारी बात बताई। इसे सुन-

कर ने सदस्य कहने लगे—“आप बड़े दयालु हैं जो सूत्रर को भी दुःख में न देख सके।” लिङ्गन ने उत्तर दिया—“मैंने यह प्रयत्न उसका दुःख दूर करने के लिए नहीं किया था। इसमें मेरा स्वार्थ था। मैं अपने मन के षलेश को दूर करना चाहता था। उसका दुःख मुझे आ लगा। उससे छुटकारा पाना मेरे लिए ज़रूरी था।”

मौलाना रुम और काबा

मौलाना रुम ने एक शेर लिखा है जिसका अर्थ यह है—“दिल को कानू में कर, यह बड़ा हज है। हजारों काबा की निस्वत एक दिल को कानू में करना कहीं बेहतर है।” मौलवियों ने मौलाना रुम को काफ़िर करार दिया। पलत उसके फ़िलाफ़ क़तवा पास करने की तैयारी होने लगी। अपनी सफ़ाई में उसने इस शेर का फारस बतलाते हुए यह कथा सुनाई—“एक बार मैं हज करने के लिए काना गया। लेकिन वहाँ मैंने काना को मौजूद न पाया। इधर-उधर से पता लिया, जिधर काबा गया था उधर मैं भी चल पड़ा। रास्ते में काना मिल गया। मैंने जब उसके उधर जाने की वजह पूछी तो उसने बताया कि वह एक बुढ़िया के स्वागत के लिए गया था।” इस पर मुझे उस बुढ़िया को देखने का शौक पैदा हुआ। उसकी सेना में उपस्थित होकर मैंने उससे पूछा—‘क्या कारण है कि वह मना, जिसके पास लाखों आदमी जाते हैं, आपके स्वागत के लिए आया था?’ वृद्धा ने उत्तर दिया—‘मुझे इसका कुछ भी ज्ञान नहीं।’ तब मैंने कहा—‘आपिने अपने बड़े पुण्य का कोई काम किया होगा।’ वृद्धा बोली—‘मुझसे और तो कुछ हुआ नहीं। हाँ, अभी आते हुए रास्ते में मैंने एक कुत्ते को कुएँ के मुँह के गिर्द फिरते देखा। वह प्यास से हाँफ रहा था। कुआँ बहुत गहरा था। मैंने पत्ता न एक दोना तैयार किया और अपने कपड़े फाड़कर डोरी बनाई। परन्तु डोरी छोटी निकली, दोना पानी तक न पहुँचा। जब कोई कपड़ा न रहा तब मैंने सिर के बालों को उखाड़कर एक रस्ती बनाई और पानी निमालकर कुत्ते को पिलाया।’ यह कथा सुनकर मैंने अपने दिल में

सेना कि जब एक तुच्छ पर दया करने से काम ने उस बुद्धिया का इतना मान किया तब आदमी का दिल हासिल कर लेना निश्चय ही काम के हजो से बेहतर है ।”

युधिष्ठिर और कुत्ता

इसी प्रकार का, परन्तु इससे कहीं बढ़कर, सुन्दर दृष्टान्त युधिष्ठिर का है । राजपाट करने के पश्चात् पाँचों भाइयों ने यह निश्चय किया कि हिमालय की बर्फ में जाकर गल जायें । द्रौपदी को साथ लेकर वे सब हिमालय की ओर चल पड़े । उस रास्ते पर चलते हुए पीछे मुड़कर देखना पाप समझा जाता था । सबसे पहले द्रौपदी भूख और प्यास के कारण थककर रह गई । उसने प्राण छोड़ दिये । फिर आगे चलते चलते पहले तो नकुल और सहदेव मृत होकर गिर पड़े, तब भीम और अर्जुन । अब युधिष्ठिर अकेला रह गया । एक कुत्ता शुरु से उसके साथ चला आ रहा था । अन्त में युधिष्ठिर स्वर्गलोक के द्वार पर पहुँच गया । उसके लिए दरवाजा खोला गया । युधिष्ठिर ने कुत्ते को अन्दर प्रवेश करने के लिए इशारा किया । इस पर पहरेदारों ने कहा—“नीच कुत्ता स्वर्गलोक में कैसे प्रविष्ट हो सकता है !” युधिष्ठिर बोला—“परन्तु मैं तो अपने साथी को छोड़कर अकेला इस लोक में पाँव न रखूँगा ।” बहुत वाद-विवाद के पश्चात् कहा गया—“केवल एक शत पर कुत्ता अन्दर जा सकता है, वह यह कि अपने सारे पुण्यों का फल आप कुत्ते को दे दें ।” ज्योंही युधिष्ठिर ने इसे स्वीकार किया त्योंही सामने से परदा हट गया और दृश्य बदल गया । सभी लोकों में युधिष्ठिर की जयजयकार होने लगी । द्रौपदी और चारों भाई युधिष्ठिर के सामने खड़े थे । कुत्ता धर्मराज के रूप में हाथ जोड़कर युधिष्ठिर के साथ था ।

प्राचीन जातियो की सभ्यता और वर्तमान मजहबों—यहूदियो के मजेहब, इसाइयत और इस्लाम—में इतना अंतर है कि ये मजहब अज्ञेय बातों में विश्वास पर बहुत जोर देते हैं और प्राचीन जातियाँ अपनी रीतियो पर। इस फाक्त को छोड़कर देखें तो पुरान सभ्यता और वर्तमान मजहब के अर्थ पर प्रयोग एक से मालूम पड़ते हैं।

एक नीति-शास्त्र करता है—“जो मनुष्य धर्म की रक्षा करता है, उसकी रक्षा धर्म करता है। जो मनुष्य धर्म को मारता है, धर्म उसका नारा कर देता है।” राष्ट्र का धर्म भी राष्ट्र का रक्षक है। मजहब और सभ्यता भी राष्ट्र के रक्षक हैं। वास्तव में धर्म, मजहब, तहजीब या सभ्यता का अर्थ एक ही है।

हमारा मजहब हमारा फ्योंकर हुआ ?

जिसे हम अपना मजहब कहते हैं उसके लिए हम सब कुछ बलिदान करने पर तैयार हो जाते हैं। परन्तु इस बात पर बहुत कम लोग ध्यान देते हैं कि उनका मजहब क्याकर उनका है। जिस मजहब को हम अपना समझकर उससे इतना प्यार करते हैं उसके चुनने में हमारा प्राय कोई हाथ नहा होता। प्राय हमारे माँ-बाप का मजहब ही हमारा मजहब हो जाता है। बचपन में विशेष विचार क्रम हमारे दिमाग पर ऐसा जम जाता है कि हम अपने जीवन में बुद्धि तथा विद्या-सम्बन्धी चाहे जितनी उन्नति करने पर भी उन विचारों से पीछा नहा छुड़ा सकते। हमारा समाज उसी प्रभाव को दृढ़ करता है। अपने मजहब के साथ लोगों का लगाव इतना ज्यादा हो जाता है कि जो कुछ उसके अनुसार न हो-वह उन्हें चुरा मालूम देने लगता है। यही नहा, अथ मजहबों से घृणा भी हो जाती है। यह मनुष्य के तन्त्रस्त्रुव या मजहबी पक्षपात की नाव है। इसी कारण सभार में मजहबी असहिष्णुता पैली है।

मजहबी पक्षपात और घृणा

इस युग में प्रकट रूप से मजहब के नाम पर वे लड़ाइयाँ थार स्तून-गगनी नहीं हुई जो पिछले जमाने में होती रही हैं। इसलिए हम

समझने लग जाते हैं कि दुनिया उन्नति कर गई है, मज़हबी अत्याचार की पुनरावृत्ति का कोई डर नहीं। लेकिन यह केवल नुमाइशी बात है। असल में हर एक मनुष्य अपनी शक्ति को प्रायः उन्हीं कामों में खर्च करता है जो या तो प्रेम-वश किये जाते हैं या घृणा के कारण करने पड़ते हैं। एक मज़हब के कई बरोबर मनुष्य शेष सभी मनुष्यों से मज़हब के कारण द्वेष रखते हैं। ससार में सबसे अधिक घृणा की सृष्टि मज़हबी मतभेद के कारण होती है। इसका इलाज भगवद्गीता में बताया गया है। श्रीकृष्ण कहते हैं—“सभी रास्ते मुझ तक आते हैं। जो जिस रास्ते से आता है उसे मैं उसी रास्ते से स्वीकार करता हूँ।” यह सच्ची सहिष्णुता है जो अन्यत्र कहीं नहीं दिखलाई देती।

मज़हबों का विस्तार

प्राचीन जातियाँ भी जहाँ जहाँ जाती थीं, उनकी सभ्यता की अच्छी बातें अन्य जातियाँ स्वयमेव ग्रहण कर लेती थीं। परन्तु जब से वर्तमान मज़हबों ने सभ्यता का स्थान ले लिया है तब से उसके प्रसार के तरीक़ों विचित्र से हो गये हैं। यद्यपि श्रीकृष्ण ने भगवद्गीता में अपनी भक्ति तथा प्रेम पर जोर दिया है परन्तु यह सब एक प्रकार से रूपक है। 'मैं' का अर्थ वहाँ आत्मा है। बौद्धमत ससार में सबसे पहला मज़हब है जिसमें गौतम बुद्ध ने अपने नाम पर मज़हब जारी करके प्रचार का पैलाव का साधन बनाया। उनका अनुकरण कर राजाओं के बेटे-बेटियों तक ने धर्म प्रचार का काम किया।

बौद्ध मत के बाद इसाई मज़हब ने अपने आपको फैलाने में प्रेम तथा नम्रता से बहुत काम लिया, साथ ही तलवार से भी कम काम नहीं लिया। इसलाम ने तो अपने पैलाव के लिए प्रायः तलवार का ही सहारा लिया। समय आने पर ईसाइयत और इसलाम की तलवारों का मुकाबला हुआ। आठवीं शताब्दी के पहले भाग में स्पेन को जीतने के पश्चात् मुस्लिम फौजें फ्रांस पर चढ़ गईं। तब सारी ईसाई जातियाँ मुकाबले के लिए तैयार हो गईं। पेरिस के पास ही इसलाम और

इयत का निर्णायक युद्ध हुआ, जिसके परिणाम के सम्बन्ध में प्रसिद्ध अँगरेज़ ऐतिहासिक गिरन यों लिखता है—“यदि इस युद्ध में इस्लाम जीत जाता तो आज आक्सफर्ड और वैंत्रिज के विश्वविद्यालयों में अँगरेज़ विद्वान् मुसलिम विद्यार्थियों को कुरान पढ़ाते होते। सचमुच चार्ल्स मार्टल ने योरप को इस राजब से बचा लिया।”

मज़हबों के फेलाव के साधन

यदि आज वर्तमान मज़हबों के रखने में लोगों का अपना हाथ नहीं है तो यह देखना ग़ाज़ी है कि जिन लोगों ने ये मज़हब ग्रहण किये, उन्होंने क्या सोच विचार के बाद ऐसा किया था। विभिन्न मनुष्यों और जातियों ने जिन प्रभावों के अधीन मज़हबी परिवर्तन स्वीकार किये, वे आश्चर्यजनक हैं। हमारा आश्चर्य और भी बढ़ जाता है जब हम देखते हैं कि यद्यपि मज़हब रखनेवाले लोग अपने अपने मज़हब से इतना प्रेम करते हैं, फिर भी इन परिवर्तनों को पैदा करनेवाली सबसे बड़ी शक्ति तलवार या युद्ध में विजय है। तलवार की ताकत ने मिस्रवासियों और ईरानवासियों जैसी दो पुरानी जातियों को मुसलमान बनाया तो जर्मनी को ईसाई बनने को बाध्य किया।

ब्रिवाह-सम्बन्ध ने भी मज़हबी परिवर्तन में बड़ा भाग लिया है। फ्रांस और इंग्लैंड के इतिहास में इसके कई उदाहरण मिलते हैं।

अज्ञानता के युग में चमत्कारों के किस्से-कहानियों ने भी मज़हबी तन्दली में ग़ुहूत नाम किया है। प्रचारकों और मिशनरियों के त्याग-मय जीवन् भी इसे सहायता देते रहे हैं। स्कूलों और अस्पतालों को भी मज़हब फैलाने का साधन बनाया गया है। भारत में अत्यधिक गरीबी के कारण अकाल के दिनों में अनाथ बर्चा को कैसे काबू में किया जाता है!

इन बातों पर जितना अधिक विचार किया जाय उतना ही यह सत्य अधिक स्पष्ट होता है कि जिन लोगों ने इन प्रभावा के अधीन होकर अपना मज़हब बदला है, उन्होंने न तो कोई नैतिक उन्नति की है, न मज़हब के चुनने में सोच-विचार से कुछ काम लिया है।

विभिन्न मजहबों का स्रोत

मजहबों की तुलनात्मक विद्या* इस परिणाम पर पहुँची है कि विभिन्न मजहब एक ही स्रोत से निकले हैं और इनकी प्रकृत भिन्नताएँ वास्तव में उन्हीं सिद्धान्तों के उलट-पलट और बिगड़े हुए रूप हैं।

सबसे प्राचीन काल में भारत, बेबेलोनिया और मिस्र ने उन्नति की थी। इनकी सम्यताओं के अन्दर बहुत दृढ़ तक पारस्परिक समानता दीख पड़ती है। जीवात्मा का आवागमन, समाज की वर्ण-व्यवस्था, देवताओं का पूजन—ये बातें सबमें मिलती हैं। फ्रांसीसी विद्वान् जकालिये ने अपनी "भारत में बाइबल"† नाम की पुस्तक, में कई अकाथ्य युक्तियों से यह सिद्ध करने का प्रयत्न किया है कि अपने मजहब और कानून में प्राचीन मिस्र-वासियों ने हिन्दू धर्मशास्त्रों का अनुकरण किया है। इन बातों को यहूदियों ने मिस्र में निर्वासन के समय सीखा और अपनी तौरत में दर्ज किया। इसके साथ ही यहूदी कनीले ने बेबेलोनिया की सम्यता के भी अपने अन्दर जन्म कर लिया। पलत चिरकाल तक उनमें देवताओं का पूजन प्रचलित रहा। देवताओं के सघर्ष में मॉलाक जेहोवा‡ अन्त में जीत गया और वह सबसे बड़ा माना जाने लगा।

ईरानियों और हिन्दुओं का सम्यन्ध

प्राचीन ईरानियों का भारतीय आर्यों से बहुत घनिष्ठ सम्बन्ध था। एक विद्वान् डार्मस्टेटर|| का कहना है कि ज़ेदे अवेस्ता की शैली और विषय वेद से बहुत मिलते हैं। पारसी मत की रीतियों—होम, अग्नि पूजा, पवित्र सूत्र (यज्ञोपवीत की तरह) आदि—से सिद्ध होता है कि दोनों सम्यताएँ किसी समय एक थीं। ईरानियों ने यहूदी मजहब पर

* मजहबों की तुलनात्मक विद्या = Comparative Theology (कम्पैरिटिव थियोलोजी) । † जकालिये = Jacalhot ‡ भारत में बाइबल = Bible in India § मॉलाक जेहोवा — Malloc Jehova || डार्मस्टेटर = Darmesteter ।

प्रभाव डाला। यूनान और इटली में भी उन्होंने अपनी सभ्यता फैलाई। यूनान और इटली में, जो योरप में सभ्य देश थे, ईसाई बनने से पूर्व, मिया देवता की पूजा प्रचलित थी। यही देवता वेदों में मित्र कहलाता है जिसका अर्थ सूर्य है। इटली के लोगों का सबसे बड़ा त्यौहार इस देवता की जातीय पूजा थी जो दिसम्बर मास के अन्त में, सूर्य के उत्तरायण के समय, की जाती थी। बाद को ईसाइयो ने हिकमत से इस त्यौहार को ईसा का कल्पित जन्म दिन बताकर क्रिसमस का त्यौहार बना लिया।

बौद्धमत का प्रभाव

ईसा के जन्म से कुछ समय पूर्व बौद्ध प्रचारकों ने ईरान, सीरिया आदि में अपने विचारों का पर्याप्त प्रचार किया। अफगानिस्तान तो पूरा रूप से बौद्धमत के अधीन था। इधर परमा, चीन और जापान में भी बौद्धमत जोर पकड़ रहा था। पक्षपात-रहित विद्वानों की राय है कि इसा की शिक्षा में जो ऊँचे नैतिक तथा आध्यात्मिक विचार पाये जाते हैं वे गौतम बुद्ध की शिक्षा के प्रचार के फल हैं। माक्स और नज़* (अर्थात् भिक्षु और भिक्षुणियों), पादरियों की तस्वीर या मुमिजी, गिरजा में मूर्तियाँ, मूर्ति के सामने धूप-दीप जलाना आदि सभी रीतियाँ बौद्धमत की थीं। सदियों बाद जब योरप के ईसाई पादरी पहले पहल भारत में आये तब मन्दिरों आदि में ये रिवाज देख वे चकित हो गये थे।

बौद्ध मत के निर्माण, बुद्धि, योग, बुद्धि युक्त आदि शब्द भगवद्गीता में पाये जाते हैं। बौद्धमत के अर्हत और भगवद्गीता के स्थित प्रज्ञ के लक्षण सर्वथा एक से हैं। भगवद्गीता के कई श्लोक, उदाहरणार्थ अध्याय २ का ६६, अध्याय ७ का २६ और अध्याय १२ का १५, अक्षरशः बौद्ध पुस्तकों में हैं।

यहूदी परम्पराएँ और इस्लाम

अरब की सभ्यता और राजनीतिक शक्ति को सभ्यता में इस्लाम ने कायम किया। अरब की प्राचीन सभ्यता बेबेलोनिया की सभ्यता की एक

* माक्स और नज़ = Monks and nuns।

शाखा थी। काल के हेर पेर से यह गिरकर चुका थी। हजारत मुदम्मद ने एक ऐसी शक्ति उत्पन्न कर दी जिसने लड़ने भगड़नेवाले पुराने श्रद्धा से जलाकर नया जीवन उत्पन्न कर दिया। इसलाम के अतर्गत पैगम्बरी का सिद्धान्त, ससार की उत्पत्ति, आदम और हौआ, दोऊतु आर बहिश्त की कल्पना, इत्यादि यहूदी मज़हब की बातें हैं। फ़ारू इतना है कि यहूदी इन्हें अपने कबीले के लिए ही समझते रहे और मुसलमाना ने दूसरा क अदर इनफ़ा प्रचार करके उनको अपने मज़हब में शामिल कर लिया*।

योरप में प्राचीन विद्याओं का पुनर्जन्म

लगभग एक हजार वर्ष तक योरप ईसाई मज़हब के प्रभुत्व में रहा। यह योरप के इतिहास का अधकार काल है। इसाई चर्च ने सभी विद्याओं को अपने कब्जे में करके इनको भूलतल से मिटा दना चाहा। पाँद्रहवीं शताब्दी में जब कुस्तुनतुनिया तुकों के हाथ आया तो विद्या-व्यसनी लोग यूनानी और रोमन दर्शन तथा सभ्यता की सभी पुस्तकें अपने साथ लेकर योरप में फैल गये। तब योरप में इन विद्याओं का अध्ययन नये सिर से शुरू हुआ। इस आन्दोलन को विद्याओं का पुनर्जन्म कहा जाता है। यदि इस समय पुरानी पैगन सभ्यता योरप में न फैलती तो विचार-स्वातन्त्र्य और प्रकृति प्रेम का वह भाव कभी न उत्पन्न होता जो योरप की वर्तमान उन्नति के अन्तःस्तर में काम करता है। इसी विचार-स्वातन्त्रता के कारण मज़हबी सुधार का बड़ा आन्दोलन शुरू हुआ। यह सुधार के सिद्धान्त का प्रचार था जिससे अत में फ़्रान्स की बड़ी क्रान्ति हुई। इसी आधार पर अब योरप में ऐसे विद्वान् विद्यमान हैं जिनकी आँखें खुल गइ हैं और जो इसाई मज़हब के वर्तमान रूप से सतुष्ट नहीं हैं।

* मज़हब में शामिल करना = Proselytisation (प्रासेलाइटिजेशन) ।

† विद्याओं का पुनर्जन्म = Renaissance (रेनायसांस) ।

‡ मज़हबी सुधार = Renaissance (रिफॉर्मेशन) ।

पन्द्रहवाँ परिच्छेद

सिद्धान्त

सैद्धान्तिक और क्रियात्मक मजहब

भोटे तौर पर मजहब के दो बड़े हिस्से हैं—एक क्रियात्मक, दूसरा सैद्धान्तिक। पहले में लोगों के लिए हिदायते और आदेश रहते हैं, उदाहरणार्थ सच बोलना, सब से प्रेम करना इत्यादि। दूसरे में वे सिद्धान्त होते हैं जिनको मानना मजहब के अनुयायियों के लिए आवश्यक है, उदाहरणार्थ ईश्वर एक है जो दुनिया को पैदा करता है, वह मनुष्य को खास तरीके पर सजा और जजा—दण्ड और इनाम—देता है, इत्यादि।

जहाँ तक पहले भाग का सम्बन्ध है सभी मजहब एक जैसे हैं। कोई मजहब नई बात नहीं सिखलाता। ईसाई प्रचारक कभी-कभी यह कहते हैं कि शत्रु से प्रेम करो। परन्तु ईसा से कई सदिया पूर्व गौतम बुद्ध ने इस सचाई को बड़े श्रद्धे ढङ्ग पर बताया था—“ग्रानन्द ! धृणा से धृणा दूर नहीं होती, वह तो प्रेम से दूर होती है।” यह बात केवल सिद्धांतों के विषय में है जहाँ विभिन्न मजहबों के प्रकट रूप में एक दूसरे से भिन्नता पाई जाती है। द्वेष रखने या भ्रगडा पसन्द करनेवाले मनुष्य के लिए तो ये मतभेद जीवन के लिए पर्याप्त कार्य प्रस्तुत कर देते हैं, परन्तु गहरी नज़र से देखने पर मालूम होता है कि इन प्रकट भिन्नताओं के नीचे एकता की नदी लहर चल रही है जो अन्त में सबको एक ही स्रोत तक ले जाती है।

ईश्वर विश्वास

विभिन्न मजहबों के वास्ते एक सिद्धान्त, ईश्वर पर विश्वास, बनने लगा है। इस विषय में प्राय सभी सहमत हैं। ईश्वर क्या है—इसका

जानना तो असम्भव है। इस विषय में भगवद्गीता में जो कुछ कहा गया है, वह सनसे गूढकर है—“कुछ लोग उसको आश्चर्य से देखते हैं। कुछ उसे आश्चर्य बतलाते हैं। कुछ ऐसे हैं जो उसे आश्चर्य से सुनते हैं। परन्तु सुनते हुए भी उसे कोई नश जानता।” हर एक मनुष्य अपनी बुद्धि के अनुसार उसका एक नशा अपने मन में बना लेता है। ससार में जहाँ थोड़ी सी एकता है वहाँ भिन्नता इतनी है कि हर एक मनुष्य शकल-रूप इत्यादि में शेष सभी मनुष्यों से भिन्न है। कई बार आदमी सिर्फ चाल से पहचाना जाता है। हर एक की चाल जुदा-जुदा होती है। अज्ञ भी हर एक की अलग अलग है। इसलिए ईश्वर भी प्रायः सब के लिए भिन्न भिन्न है। ईश्वर के बारे में असम्य और सम्य मनुष्यों की धारणाओं में कितना अन्तर है। योद्धा, पारसी और मुसलमान के ईश्वर-विषयक दृष्टिकोण में जो भिन्नता है उस पर कुछ कहना अनावश्यक है।

ईश्वर से मनुष्य का सम्बन्ध

दूसरा सिद्धान्त ईश्वर के साथ मनुष्य के सम्बन्ध के बारे में है। आम तौर पर सभी मजहब किसी न किसी प्रकार इसके साथ अपना सम्बन्ध जोड़ते हैं। कोई उसे शासक समझते हैं और उसकी प्रशंसा तथा खुशामद करना आवश्यक समझते हैं। इस कारण विभिन्न मजहबों ने विभिन्न प्रकार की प्रार्थनाएँ और इनादत के तरीके निश्चित कर रखे हैं। भगवद्गीता के अध्याय ६ के श्लोक ३०, ३१ तथा ३२ और अध्याय १३ के श्लोक ८ में कहा गया है—“कोई आदमी चाहे वैसा ही पापी हो, जब उसने मेरी ओर आने का निश्चय कर लिया तब वह शीघ्र ही सुधर जाता है। मेरी शरण में आने से पानी, शूद्र, वैश्य और स्त्री, सभी सिद्धि को प्राप्त कर सकते हैं।”

मुक्ति का स्वरूप

तीसरा सिद्धान्त मुक्ति का है। ऐसा मालूम होता है कि पैगम्बरी या सेमेटिक मजहबों ने आयात्मिक ससार का चित्र अपने सामने भीति-

ससार को रखकर बनाया है। रूपक के तौर पर इस चित्र का कुछ अर्थ हो सकता है। परन्तु यदि यह कौरी कल्पना है तो फिर इन सिद्धान्तों का ग्राह्यता लड़ाई-भगड़े और युद्ध की क्या जरूरत ? उस कल्पना चित्र को अक्षरशा सही मानने से कई दोष पैदा हो जाते हैं। यदि सचमुच कोई बहिश्त या दोऊप, स्वर्ग या नरक, है तो वह इस दुनिया के कैदगानों आदि की नरक या तो खुदा ने बनाई है या फिर उन लोगों ने खुदाइ दस्तूरों पर चलने का प्रयत्न किया है। बहिश्त के बारे में विचार करने पर मालूम होता है कि हर एक देश और हर एक मजहब के लोग अपने अपने विचारों तथा परिस्थितियों के अनुसार उसका चित्र बना लेते हैं। नार्वे आदि देशों के लोग स्वर्ग का रीछा से भय हुआ समझते हैं तब उन्हें वहाँ रीछ का शिकार करने का आनन्द प्राप्त हो। अरब के लोग उसे नहरों और हूरा आदि से भय हुआ मयाल करते हैं, क्योंकि उनकी तबीयत को यही चीजें पसंद आती हैं।

जो लोग ईश्वर को एक महान शक्ति समझते हैं, उनके लिए इस शक्ति से दूर होना अज्ञान है और अज्ञान दुःख है। उसके निम्न रहना ज्ञान है और ज्ञान सुख है। इसलिए ईश्वर के चरणा में सदा रहना ही उनकी मुक्ति है। एक वेदमंत्र में कहा गया है—“उसको जानकर ही हम मृत्यु के समुद्र से पार हो सकते हैं। इसके सिवा और कोई रास्ता नही।”

उत्पत्ति का विषय

सृष्टि की उत्पत्ति के विषय में कुरान में कहा गया है कि खुदा ने जब कुन शब्द कह दिया तो सब कुछ बन गया। गार्दिल में बताया गया है कि पहले केवल शब्द था और शब्द खुदा के साथ था, उससे ससार प्रकट हुआ। मैक्समिलर* ने अपने वेदान्त निपयक व्याख्यानो में दिखलाया है कि अँगरेजी शब्द 'वर्ड' संस्कृत धातु वृ से निकला है जिसका

अथ बोलना है। इसी से ब्रह्म शब्द गता है और यह ब्रह्म ही ससार का आरम्भ है। भगवद्गीता के अध्याय ८ के श्लोक १३ में कहा गया है—“एक शब्द—आ—इस ब्रह्माण्ड को प्रकट करता है।” अध्याय १४ के श्लोक ३ में बताया गया है—“महद् ब्रह्म मेरी योगि हो मैं इसमें गीत डालता हूँ और उससे सब कुछ उत्पन्न होता है।” मनुस्मृति में इसे अष्टादे के नामान बताया गया है। इसी कारण ससार को ब्रह्माण्ड कहा जाता है।

भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक १४ और १५ में आया है—
 “ब्रह्म से वेद, वेद से कम, कम से यज्ञ, यज्ञ से गदल, गदला से अन्न और अन्न से सब प्राणी उत्पन्न होने हैं।” मनुस्मृति में लिखा है कि ब्रह्म दो भागों में विभक्त हुआ—आधा नर और आधा भादा। तैरित में हवा का आदम के पल्लू से पैदा किया जाना उसी कल्पना को वैसे ही शब्दों में वर्णन करता है। इस मतने—विचारणीय विषय—के अन्तस्तल में काम करनेवाला विचार भी एक ही स्रोत से निकलना मालूम होता है।

बुराई का आरम्भ

ईरानी लोग तुनिया में दो खुदा मानते थे—आहरमज्द (प्रकाश का देवता) और आहरमन (अंधेरे का देवता)। इस ससार में इन दोनों में परस्पर युद्ध रहता है। एक अच्छाई उत्पन्न करता है, दूसरा बुराई। यह मत हिन्दू सिद्धान्त से इस प्रकार मिलता है कि हिन्दू शास्त्र ब्रह्म को मानकर ससार में दुःख का कारण माया या अज्ञान को समझते हैं। पारसी लोगों ने ब्रह्म के मुझाएले पर अंधेरे की एक शक्ति अल्पित कर ली। माया ही आहरमन की शक्ति इच्छित्यार करके गद में शैतान का रूप धारण कर लेती है। भगवद्गीता के अध्याय ७ के श्लोक १३, १४ और १५ में कहा गया है—“यह ससार माया के तीन गुणों से ढँपा हुआ है। जो लोग इस माया में पँस जाते हैं वे मुझ तक नटा पहुँच सकते। मुझे वहीं पाते हैं जो मेरी इस माया को पार कर जाते हैं।”

बलि का विचार

कुरआनी एक और विचारणीय विषय है। यहूदी लोग अपने खुदा को प्रसन्न करने के लिए शुरु से ही जानवरों की कुरआनी करते आये हैं। इसलाम भी कुरआनी—बलि—को वैसा ही आवश्यक समझता है। ईसाई कुरआनी को जरूरी समझते हैं, परंतु इसके साथ ही वे यह भी मानते हैं कि मनुष्य-मात्र से कुरआनी का बोझ उतारने के लिए खुदा ने अपने हज़लौते बेटे—ईसा—को कुरआन कर दिया। साधारण बुद्धि में भी यह बात नहीं आ सफ़ती कि किसी जीव को मार देने से खुदा को क्या आनन्द प्राप्त हो सकता है या किसी जानदार को मारने का खुदा की प्रसन्नता से सम्बन्ध ही क्या हो सकता है। कई हिन्दुओं ने यज्ञ शब्द के अर्थ को उलटा समझकर पशुओं की बलि को भी यज्ञ का एक आवश्यक अङ्ग टहराया। प्रायः वाममार्ग मत पर यह दोष लगाया जाता है। भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ६, १०, १२ तथा १३ और अध्याय ४ के श्लोक २६, २७ आदि में स्पष्ट रूप से परोपकार तथा निस्स्वार्थ कामों को यज्ञ नाम दिया गया है। इससे स्पष्ट है कि सबसे बड़ा यज्ञ मनुष्य के अन्दर अपने लिए पशु प्रकृति को मारना था। अध्याय ३ के श्लोक ६ में कहा गया है—“प्रजापति ने प्रजा को उत्पन्न करने के लिए स्वयं यज्ञ यज्ञ किया है। तुम भी इस यज्ञ के द्वारा फलो फूलो”।

रीतियाँ या संस्कार

मज्ञह्व के साथ मिली हुई एक चीज़ संस्कार है जो जीवन में परिवर्तन पैदा कर सकता है। एक पत्थर पहाड़ पर पड़ा है। वहाँ उसकी कोई हिसियत नहीं। जब उसे वहाँ से ला दीवार में लगाते हैं तब वह एक लाभकारी चीज़ बन जाती है। उसे तयश कर मुन्दर मूर्ति बना देने पर लोग उसके सामने सिर झुनाना शुरू कर देते हैं। पत्थर में ये परिवर्तन संस्कार के कारण पैदा हुए।

हर एक मज्ञह्व ने ग्रास ग्रास रस्में या रीतियाँ और संस्कार आवश्यक टहराये हैं। हिन्दू-समाज में वर्ण व्यवस्था प्राचीन समय से चली आ

रही है, जैसा कि भगवद्गीता में कहा गया है—“ये वर्ण मुक्तसे बने हैं । हर एक मनुष्य अपने अपने कर्म के अनुसार विशेष वर्ण में दाखिल होता है ।” अध्याय १८ के श्लोक ४१, ४२, ४३ और ४४ में वर्ण धर्म के सम्बन्ध में बड़ी उच्च कोटि की शिक्षा मिलती है । यो तो सस्कार सोलह हैं, परन्तु इनमें से चार मुख्य माने गये हैं—पहला गर्भाधान, दूसरा यज्ञोपवीत, तीसरा विवाह और चौथा मृतक-सस्कार ।

मज़हबों के मुकाबले पर हिन्दुओं का प्रयत्न

सभी मज़हबों के सिद्धान्त आरम्भ में प्रायः एक से ही होते हैं । उनको मानने के तरीकों की दृष्टि से दो बड़े समूह स्पष्ट नज़र आते हैं । एक तो सेमेटिक या पैगम्बरी समूह और दूसरा आर्य । सेमेटिक विचार यहूदी कबीले के तानदानी फ़िस्सों और उसके इसब-नसब के सिलसिले पर आधारित हैं । यहूदी लोग अपने कवियों* को, जिन्हें वे पैगम्बर† कहते थे (दोनों शब्दों का अर्थ एक दृष्टि से एक ही है), खास तौर पर अपना समझते थे । आर्य लोगों को वे कभी अपने कबीले में शामिल न करते थे । ईरानी की बात है कि एक कबीले की परम्पराओं को (पुरानी दुनिया में हर एक कबीले की अपनी अपनी परम्पराएँ होती थीं) ईसाई और इस्लामी दुनिया ने सभी मनुष्यों के लिए ठीक मान लिया है ।

इसके मुकाबले पर केवल हिन्दू [जाति है जिसने प्राचीन आर्य नसल की सभ्यता को बचाये रखा है । सबसे पहले उसको बौद्धमत का मुकाबला करना पड़ा । एक हजार वर्ष तक दोनों का पारस्परिक संघर्ष जारी रहा । कुमारिल भट्ट और शङ्कराचार्य के प्रयत्न से वैदिक धर्म की विजय हुई—अधिकतर इस कारण कि बौद्धमत में कोई खास नई बात नहीं थी । बौद्धमत ने प्रायः सब कुछ प्राचीन सभ्यता से लिया था । ज्योंही वह इससे निवृत्त हुआ, हिन्दू धर्म को इस्लाम का मुकाबला करना पड़ा । इस्लाम की एक लहर अफ्रीका से होकर योरोप को गई और दूसरी मिस्र,

* कवि = Poet

† पैगम्बर = Prophet

ईसा और अफ़ज़ानिन्मान को विजित करती हुई इधर हिन्दुस्तान में आई। यह सषय लगभग आठ सौ वर्ष तक जारी रहा। इसमें पञ्जान, राजपूताना और महाराष्ट्र ने धर्म की रक्षा के लिए त्याग और पीरा के बलिदान में विशेष रूप से भाग लिया। राणा प्रताप, गुरु गोविन्दसिंह और शिवाजी शत्यादि के त्रिपय में ज्यादा कहना व्यर्थ सा है। इस देश के सभी लोगो को मालूम है कि इन लोगो ने धर्म की रक्षा करने के लिए कितनी ही मुसीबतों का हँसते हुए सामना किया था।

इन दिनों ईसाई मज़हब अपनी पूरी ताकत से हमारी युगा से उची या रनी प्राचीन सभ्यता को मिटा देने की पूरी कोशिश करता आ रहा है। योरोपीय जातियाँ ने अपने पूरे उत्कर्ष को ईसाइयत की मदद में नियोजित कर दिया है। इस कारण हिन्दुत्व और ईसाइयत का सषय लगातार जारी है। हम हिन्दुओं को ईसाइयत का ढटकर मुकामला करते हुए नग्न रहे हैं।

मोलहर्षा पण्डित

आत्म-स्वतन्त्रता

देव और पुरुषार्थ

देव और पुरुषार्थ क्या वेनीदा विषय है। इसाह सम्प्रदाय मनुष्य को काम करने में स्वतन्त्र भागता है तो प्रसिद्ध इसाह सुधारक काल्विन* के अनुयायी नियति† या देव में विश्वास रखते हैं। इमलाम के यद्दे हिस्से का विश्वास तफ्दीर पर है। ससार के दो यद्दे सेनानायक सीज़र और नेपोलियन देव में विश्वास रखते थे। नेपोलियन से एक बार प्रश्न किया गया—“जब आप भाग्य पर इतना विश्वास रखते हैं तब इतना काम और उसकी तद्वार क्या करते हैं।” उसने उत्तर दिया—“यह सब भी मुझसे मेरा भाग्य करता है। ऐसा करने के लिए मैं राय हूँ।”

मनुष्य स्वतन्त्र भी है और परतन्त्र भी

हिन्दू शास्त्रों में कहा गया है कि मनुष्य कर्म करने में स्वतन्त्र भी है और परतन्त्र भी। कर्म तीन प्रकार के हैं—प्रारब्ध, क्रियमाण और भवित।

भीष्म पितामह से प्रश्न किया गया—“देव अनवान् है या पुरुषार्थ।” उदाते कहा गूढ़ उत्तर दिया—“ध्यान देने पर मालूम होता है कि ये दोनों साक्षर में एक ही हैं। देव या तफ्दीर उस छिपी हुई शक्ति का नाम है जिसका एक प्रकट रूप पुरुषार्थ या तदनीर है।” हमारा प्रारब्ध तीन बड़े छद्मों से बना है। उनमें से एक प्राकृतिक नियम है। हमने मानव शरीर धारण कर रक्ता है, यह हमारा प्रारब्ध है। इस पर हमारा कोई अधिकार नहीं। हम सभी दिशाश्रमा में प्रकृति की शक्तिया

* काल्विन Calvin † नियति Predestination (प्रिडेस्टीनेशन)।

से घिरे हुए है। हम उनका मुझावला नहीं कर सकते। कर्म कर पर उसका फल हमें भोगना ही पड़ता है।

पैतृक गुणों का प्रभाव

प्रारब्ध का दूसरा अङ्ग हमारी विरासत है। यह हम अपने माता पिता से विरासे में लेते हैं। इस विरासत में न केवल शारीरिक रोग सम्मिलित हैं बल्कि बहुत दर्जे तक नैतिक गुण भी। हमारे स्वभाव और आदर्श में बहुत सा भाग हमारे माता पिता का होता है। इसी कारण हिन्दू शास्त्र गर्भाधान संस्कार को आग्रह्यक मन्नाते हैं। इसके साथ ही वे माता के लिए अपनी इच्छा के अनुसार प्राण, क्षत्रिय, वैश्य आदि सत्ता उत्पन्न करने के वास्ते विशेष निर्देश करते हैं।

परिस्थिति

प्रारब्ध का तीसरा अङ्ग इर्द-गिर्द के हालात* या परिस्थिति है जापानी बालक क्यों पास जापानी मालूम देता है? उसका रङ्ग रूप क्यों जापानी है? वह जापान से क्यों प्रेम करता है? जापान के लिए जीवित रहने में क्यों गर्व सम्भूता है? केवल इस कारण कि उसने इर्द गिर्द की परिस्थिति ने उसे ऐसा बनाया है। इस ज्ञान को उसने सोच विचार कर चुना या पसन्द नहीं किया है।

राष्ट्रों की अवस्था में प्रायः स्वतंत्र गवर्नमेंट राष्ट्र के नैतिक आचार को ऊँचा और एकतन्त्र गवर्नमेंट निम्न बना देती है। यही हाल स्कूल के अन्दर बच्चों का होता है। यदि अध्यापक डराने और मारने वाला हो तो बच्चे स्वभावतः भूटे हो जाते हैं। प्रेम करनेवाला अध्यापक होने पर वे नेक और सत्यवादी बनते हैं। सभी गुणों की जननी दिलेरी है जो खराब परिस्थिति के अन्दर कभी पैदा नहीं हो सकती।

स्वतन्त्रता क्या है ?

भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक २६, २७ तथा २८ में, अध्याय ५ के श्लोक ७, ८ तथा ९ में, अध्याय १३ के श्लोक २६ में, अध्याय १४

* इर्द गिर्द के हालात = Environments (इनवायर्नमेंट्स)

के श्लोक १६ में और अध्याय १८ के श्लोक ५६ और ६० में कहा गया है—“यह सत्कार प्रकृति के गुणों का एक खेल है।” अध्याय ११ के श्लोक २८ और २९ में तो स्पष्ट कह दिया गया है—“जैसे नदियाँ समुद्र की तरफ बहती हैं और पतझा मजबूर होकर दीये की रोशनी पर जल मरता है वैसे ही ये सब योधा अपने सवनाश के वास्ते भरे मुँह में आ रहे हैं।” वास्तव में हम कम करनेवाले नहीं हैं, बल्कि प्रकृति हमसे कर्म कराती है। अठारहवें अध्याय में कहा गया है—“ह अर्जुन, तुम लड़ाई से कभी हट नहीं सकते। तुम्हारा स्वभाव ही तुमसे युद्ध करायेगा।”

भगवद्गीता के अध्याय तीसरे के श्लोक १६ से लेकर २५ तक के श्लोकों में यह बात बतलाई गई है—“फल की इच्छा का त्याग कर देने से शान्ति वास्तविक स्वतन्त्रता को प्राप्त करता है, इसलिए तुम अपना दिल फँसाये बगैर इस कर्म में लग जाओ।” इसी प्रकार अध्याय ४ के श्लोक १४ से १६ में कहा गया है—“इन कर्मों का मुझ पर कोई असर नहीं होता। जो मुझको जान लेता है वह भी कर्म के फन्दे से बच जाता है। जैसे आग बीज के उगने की शक्ति नष्ट कर देती है ऐसे ही ज्ञान कर्म के अन्दर फैलने की शक्ति को नष्ट कर देता है।” जिस मनुष्य में कर्म रूपी बीज जल गया हो वही कर्म के फन्दे से मुक्त होकर स्वतन्त्र हो सकता है।

सर्वज्ञता

वस्तुतः हमें इश्वर के अस्तित्व—वह क्या है ?—और उसके गुणों का कोई ज्ञान नहीं हो सकता। इसलिए उनको निवार में लाना या उन पर वाद विवाद करना हमारे सामर्थ्य से बाहर है। अपनी कल्पना से विशेष गुण उसके अन्दर ढालकर हम अपने लिए मुश्किल पैदा कर लेते हैं। स्वामी शङ्कराचार्य कहते हैं कि ज्ञान के वास्ते ज्ञाता (जानने वाला) और ज्ञेय (जानने योग्य चीज़) दो की जरूरत है। ब्रह्म की दृष्टि से आत्मा एक ही है। इस कारण ज्ञेय के न होने से ज्ञान का प्रश्न ही उत्पन्न

नहीं होता। भगवद्गीता के अध्याय १३ के श्लोक १७ में भा यती विचार पाया जाता है—“मं ही जाता, ज्ञेय और जान हूँ।”

अध्याय ११ के श्लोक ४० में कहा गया है—“तू सभमे है, इस लिए सभ तू ही है।” इश्वर की सर्वव्यापकता का क्या अर्थ है? जो वस्तु सर्वव्यापक है वही सभ या सभ है। जर्न-जर्न के अन्दर वह है। परमाणु के अन्दर वह है। क्या कोई ऐसी चीज़ हो सकती है जिसमें वह न हो? यदि कुछ नहीं तो सभ कुछ वही है। सर्वव्यापकता का यह गुण हमारे लिए मुश्किल पैदा कर देता है।

परिस्थिति पर विचार

यदि सामाजिक और भौगोलिक अस्थायें मनुष्य को जमाने में बड़ा हाथ रखती हैं तो इसका अर्थ यही है कि इस सामाजिक समूह में सम्मिलित होने से समान का हर एक सदस्य भी शेष सब पर अपना प्रभाव डालता है। इस प्रभाव का परिमाण हर एक सदस्य की व्यक्तिगत दृष्टिगत पर अलग-अलग है। लूथर ने बाइबल की एक प्रति पढ़कर कैथलिक सम्प्रदाय के विरुद्ध सुधार आन्दोलन की नाव रक्खी। एक बार तो उसने ईसाइयत को उसकी जड़ों से हिला दिया। जब एक साधारण मनुष्य भी अधर्म या पाप के लिए सजा पाता है तो उसके परिवार-मलों पर कई दृष्टियों से प्रभाव पड़ता है। इसके अतिरिक्त हर एक आदमी अपने समान और परिस्थिति को जब चाहे बदल नहीं सकता।

विरासत ही सब कुछ नहीं है

यदि विरासत और परिस्थिति ही सब कुछ होते तो इतनी भिन्नता न नज़र आती। एक ही माता पिता एक जैसी अस्थायों के अन्दर उत्पन्न होते हैं। और बुद्धि में एक दूसरे ने भिन्न होने हैं। एक ही से एक सी भूमि पर भिन्न भिन्न रूप और ऋतु हर एक प्राणी का अपना अलग व्यक्तित्व है जो विरासत से सस्फार ग्रहण करता है। यह व्यक्तित्व ही उसकी

बुद्धि और स्वतन्त्रता

पशुआ में बुद्धि निसर्ग या नैसर्गिक प्रेरणा की अवस्था है, अर्थात् पशु जो कर्म करते हैं स्वभाव से ग्रह्य होकर करते हैं। उनके अंदर नर-मादा के संयोग की इच्छा सिवा नियत समय के कभी उत्पन्न नहीं होती। परन्तु कुत्ता, हाथी और गंदर आदि समुन्नत पशुओं के अंदर सोच विचार के निम्न चिह्न पाये जाते हैं। मनुष्य में यह नैसर्गिक प्रेरणा बुद्धि का रूप ले लेती है। बुद्धि का अर्थ ही विचार है।

पहिचान का होना भी आवश्यक है। यदि मनुष्य को निम्ना काम क विभिन्न पहलुआ पर विचार करके के बाद उसे करने या न करने का अधिकार न हो तो उसके अन्दर बुद्धि के हाने का कुछ अर्थ नहीं। बुद्धि इन्द्रिया के यश में होकर मनुष्य को प्रकृति का गुलाम बना देती है। गीता के अनुसार व्यवसायात्मिका बुद्धि प्राप्त करने पर ही मनुष्य प्रकृति क गुण पर अधिकार कर सक्ता है।

दो प्रकार के मनुष्य

मनुष्य दो प्रकार के हैं—(१) उदासीनी (विचार-स्वातन्त्र्य रहित), और (२) क्रियावान् (स्वयं सोचकर काम करनेवाला)। मनुष्य के मन के दो भाग हैं—(१) ऐच्छिक, (२) अनैच्छिक॥ ऐच्छिक मन केवल जाग्रत अवस्था में काम करता है, अनैच्छिक हर अवस्था में, चाहे मनुष्य सोया हुआ हो या जागता। नींद में आनेवाले सपने इसी अनैच्छिक मन के काम है। बदर की तरह यह मन विचारा के एक क्रम से दूसरे की तरफ दौड़ जाता

* निसर्ग या नैसर्गिक प्रेरणा = Instinct (इन्स्टिन्क्ट) ।

† उदासीन = Passive (पैसिव) ।

‡ क्रियावान् = Active (ऐक्टिव) ।

§ ऐच्छिक = Voluntary (बालतैरी) ।

॥ अनैच्छिक = Involuntary (इनबालतैरी) ।

है। इसे भाव-साहचर्य का कानून* कहा जाता है। एक रात विचित्र सी मालूम होती है, परन्तु देखने में प्रायः आती है। यदि रात को सोने से पूर्व हम दिल से कहे कि सपने चार राजे जगा देना तो प्रायः नियत समय पर अन्दर से उठाने की आवाज़ आ जाती है। जिन आदमियों के दिल और भी ज्यादा बड़े होते हैं वे और भी अधिक प्रभावित होते हैं। ऐसे मनुष्य सम्मोहन या हिप्नाटिज्म में अच्छे माध्यम बन सकते हैं।

दूसरे प्रकार के मनुष्यों का ऐच्छिक मन बलवान् होता है। जहाँ ऐसे लोग अधिक हा वहाँ हर असर या कठिनाई में नेता पैदा हो सकते हैं। परिस्थिति उन्हें नहीं बदलती, बल्कि वे ही परिस्थिति को बदल देते हैं।

भगवद्गीता के अध्याय ४ का श्लोक ४० बताता है—“जिस मनुष्य का मन अज्ञान और सशय में फँसा होता है वह नष्ट हो जाता है। उसके लिए न इस दुनिया में सुख होता है न उसमें।” श्लोक ४१ में कहा गया है—“जिस मनुष्य ने कर्म योग की सहायता से कर्मों को जोत लिया है और ज्ञान से सशय को टुकड़े-टुकड़े कर दिया है वही आत्म-उन्नत है, वह कर्मों के बन्धन में नहीं फँसता है।”



* भाव-साहचर्य का कानून = Law of association of Ideas (ला आफ ऐसोसिएशन आव् आइडियाज़)।

सत्रहवाँ परिच्छेद

धर्म और अधर्म

धर्म और अधर्म० का विषय बहुत पेचीदा है

मज़हब पर ईमां लानेवालों का खयाल है कि खुदा अपने फालू लोगों के निदेश के लिए पुस्तक-विशेष द्वारा प्रकट कर देता है। इन फ़ालूनों को मानना धर्म है, न मानना अधर्म। खयाल का स्वीकार करने में बड़ी दिक्कत यह है कि विभिन्न जुगा और विभिन्न लोग के लिए खुदा ने परस्पर विरोधी हुक्म क्यों जारी किये ? इसके अतिरिक्त बतमान काल में भी ऐसे व्यक्ति हैं जो पैगम्बरी का दावा करते। इसका निर्णय कैसे किया जाय कि इनमें सच्चा दावादार कौन है।

आन्तरिक आवाज़ क्या है ?

इसी धर्म और अधर्म के प्रश्न का दूसरा उदाहरण आन्तरिक आवाज़ या अन्तरात्मा बताई जाती है, यद्यपि अन्तरात्मा हमारे सामाजिक शिक्षण तथा परिस्थिति का फल है। हर एक मनुष्य की अन्तरात्मा दूसरे से भिन्न होती है। एक अइले इसलाम को किसी जानवर का बंध करना अन्तरात्मा के विरुद्ध नहीं मालूम देता लेकिन एक जैन को अपने शरीर की जूँ या चारपाई के सटमल मारना भी असह्य है।

अन्दर की आवाज़ सिर्फ एक तरफ की गूँज होती है जो हमारे एकत्र हुए सम्बारों से उत्पन्न होती है। जिस प्रकार के संस्कार होंगे उसी प्रकार की अन्तरात्मा होगी। स्वयं इसका कोई अस्तित्व नहीं।

• धर्म और अधर्म = Right and Wrong (राइट ऐंड वॉंग)।

सार्वजनिक मत का महत्त्व

इस प्रश्न का निर्णय करने का तीसरा मानदण्ड जनसाधारण की यह है जो उनकी रीतियाँ आदि में पाई जाती हैं। जिस बात को सार्वजनिक मत अच्छा कहे वह ठीक है, उसके परित्याग गलत। किसी मामला में लोगों के लिए यह सबसे बड़ा काम दे सकती है। परन्तु ऐसी परिस्थिति भी आ जाती है जब इसके अनुसार चलने से बड़ा नुक़र का डर होता है। जिन लोगों ने मुरात जैसे महात्मा की शिक्षा को समाज के लिए बिगाड़नेवाली बतला कर उसे जहर का प्याला पीने पर बाध्य किया उनके सार्वजनिक मत की कीमत फूटी कौड़ी भी नहीं हो सकती।

सुनहला नियम

चौथा बड़ा मानदण्ड, जिसे चीन के प्रसिद्ध दार्शनिक कानफ्यूशियस का बताया जाता है और जिसको गार्डल ने भी पसन्द किया है, यह सुनहला नियम है—“दूसरे के साथ आप वही व्यवहार कर जो आप चाहते हैं कि दूसरे आपसे साथ कर।” भगवद्गीता के अध्याय ६ के श्लोक २५ में भी यही कहा गया है—“जो मनुष्य सुख और दुःख में सब जगह सब को अपने जैसा समझता है वही योगी है।”

जहाँ तक सामाजिक बरताव का सम्बन्ध है इससे बेहतर कोई नियम नहीं हो सकता। व्यक्तिगत मामला में हम स्वतन्त्र हैं परन्तु सामाजिक मामलों में समाज के अधीन हैं। हैकल कहता है—“जो मनुष्य समाज में रहकर उससे लाभ और आनन्द प्राप्त करता है उसका कर्तव्य है कि वह समाज के कानून का न तोड़े। यदि उसे पूर्ण स्वतन्त्रता की जरूरत है तो उसे चाहिए कि समाज से अलग हो जाय।” परन्तु ऐसी परिस्थिति भी आती है जब यह कसौटी काम नही दे सकती। इस कसौटी से जीवन के विध्यात्मक धर्म पूरा करने में कोई मदद नही मिल सकती। इससे यह प्रकट नहीं होता कि स्त्री के लिए पवित्रता, ब्राह्मण के लिए

भूखा रहकर भी धर्म का उपदेश देना, क्षत्रिय के लिए देश तथा जाति के रक्षार्थ प्राणों को सङ्कट में डालना धर्म है।

सुखवाद

पाँचवे वे सुखवादी लोग हैं जो बताते हैं कि मनुष्य को अपना सुख सबसे बढ़कर समझना चाहिए। इस सुखवाद को यूनान में ऐपिक्युरियन* और भारत में चार्वाक-दर्शन कहा गया है। उनकी दृष्टि में सुख का अर्थ विषया का सुख है। इसमें कुछ सन्देह नहीं कि साधारणतया मनुष्य का स्वभाव उसे ऐसे कामों की ओर ले जाता है जिनसे उसे सुख प्राप्त हो सके। परन्तु इस पर बड़ी आपत्ति यह है कि मनुष्य की तृष्णा कभी पूरी नहीं होती, बल्कि ज्यों-ज्यों मनुष्य किसी विषय का ज्यादा गुलाम होता जाता है, त्यों-त्यों उसे अधिकाधिक दुःख उठाना पड़ता है। सारी दुनिया की दौलत भी आदमी की तृष्णा को मिटा नहीं सकती।

उपयोगवाद

इस प्रकार के सभी मीयारों को अपूर्ण समझकर प्रसिद्ध अंगरेज विद्वान् बेंथम ने उपयोगवाद† निराला। इसके अनुसार सबसे अधिक मनुष्यों के सुख की सबसे अधिक मात्रा ही धर्म अधर्म की बड़ी कसौटी है। वैज्ञानिक दृष्टि से यह बहुत उत्तम मत पेश किया गया है, परन्तु इसके क्रियात्मक रूप से काम में लाना मुश्किल है। ऐसा कोई तरीका नहीं है जिससे यह मालूम हो सके कि सबसे अधिक मनुष्य सबसे अधिक सुख कौन सी बात से प्राप्त कर सकेंगे। दूसरी कठिनाई है प्रत्येक मनुष्य, समाज या राष्ट्र के सुख परस्पर विरुद्ध होना। एक तीसरी पेचीदगी भी सामने आती है जब हम दार्शनिक मिलाई को सुख के दो भेद भी बतलाते देखते हैं।

* ऐपिक्युरियन दर्शन = Epicurean philosophy ।

† बेंथम का उपयोगवाद = Bentham's theory of utility

(बेंथमज थियरी आव् यूटिलिटी) † मिल्न = mill

‘महाजनो येन गत स पथा’

महाभारत में कहा गया है—“वेद एक रास्ता बताते हैं, स्मृतियों दूसरा। कोई ऐसा मुनि नहीं जिसका मत दूसरों से भिन्न न हो। धर्म का तरंग बहुत गूढ़ है, छिपा हुआ रहस्य है। इस कारण रास्ता वही समझो जिस पर महापुरुष चलते हैं।” भीष्म पितामह ने इस तारे में अन्तिम निर्णय दिया है—“धर्म जांचने का कोई एक नियम निश्चित नहीं है। यह समय-समय पर बदलता रहता है और भिन्न परिस्थिति में भिन्न हो जाता है। दया और सत्य जैसे धर्म भी राज मोकों पर अधर्म हो जाते हैं।” महाभारत के कण्व पत्र में इस विषय पर अच्छी तरह से विवेचन किया गया है।

व्यक्ति, श्रेणी और राष्ट्र के लिए पृथक् पृथक् कसौटी

यह ऋठिन पहली समझने का केवल एक तरीका है। वह यह कि हम व्यक्ति, श्रेणी और राष्ट्र के धर्म अधर्म की जांच अलग अलग कसौटियों से करें और फिर देखें कि वे तीनों फिर किसी एक कसौटी पर एकत्र की जा सकती हैं। हिन्दू शास्त्रों में राष्ट्र, वर्ण या श्रेणी और व्यक्ति का पृथक् पृथक् धर्म निधारित है। विभिन्न आश्रमों में मनुष्य के जुदा-जुदा धर्म हैं। इनका उल्लेख भगवद्गीता के अध्याय १८ के श्लोक ४१, ४२, ४३, ४७ आदि में पाया जाता है। अध्याय ४ के श्लोक १३ में कहा गया है—“वे वर्ण और आश्रम हर मनुष्य के गुण, कम और स्वभाव को लेकर बनाये गये हैं।”

इसाई मज़हब और बौद्ध मत का सभी मनुष्यों के लिए त्याग धर्म का उपदेश करना भूल है। क्षत्रिय का कर्म ब्राह्मण के लिए और गृहस्थ का धर्म ब्रह्मचारी के लिए अधर्म है। जो धर्म सयासी का है वह जनसाधारण का नहीं हो सकता।

साधारण लोग वर्णों की जातियों से मिलाकर गड़गड़ पैदा कर देते हैं। वर्ण का जन्म से जरा भी सम्बन्ध नहीं। वर्ण तो समाज का एक स्वाभाविक विभाजन है जिससे हर एक सदस्य समाज की वह सेवा कर सकता है जिसके लिए वह सबसे अधिक योग्य है। भगवद्गीता के अध्याय

१८ श्लोक ४७ में इसी विचार को प्रकट किया गया है—“हर एक श्रेणी का अपना धर्म उसके लिए दूसरे सभी धर्मों से ऊँचा और पवित्र है” ।

ऋषि कणाद ने धर्म की परिभाषा बतलाते हुए कहा है कि धर्म वह है जिससे इस लोक और परलोक, दोनों की सिद्धि होती है । परन्तु यह प्रश्न फिर भी राकी रह जाता है कि वह क्या वस्तु है जिससे इस लोक और परलोक में मनुष्य का कल्याण होता है ? इसका उत्तर इस श्लोक से मिलता है—हर एक श्रेणी के लिए देश काल के अनुसार पृथक् पृथक् धर्म होते हैं । इसी नियम के अनुसार पुरुषों का धर्म स्त्रियों के धर्म से सपना भिन्न है । वे लोग भूल करते हैं जो यह समझते हैं कि स्त्री को भी पुरुष जैसे सभी काम करने चाहिए । स्त्री का सर्वोच्च धर्म सुसन्तान की उत्पत्ति और उसे शिक्षा देकर जाति तथा देश के लिए तैयार करना है । भगवद्गीता के पहले अध्याय में अर्जुन ने जाति धर्म और कुल धर्म का सवाल उठाया है । जिस समय रथ में बैठे हुए अर्जुन ने कुरुक्षेत्र में अपने आचार्यों, गुरुओं और सम्बन्धियों को देखा तो उसका दिल कॉप गया और तीर-कमान हाथ से गिर गया । उसने भगवान् कृष्ण से बड़ा भारी प्रश्न किया—“इन लोगों का चित्त लोभ के आदर फँसा हुआ है । ये देख नहीं सकते कि कुल धर्म नष्ट हो जाने और जाति के साथ द्रोह करने का क्या पाप होता है । मैं इनके साथ कैसे लड़ूँ, क्योंकि जहाँ पर ऐसे युद्ध से कुल का नाश हो जाता है वहाँ पर धन-सम्पत्ति उत्पन्न हो जाते हैं और वर्ण सत्त्व पैदा होने से कुल तथा जाति के धर्म सदा के लिए उठ जाते हैं ।” मेरा अनुभव यह है कि भगवान् कृष्ण ने अर्जुन को इस प्रश्न का उत्तर स्पष्ट नहीं दिया । उन्होंने ज्ञान तथा दर्शन की बातें और आत्मा को अमर बताकर अर्जुन को युद्ध के लिए तैयार कर लिया । यह तो हुआ । परन्तु इसके साथ यह भी एक तथ्य है कि महाभारत के युद्ध के पश्चात् भारत से कुल एवं जाति धर्म के चिह्न एक प्रकार से मिट ही गये । जो कुछ दुर्योधन ने किया वही वह हजार वर्ष बाद जयचन्द्र ने किया । जब जयचन्द्र के सामने उसकी लड़की ने यह प्रश्न किया कि

आपके इस देश द्रोह से हिन्दू धर्म उठ जायगा, लाखों गौश्रां का वध किया जायगा और मन्दिर गिराये जायेंगे तब जयचन्द्र ने उत्तर दिया—
 “कुछ ही हो जाय, मेरी आत्मा तभी प्रसन्न होगी जब मैं पृथ्वीराज का लहू गिरते हुए देखूँगा।” यदि हम राद के मराठों और सिपों का इतिहास ध्यान में पढ़े तो उनके अन्दर भी हम यही पायेंगे कि भारत से जाति धम नष्ट हो गया था। यदि यह जाति धर्म विद्यमान होता तो न भारत में इतनी आंधियाँ आतीं और न देश का इतना विनाश होता।

व्यक्तिगत धर्म

भगवद्गीता में कहा गया है—“व्यक्तिगत दृष्टि से मनुष्य के सब काम, यज्ञ और तप भी, तीन प्रकार के होते हैं—सार्विक, राजसिक और तामसिक।” अध्याय १७ का श्लोक ३ बतलाता है—“आदमी वैसा ही होता है जैसी उसकी श्रद्धा होती है।” प्रायः मन का भाव ही हर एक काम को अच्छा या बुरा बताता है। बात यह है कि मनुष्य वह है जो उसकी श्रद्धा है, जो उसका ‘मोटिव’ है।

संस्कृत का शब्द ‘पाप’ पे घातु से निकला है जिसका अर्थ मुरझाना है। जो काम मनुष्य को सुखा देता है वह पाप है। इस कारण भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ३७ में कहा गया है, “यह काम है, यह क्रोध है जो हमको पाप में पँसाता है।” काम, अर्थात् व्यक्तिगत इच्छा ही सारे पाप की जड़ है। जो फायदे के लालच में या कष्ट के भय से किया जाता है वह पाप है और जो केवल धर्म समझकर किया जाता है वह पुण्य है।

श्रेणी-धर्म और राष्ट्र धर्म

एक श्रेणी तो रास गुणों को धम और दूसरी उनको अधर्म कहती है। अमीरों और गरीबों के सघर्ष में अमीर नरहादुरी को अच्छा कहेंगे, गरीब कमजोर की सहायता को। धनियों के लिए अधिकार का अर्थ असमता है और असमता प्रकृति ने बनाई है। इसके विरुद्ध निधन साम्यवाद के पक्षपाती होंगे। विभिन्न राष्ट्रों के पारस्परिक सम्बन्ध धम पर आश्रित हैं या अधम पर ? इसका फैसला करने की एक ही कसौटी है—

समलता। यह प्रायः पारस्परिक सपन या मुझावने से हुआ करती है। एक जापानी से प्रश्न किया गया—जापान सम्य कैसे बना? उसने उत्तर दिया—रूस-जापान-युद्ध में कई लाख रूसियों का वध करने से। यदि अमेरिका हॉर्सेशू के मुझावने पर युद्ध में समल न होता तो वाशिंगटन अमेरिका के लोगों का दीरो या अधिनायक बाने के बजाय विद्रोही समल जाता।

अच्छा और बुरा क्या है ?

जब कभी दो राष्ट्रों के बीच मुझावला या सपन होता है तब स्वभावतः दोनों अपने आप को ही हक पर समझते हैं। प्रायः प्रत्येक राष्ट्र अपनी नीति की सफाई में सत्ता की भलाइ का बदला पेश करता है। इसलिए कि उनको सत्ता की भलाई का यही पदलू ठाक पनर आता है जिसमें वरय अपना भला देखते हैं।

युद्ध का अन्त क्योंकर हो ?

योरपीय जातियों की नीति एक समय तक योरप के अन्दर अधिक से अधिक प्रभुत्व प्राप्त करने की थी। इसी कारण उनके पारस्परिक युद्ध हुए। वर्तमान काल में उनकी नीति सत्ता के अन्व देशों पर अपना रोष दाब जमाने और धन कमाने की है। इस प्रभुत्व और रोष-दाब को कभी-कभी के कारण उनकी पारस्परिक इच्छा सभी युद्धों का मूल कारण सिद्ध हुई है। योरप का गत महायुद्ध क्या था? जो दौलत एशिया की गरीब जातियों के दून से एकत्र की गई थी उससे तोपें और गोले बनाय गये। इन तोपों और गोलों से धन जमा करनेवालों की सत्तति की नष्ट करने का काम किया।

महाभारत का युद्ध भी निस्सन्देह इस प्रकार का विनाशकारी था। नरक सिर्फ इतना है कि उस युद्ध का नीति न तो शक्ति की इच्छा थी, न दूसरों से द्वेष। उसका आरम्भ उन लोगों की तरफ से हुआ जिन्होंने अधिकार दबाकर उनको निवासित कर दिया गया था। इसी व-

आपके इस देशद्रोह से हिन्दू धर्म उठ जायगा, लाखों गीतों का वध किया जायगा और मन्दिर गिराये जायेंगे तब जयचन्द्र ने उत्तर दिया—
 “कुछ ही हो जाय, मेरी आत्मा तभी प्रसन्न होगी जब मैं पृथ्वीराज का लहू गिरते हुए देखूँगा।” यदि हम बाद के मराठों और सिपा का इतिहास ध्यान से पढ़ें तो उनके अन्दर भी हम यही पायेंगे कि भारत से जाति धर्म नष्ट हो गया था। यदि यह जाति धर्म विद्यमान होता तो न भारत में इतनी अधियाँ आतीं और न देश का इतना विनाश होता।

व्यक्तिगत धर्म

भगवद्गीता में कहा गया है—“व्यक्तिगत दृष्टि से मनुष्य के सत्र काम, यज्ञ और तप भी, तीन प्रकार के होते हैं—सात्त्विक, राजसिक और तामसिक।” अध्याय १७ का श्लोक ३ बतलाता है—“आदमी वैसा ही होता है जैसी उसकी श्रद्धा होती है।” प्रायः मन का भाव ही हर एक काम को अच्छा या बुरा करता है। बात यह है कि मनुष्य वह है जो उसकी श्रद्धा है, जो उसका ‘मोटिव’ है।

संस्कृत का शब्द ‘पाप’ पे घातु से निकला है जिसका अर्थ मुरझाना है। जो काम मनुष्य को मुखा देता है वह पाप है। इस कारण भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ३७ में कहा गया है, “यह काम है, यह क्रोध है जो हमको पाप में फँसाता है।” काम, अर्थात् व्यक्तिगत इच्छा ही सारे पाप की जड़ है। जो फायदे के लालच में या कष्ट के भय से किया जाता है वह पाप है और जो केवल धर्म समझकर किया जाता है वह पुण्य है।

श्रेणी धर्म और राष्ट्र धर्म

एक श्रेणी तो सत्स गुणों को धर्म और दूसरी उनको अधर्म कहती है। अमीरों और गरीबों के सघन में अमीर बहादुरी को अच्छा कहेंगे, गरीब कमजोर की सहायता को। धनियों के लिए अधिकार का अर्थ असमता है और असमता प्रकृति ने बनाई है। इसके विरुद्ध निर्धन साम्यवाद के पक्षपाती होंगे। विभिन्न राष्ट्रों के पारस्परिक सम्बन्ध धर्म पर आधारित हैं या अधर्म पर ? इसका फैसला करने की एक ही कसौटी है—

सफलता। यह प्रायः पारस्परिक संघर्ष या मुकाबले से हुआ करती है। एक जापानी से प्रश्न किया गया—जापान सम्यक् कैसे बना? उसने उत्तर दिया—रूस-जापान-युद्ध में कई लाख रूसियों का वध करने से। यदि अमेरिका इंग्लैंड के मुकाबले पर युद्ध में सफल न होता तो वाशिंगटन अमेरिका के लोगों का हीरो या अधिनायक बनने के बजाय विद्रोही समझा जाता।

अच्छा और बुरा क्या है ?

जब कभी दो राष्ट्रों के बीच मुकाबला या संघर्ष होता है तब स्वभावतः दोनों अपने-अपने ही हक पर समझते हैं। प्रायः प्रत्येक राष्ट्र अपनी नीति की सफाई में ससारा की भलाई का बहाना पेश करता है। इसलिए कि उनको ससारा की भलाई का वही पहलू ठीक नजर आता है जिसमें वे स्वयं अपना भला देखते हैं।

युद्ध का अन्त क्योंकर हो ?

योरपीय जातियों की नीति एक समय तक योरप के अन्दर अधिक से अधिक प्रभुत्व प्राप्त करने की थी। इसी कारण उनके पारस्परिक युद्ध हुए। वर्तमान काल में उनकी नीति ससारा के अनेक देशों पर अपना रोब दाब जमाने और धन कमाने की है। इस प्रभुत्व और रोब दाब की कमी-बेशी के कारण उनकी पारस्परिक ईर्ष्या सभी युद्धों का मूल कारण सिद्ध हुई है। योरप का गत महायुद्ध क्या था? जो दौलत एशिया की गरीब जातियों के खून से एकत्र की गई थी उससे तोपें और गोले बनाए गये। इन तोपों और गोला ने धन जमा करनेवालों की सन्तति को नष्ट करने का काम किया।

महाभारत का युद्ध भी निस्सन्देह इस प्रकार का विनाशकारी था। फक्त सिर्फ इतना है कि उस युद्ध की शक्ति की इच्छा थी, न दूसरों से द्वेष। उसका आरम्भ उन लोगों की तरफ से अधिनायक दबाकर उनकी निवासित कर दिया गया था

आपके इस देश द्रोह से हिन्दू धर्म उठ जायगा, लार्णा गौत्रों का वध किया जायगा और मन्दिर गिराये जायेंगे तब जयचन्द ने उत्तर दिया—
 “कुछ ही हो जाय, मेरी आत्मा तभी प्रसन्न होगी जब मैं पृथ्वीराज का लहू गिरते हुए देखूँगा।” यदि हम प्राद के मराठों और सिखों का इतिहास ध्यान से पढ़े तो उनके अन्दर भी हम यही पायेंगे कि भारत से जाति धर्म नष्ट हो गया था। यदि यह जाति धर्म विद्यमान होता तो न भारत में इतनी आधिपत्या आर्ती और न देश का इतना विनाश होता।

न्यक्तिगत धर्म

भगवद्गीता में कहा गया है—“व्यक्तिगत दृष्टि से मनुष्य के सन काम, यज्ञ और तप भी, तीन प्रकार के होते हैं—सात्त्विक, राजसिक और तामसिक।” अध्याय १७ का श्लोक ३ बतलाता है—“आदमी वैसा ही होता है जैसी उसकी श्रद्धा होती है।” प्रायः मन का भाव ही हर एक काम को अच्छा या बुरा बताता है। गत यह है कि मनुष्य वह है जो उसकी श्रद्धा है, जो उसका ‘मोटिव’ है।

संस्कृत का शब्द ‘पाप’ पे धातु से निकला है जिसका अर्थ सुरगाना है। जो काम मनुष्य को सुखा देता है वह पाप है। इस कारण भगवद्गीता के अध्याय ३ के श्लोक ३७ में कहा गया है, “यह काम है, यह क्रोध है जो हमको पाप में पँसाता है।” काम, अर्थात् व्यक्तिगत इच्छा ही सारे पाप की जड़ है। जो फायदे के लालच में या कष्ट के भय से किया जाता है वह पाप है और जो केवल धर्म समझकर किया जाता है वह पुण्य है।

श्रेणी-धर्म और राष्ट्र धर्म

एक श्रेणी तो पास गुणों को धर्म और दूसरी उनको अधर्म कहती है। श्रमीरों और गरीबों के सघन में श्रमीर बहादुरी को अच्छा कहेंगे, गरीब कमजोर की सहायता को। धनियों के लिए अधिकार का अर्थ असमता है और असमता प्रकृति ने बनाई है। इसके विरुद्ध निधन साम्यवाद के पक्षपाती होंगे। विभिन्न राष्ट्रों के पारस्परिक सम्बन्ध धर्म पर आश्रित हैं या अधर्म पर ? इसका फैसला करने की एक ही कसौटी है—

सफलता। यह प्रायः पारस्परिक स्पर्धा या मुकाबले से हुआ करती है। एक जापानी से प्रश्न किया गया—जापान सम्यक् कैसे बना? उसने उत्तर दिया—रूस-जापान-युद्ध में कई लाख रूसियों का वध करने से। यदि अमेरिका इंग्लैंड के मुकाबले पर युद्ध में सफल न होता तो वाशिंगटन अमेरिका के लोगों का हीरो या अधिनायक बनने के बजाय विद्रोही समझा जाता।

श्रद्धा और घुरा क्या है ?

जब कमी दा राष्ट्रों के बीच मुकाबला या सघर्ष होता है तब स्वभावतः दोना अन्तर्गत अन्त को ही हक पर समझते हैं। प्रायः प्रत्येक राष्ट्र अपनी नीति की सफाई में सत्ता की भलाई का बहाना पेश करता है। इसलिए कि उनको सत्ता की भलाई का यही पदलू ठीक नजर आता है जिसमें वे स्वयं अपना भला देखते हैं।

युद्ध का अन्त क्योंकर हो ?

योरपीय जातियों की नीति एक समय तक योरप के अन्दर अधिक् से अधिक प्रभुत्व प्राप्त करने की थी। इसी कारण उनके पारस्परिक युद्ध हुए। वर्तमान काल में उनकी नीति सत्ता के अन्त देशों पर अपना गौरव जमाने और धन कमाने की है। इस प्रभुत्व और रोच-दाव की अभी-वैशी के कारण उनकी पारस्परिक ईर्ष्या सभी युद्धों का मूल कारण सिद्ध हुई है। योरप का गत महायुद्ध क्या था? जो दौलत एशिया की गरीब जातियों के खून से एकत्र की गई थी उससे तोपों और गोले बनाये गये। इन तोपों और गोलों ने धन जमा करनेवालों की सन्तति को नष्ट करने का काम किया।

महाभारत का युद्ध भी निस्सन्देह इस प्रकार का विनाशकारी था। किन्तु सिर्फ इतना है कि उस युद्ध का नीति न तो शक्ति की इच्छा से ही होय। उसका आरम्भ उन लोगों को तरफ से हुआ जिन्होंने अन्तर्गत दबाकर उनको निवासित कर दिया गया था।

श्रीकृष्ण ने उस युद्ध को धर्मयुद्ध कहा और अर्जुन को लड़ाई के वास्ते उभाड़ना जरूरी समझा।

संसार में युद्ध का अंत कर देने के लिए राष्ट्र-संघ* बनाया गया। महाभारत में यह विचार प्रकट किया गया है कि इस प्रकार के युद्धों से रोकने का उपाय यह है कि भगड़े की हर एक पात के बारे में कानून बनाने का निर्णय चार सभ्यासियों की सभा के द्वारा हो जिनमें एक एक सभ्यासी दोनों विरोधी दलों का हो, तीसरा निष्पक्ष देश का और चौथा उन में रहनेवाला हो। संसार में युद्ध का अन्त सिर्फ उस दशा में हो सकता है जब अन्तर्राष्ट्रीय कानून की नींव धर्म पर रखी जाय।

सर्वश्रेष्ठ धर्म

यदि व्यक्ति धर्मों, श्रेणी धर्मों और राष्ट्र धर्मों से एक जगह करके उनकी परीक्षा की जाय तो इन तीनों के अन्दर एक सामान्य सिद्धान्त काम करता दिखाई देता है। यह सिद्धान्त दूसरों की भलाई है। इसे भगवद्गीता के अध्याय ५ के श्लोक २५ में सर्व भूत हित कहा गया है। इस धर्म का बतानेवाला वह मनुष्य हो सकता है जो सभी प्राणियों को एक नजर से देखता हो। अध्याय १२ के श्लोक ४ में कहा गया है—‘सर्वों एक सिद्धि रखनेवाला और सभी प्राणियों के हित के लिए कोशिश करने वाला मुझको पाता है।’ अध्याय ६ का श्लोक २६ भी यही कहता है—‘पूर्ण ज्ञानी सब प्राणियों को अपने अन्दर और अपनी आत्मा को उनके अन्दर देखता है।’ अध्याय ५ के श्लोक १८ में बताया गया है—‘सर्वों का हित धर्म ही है। गधे और ऊँटों को शानी सम दृष्टि से देखता है।’

अठारहवाँ परिच्छेद

कर्तव्य

न्याय के साथ प्रेम का अर्थ

भगवद्गीता कम का रास्ता बतानेवाला ज्ञान शास्त्र है। चौथे अध्याय के सातवें श्लोक में कहा गया है—‘नव धम की ग्लानि हाती है तब मैं साधु लोगा की रक्षा और दुष्टों के विनाशाय ससार में आता हूँ।’ मानव ससार में कितने ही असरों पर महात्माओं ने केवल प्रेम और भक्ति का प्रचार करके दुनिया का ऊपर उठाने का प्रयत्न किया है। कुछ महापुरुषों को अधम दूर करने के लिए, उसके विरुद्ध, युद्ध करना पड़ा है। वास्तव में दोनों भाग एक ही हैं। इनका प्रदण परिस्थिति पर निर्भर है।

भगवद्गीता के ज्ञान का असर

कौरव और पाण्डव दल युद्ध के लिए इकट्ठे थे। अर्जुन ने दोनों तरफ नजर दौड़ाई। उसे अपने गुरुजन और सम्बन्धी दिखाई पड़े। अर्जुन घबरा गया। उसने श्रीकृष्ण से कहा—“इस लड़ाई से तो भीख माँगकर पेट भर लेना बेहतर है।”

अर्जुन फिर कहने लगा—“ये अज्ञानी राज्य के लोभ में कैसे हैं। हम यदि ज्ञानी हानकर इन्हें मारेंगे तो हमारे लिए यह महाभय होगा।” श्रीकृष्ण ने कहा—“ये कैसी कायरों की बातें करते हैं! ऐसा करना आर्यों की शान के खिलाफ है। तुम्हारा यह त्याग भूठा है। इससे धम का त्याग होता है।” अध्याय २ के श्लोक १६ में अर्जुन को उन्होंने साफ बताया है—‘इसकी चिन्ता मत करो। यह आत्मा न तो सु मरता है और न किसी को मारता ही है। यदि तुमने शान लिया है तो तुम मरने मारने दूर चले गये हो।’

विजय और हातात्म्य

मत्सीनी ने एक जगह कहा है—“जो मनुष्य धर्म के लिए जान देने पर तैयार होता है उसकी रक्षा और पथ प्रदर्शन के लिए विजय और हातात्म्य के देवता—क्रतुह और शहादत के फरिश्ते—निश्चयमान रहते हैं। धर्मयुद्ध में पहले तो विजय प्राप्त होती है। यदि विजय न हो तो शहादत का फरिश्ता अपने पर फैलाये उसकी आत्मा को आकाश पर ले जाता है।” भगवद्गीता के अध्याय २ के श्लोक ३७ में भी यही भाव प्रकट किया गया है—“इस धर्मयुद्ध में यदि तुम जीत जाओगे तो राज्य करोगे, यदि मारे जाओगे तो स्वर्ग पाओगे। इसलिए अर्जुन, तुम धर्मयुद्ध के लिए तैयार हो जाओ।”

धृतराष्ट्र ने ऋषि सजात से पूछा—“क्या मौत का अस्तित्व है?” ऋषि ने उत्तर दिया—“मौत है भी और नहीं भी। यह तो देखनेवालों की आँसों पर अवलम्बित है। मृत्यु केवल अज्ञान का परिणाम है। शानी के लिए मृत्यु का कोई अस्तित्व नहीं। अज्ञान के कारण इच्छा उत्पन्न होती है। इच्छा से काम भाव और क्रोध आते हैं जो मनुष्य को मृत्यु के पजे में फँसाते हैं। जिस मनुष्य में इच्छा नहीं उसे मृत्यु का सटका नहीं।” मृत्यु और जन्म सिर्फ तनदली के नाम हैं। यदि मृत्यु न होगी तो परिवर्तन का नियम बन्द हो जाने से जन्म भी न होगा।

कर्त्तव्य का ज्ञान और देश-काल

परिस्थिति को अच्छी तरह समझने से कर्त्तव्य का ज्ञान होता है। देश, काल और कारण का जानना, परिस्थिति का जानना है। अपने देश तथा जाति की अवस्था जानने के वास्ते थोड़ा पीछे जाने की जरूरत है।

विभिन्न आन्दोलनों का उद्देश — जाति रक्षण

आर्यों की जितनी शाखाएँ ससार में पैली हैं उनमें से केवल हिन्दुओं ने अपनी नस्ल का सम्यता को असली हालत में कायम रखने की कोशिश की है। योरप की आय शाखाएँ यहूदी विचारों के आदर मिल गई। एशिया की अन्य आय शाखाओं ने इस्लाम के द्वारा अरब की सम्यता को ग्रहण किया। लेकिन हिन्दुओं ने अपनी सम्यता या अस्तित्व बनाये रखने के लिए, मुसलमानी शासन के दिनों में, बड़ा त्याग किया है। इन दिनों भी विभिन्न प्रांतों में उनकी अनेक सस्थाएँ, इसाई प्रभावों से भारतीय सस्कृति की रक्षा करने में यत्नशील हैं।

इन सबसे बढ़कर आयसमाज ने अपना असर पैदा किया है। यद्यपि स्वामी दयानन्द ने आयसमाज के नियमों में समय-समय पर आवश्यक परिवर्तन किया है, फिर भी उनके मन में, आरम्भ से अंत तक, वेद धर्म या हिन्दू-सस्कृति के लिए अटल और निस्सीम प्रेम था। यही एक भाव स्वामी दयानन्द के जीवन और मृत्यु का आदश था। वेद धर्म की रक्षा के लिए स्वामीजी ने अपनी विद्या, बल और जायन का बलिदान कर दिया।

आदर्श और उत्कर्ष या अपकर्ष

उद्घा मुना जाता है— 'आजकल तो ससार उन्नति कर रहा है।' अभी तक योरप की उन्नति ही हमारा आदर्श रहा है। योरप के गत महा युद्ध ने बताया है कि यह सब उन्नति किधर का जा रही है। ससार में राष्ट्र उत्पन्न होते, बढ़ते और गिरते हैं। आदर्श की ओर जाने का नाम उत्कर्ष और उससे दूर हटने का नाम अपकर्ष है। धर्म की रक्षा ही राष्ट्रीय जीवन की रक्षा है।

जमन दार्शनिक शापनहाजर उपनिषदों के फारसी अनुवाद को पढ़ने के बाद इस परिणाम पर पहुँचा— "उपनिषद् जनानेवालों की हमारे इसाई मिशनरी क्या सिरजलायेंगे। मानव-समाज की प्रारम्भिक का गेलिलियो के तथ्य और क्यूप्लियॉ मिटा नहीं सकती।"

मजहब और राजनीति

कोई मजहब राजनीति से खाली नहीं। जहाँ पर मजहब मौत के बाद की अज्ञेय बातों की तरफ हमारा ध्यान दिलाता है वहाँ पर राजनीति सभी सांसारिक मामलों को हमारे सामने रखती है। राष्ट्र को आर्थिक, सांस्कृतिक, शारीरिक तथा शिक्षा सम्बन्धी उन्नति के सब विषय राजनीति के भीतर हैं। हिन्दुओं के पतन का सबसे बड़ा कारण जनसाधारण का राजनीति से उदासीनता है।

राजनीति का एक विशेष पहलू

राजनीति का एक और पहलू है जो सफ़ट और मुखोक्त के समय शत्रुओं के साथ बरताव के सम्बन्ध में है। महाभारत में इसका उल्लेख है। प्रतमान राजनीति का यह एक प्रकार से बीज मंत्र है। एक चूहे के उदाहरण से इसे स्पष्ट किया गया है जिसने अपने तीन शत्रुओं—गिल्ली, नेवला और उल्लू—से एक साथ धिरे रहने पर भी चालाकी से अपनी जान बचाई।

प्रतमान शत्रु का बर्षा में करने के लिए स्वयं भली भाँति तैयारी करनी चाहिए। उसकी चालों का सूक्ष्म ज्ञान रखना और उन्हें निष्फल करने के लिए दृढ़ता पूर्वक प्रयत्न करना चाहिए।

राजनीतिक सत्ता में शत्रु को गिराने के वास्ते लोभ, भय और स्त्री सदा ही प्रयोग किये गये हैं। राजनीतिक चरित्र उसी का है जिसमें इनसे बचने की हिम्मत हो। इन प्रलोभनों में फँसकर मनुष्य राष्ट्रद्रोह करता है।

भारत पर अँगरेजी शासन का प्रभाव

अँगरेज जाति का निश्चय भारत का भला करने का था या नहीं, परन्तु इसमें सन्देह नहीं कि अँगरेज जाति के द्वारा भारत का एक भला जरूर हुआ है। वह यह कि हममें अपने को देखने समझने की शक्ति आ गई है।

अँगरेजी सम्पर्क का गहरा प्रभाव भारत में मनुष्य के अज्ञान के अन्त पर देश प्रेम की लहर

एक दृष्टि से नया है। यह भाव एक तरह की अग्नि है जिसमें हिन्दुओं की ऊँच-नीच की प्रवृत्ति और हिन्दू, सिख, मुसलमान आदि के मजहबी मतभेद जलकर राख हो सकते हैं और उनके स्थान में मानवी स्वतन्त्रता तथा समानता की सुगन्ध निकल सकती है।

भाषा का विनाश और राष्ट्रीयता

जहाँ जहाँ अरब लोगों ने विजय पाई, वहाँ वहाँ के लोगों को अपने साथ सम्मिलित करने के लिए उन्होंने अपनी सम्मिता और भाषा फैलाई। इरान और मिस्र में उन्होंने पुरानी भाषाओं की जगह अरबी भाषा प्रचलित की। जर्मन लोगों ने एल्सास और लोरेन के प्रदेशों को विजित करने के पश्चात् उनमें फ्रांसीसी भाषा के स्थान में जर्मन भाषा को राष्ट्रीय भाषा बनाने की कोशिश की। अँगरेजी को अदालतों की तथा उच्च शिक्षा की भाषा निश्चित कर अँगरेज़ों ने भी यही किया है।

हिन्दू मुसलमानों का पारस्परिक सम्बन्ध

इस देश में मुसलमानों की आगामी का खासा हिस्सा है। लेकिन अब तक उनके अन्दर स्वदेश प्रेम के राजाय मजहबी जोश ही काम करता आ रहा है।

हमारे जीवन का बड़ा भाग अपनी सांसारिक उन्नति में व्यय होता है। राष्ट्र की सांसारिक उन्नति में हर एक सदस्य का हित पाया जाता है। इसलिए उचित एवं आवश्यक यही प्रतीत होता है कि भगदों की बातों के फँसले का कोई रास्ता निकालकर हम पारस्परिक द्वेष के भाव को दूर करने का यत्न करें।

देश के सामान्य आर्थिक लाभ की दृष्टि से हर प्रकार से गोरक्षण का महत्त्व मुसलमानों को समझना चाहिए। इसके सिवा उन्हें अपने हिन्दू पड़ोसियों के दिल पर, विलकुल मामूली बात के लिए चोट न पहुँचाना चाहिए। मजहबी रीति-रिवाजों के पालन में दोनों जातियों को विवेक और सहिष्णुता से काम लेना चाहिए।

हिन्दू सस्कृति की रक्षा हमारा कर्तव्य है

वेद हिन्दुओं के धर्म का एक चिह्न है और गौ उनकी राजनीतिक एकता और आर्थिक उन्नति का। हिन्दू की एक परिभाषा ठीक ही यह की गई है कि गौ और ब्राह्मण की रक्षा कर। ब्राह्मण वेद का रक्षक है।

हिन्दुओं को यह याद रखना चाहिए कि यदि उनकी सम्यता या सस्कृति ससार से मिट गई तो उनकी अस्तित्व ही मिट गया। धर्म और सस्कृति का त्याग करके न जीना अच्छा है, न मरना। धन धाय की परवा न करके प्राणों की रक्षा करना चाहिए और प्राणों की परवा न करके धर्म की रक्षा करनी चाहिए।

इस राष्ट्र ने असह्य तूफान भेजकर ससार की सबसे प्राचीन सस्कृति को बचाया है। गुलामी बुरी चीज़ है और राजनीतिक स्वतंत्रता की प्रशंसा में यहाँ तक कहा गया है कि इसके वास्ते हमें सब कुछ उलिदान करने को तैयार रहना चाहिए।

हिन्दुओं के अछूत

अस्पृश्यता हिन्दुओं के लिए कलङ्क की बात है। हमारी रीतियों में भी यथेष्ट सशोधन की आवश्यकता है।

निराशा के अन्धकार में आशा की किरण

यदि यह जाति और इसकी सस्कृति इतने युग के अन्दर विभिन्न आन्दोलनों से नष्ट नहीं हुई है तो भविष्य के लिए भी हम निराश नहीं हैं। जातियों का उठना गिरना लगा रहता है। हमारे वेद शास्त्र तथा धर्म-रक्षा में आत्माहुति देनेवाले वीरों के उदाहरण न केवल हमारी आशा को मज़बूत बनाते हैं, वरन् उनसे हमें सच्ची कर्म प्रेरणा मिल सकती है। आवश्यकता है उनके मनन की तथा उनके चरित्र का अनुशीलन कर स्फूर्ति प्राप्त करने की। राणा प्रताप, मशरानी पद्मिनी, गुरु गाविन्दसिंह, नदा बहादुर और शिवाजी महाराज के त्यागपूर्ण कार्यों के चिन्तन से किसी भी मृतप्राय जाति में जीवन शक्ति का संचार होना असम्भव नहीं।

भगवद्गीता में आत्मिक और मौत से लापरवाही

जान तो यह है कि आत्मा अमर है, मौत उसे मिया नहीं सफ़ती। इसके साथ ही भीकृष्ण अर्जुन से साक़ कहते हैं—“तुम अपना तन-मन मेर प्रेम के अपण करो। मैं तुम्हें इस भयानक ससार-सागर से पार ले जाऊँगा।” दूसरी शक्ति जो निभयता उत्पन्न करती है, प्रेम या इश्क है। प्रेम भाव का अर्थ है कुख्यानी या त्याग। त्याग जितना ज्यादा होता है उतनी ही ज्यादा प्रेम की सचाई मालूम होती है। सच्चा प्रेम त्याग से र्ना होता है, दिखावे का प्रेम स्वार्थ से।

भगवद्गीता का पढ़नेवाला व्यक्ति फिरला ही होगा जिसके मन में अपने आर को भीकृष्ण के अपण करने की इच्छा उत्पन्न न हुई हो। भीकृष्ण क्या हैं? ये हिन्दू-राष्ट्रीयता की आत्मा हैं। भीराम और भीकृष्ण—ये दो नाम हिन्दू-जाति के प्राण हैं। हमारी राष्ट्रीयता या जातीयता सस्से रदकर इन दो नामों से बँधी हुई है। यदि ये दो नाम हमसे राहर निम्नल जायें तो हमारा राष्ट्र या जाति मृतप्राय हो जाय।

इतिहास को देखने से पता चलता है कि हमारे देश में भिन्न भिन्न समय में, ऐसे महात्माओं का जन्म होता रहा है जो राष्ट्रीय धम की सेवा में, ज़रूरत पड़ने पर, अपने जीवन को तिनके के बराबर सम भन्ते थे। उनके त्याग और वीरत्व की कहानियाँ पढ़ सुनकर आज भी हमारा शरीर रोमाञ्चित हो उठता है।

बकल	गिन्न
बेकन	जैकालिये
दयानन्द	डार्मस्टेटर
तिलक	मैक्समिलर
अरविन्द घोष	मुक्तरात (सान्तेटीङ्ग)
लाक	बैथम
हान्ज़	मिल
नीट्शे	छूनसाग
तुलसीदास	

ग्रन्थ

वेद	वैशेषिक दर्शन
पुराण	माड्क्य उपनिषद्
अजील (वाइवल)	महाभारत
न्याय दर्शन	समायण
छान्दोग्य उपनिषद्	ऐतरेय उपनिषद्
योग दर्शन	कुरान
साय्य दर्शन	तौरेत
वेदान्त दर्शन	

विचारधारा की अन्य पुस्तक दैनिक जीवन और मनोविज्ञान

इस पुस्तक के लेखक हं, पण्डित इलाचंद जोशी। हम लोग से बहुत-सी गलतियाँ प्रति दिन हुआ करती ह, हम उन गलतिया का जान वूझकर तो करते नहीं, फिर भी व हो ही जाती ह। लेकिन क्या हो जाती है—यह हम स्वय नहीं जानते। क्याकि हम और हमारा यह जीवन साधारण और सरल नहीं, बडा विचित्र, दुर्बोध आर रहस्य मय है। किंतु मनोविज्ञान की सहायता से हमारे जीवन की अनेक गुलियाँ सुलभ जाती ह। यह इस पुस्तक में लेखक ने इतनी सरलता से समझाया ह कि मामूली पढा लिखा आत्मी भी सब कुछ ठीक-ठीक समझ सकता ह। और यही इस किताब की विशेषता है।