

ધર્મવિચાર.

["ગુજરાતી" ને "આર્યજ્ઞાનવર્ધક" માં સમાવેશા નિબંધો.]

લખનાર

કવિ નર્મદાશંકર લાલશંકર.

"રાત વિતી ને વાયું બહાણું, અરજોદય દીપતો આ;
"પ્રકાશ કુમળો મુતું ઓપતું, શકુન સદૂ શુભ સોદ્યા."

પ્રગટકરનાર

"ગુજરાતી" ના માલેકો.

(સન ૧૮૬૭ ના ૨૫ મા આકટ પ્રમાણે રજીસ્ટર કરાવી છે.)

સન ૧૮૮૫.

કિંમત રૂ ૨૦=૦૦

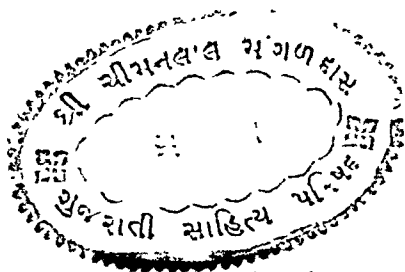
એટલે
૨૦૫.૬
દેવળ
(૬૬)

૧૦,૬૨૪

સુખદ,

ગુજરાતી પ્રીટીંગ પ્રેસમાં

રતનલ નશરવાનલ આંદીયાએ ધાયું છે.



10624

પ્રસ્તાવના.

આ ગ્રંથમાં છપામલા નિબંધો એટલાબધા તો અમૂલ્ય, અને મનન કરવા યોગ્ય છે કે તેની ઘણી માંગણી થવાથી હાલનો સ્ત્રંહ બહાર પાડ્યો છે. કવિ નર્મદાશંકરના વિચારથી જે જે વિદ્વાનો જૂદા પડતા હોય તેઓ પણ આ નિબંધોની શૈલી, તેમાંની સ્પષ્ટતા, નિરાકરણ કરવાની ઢબ, અને સૌથી ઉત્તમ એમનું નિખાલસપણું જોઈ બહુ પ્રસંશા કરે છે, એજ એમના વિચારની ખલિહારી છે.

ત્રીસ વર્ષપર ગુર્જર પ્રજાજન ઉદ્યમના રંગમાં ખૂબ ખિડ્યાં હતાં, પણ સુધારાના રંગનો લહાવો લેતાં તેઓ છેકળ થાકી ગયા. મોળા પડ્યા અને દેશાભિમાની સ્નેહરંગ તદન ઉડી ગયો એના સંબંધમાં “ભુલ્યા ત્યાંથી ફરી ગણા” એ નીતિએ ઉદ્દેગ ચલાવી જનતાને વશપરપરાની ઉજળી કરવી એ આ નિબંધોનો હેતુ છે. સમય, આવી ઉત્તમ રીત ગ્રંથસંસ્કરના માટે યોજ તેનાપર પન કરવાનો નથી; પણ જે પુરૂષે સુધારાના પ્રથમ કાળમાં છેદકપણુ પછી છેદકરક્ષકપણુ ધર્યું; ને હવે તદન રક્ષકનીતિ ધરી છે સકારણવાદ, બહુબહુ રીતે લક્ષપૂર્વક અવલોકન કરવા યોગ્ય કવિના જેવી ઉત્તમ શક્તિ સ્પષ્ટિકરણમાં, વિચારની પ્રૌઢીમાં, દર્શનમાં અને ભાષાની નવી શૈલીમાં ખીજ કોઈ પણ ગુર્જરમાં એ સર્વ રીતે માન્ય છે. હમાણાના વિકાનો ખનાવોના અવલોકન પરા, પણ બુદ્ધિવિચારબળે સિદ્ધાંતનું સ્વરૂપજ્ઞેતા નથી. કવિએ જૂદા જૂદા રીતિ પકડી સુધારાનું ત્રીસ વર્ષનું સ્વરૂપ જ્ઞેયું ને તેમાંથી જેટલું સત્ય ને ગ્રાહ્ય હીકું તેજ રાખી અગ્રાહ્ય વસ્તુને તજ દીધી છે. ઉપલક વિચાર કરનારા વિદ્વાનોમાં કદી આને માટે મતભેદ હોય, પણ થોડો કાળ વિત્યા પિના ખરૂં સ્વરૂપ માલમ પડશે નહીં. એકન પંડિતે જે મહા સમર્થ નીતિ “વિચાર કરવા” માટે યોજ હતી, તેજ ધોરણ ક-

પ્રસ્તાવના.

વિષયે સાચવ્યું છે, પણ જેમ બેકન પંડિતના વિચારનો અમલ એક બે વીસી વિત્યા પછી થયો છે, તેમ કવિના વિચારનો જથ્થો થતાં વિલંબ લાગશે નહીં. એની પ્રત્યક્ષ સાબીતિ એજ છે કે આ ગ્રંથની ઉપરાઉપરી માંગણી થઈ છે.

આ ગ્રંથમાંના સઘળા નિબંધો ઉપર દૃષ્ટિ ફેરવવાનો સમય કવિરાજને મળ્યો નથી. ગ્રંથસંગ્રહ કરનાર ઉપર એના અક્ષરચૂકનો કે સંગ્રહ વ્યવસ્થાનો દાષ છે.

તા. ૧૭ મી ફેબ્રુવારી ૧૮૮૫.

પ્રગટકર્તા.

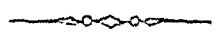
अनुक्रमणिका.

“गुजराती”भां लपेला निपध.

१. सुधारे ने सुधारावाण.	२१ मी आगष्ट १८८१.	पृष्ठ. १
२. आर्योत्कर्ष	१४ मी मे १८८२.	४७
३. सुकितनंत्र.	१५ मी जून १८८४.	११७
४. लज्ज.	७ मी आगष्ट १८८१.	१८१
५. देशभिमान.	१४ मी आगष्ट १८८१.	१८७
६. सनातनधर्म ने साम्राज्य धर्म	२६ मी मे १८८१.	१६६

“आर्यज्ञानधर्म”भां लपेला निपध.

७. धर्मज्ञासा.	१४८
-----------------------	-----



ધર્મવિચાર.

સુધારો ને સુધારાવાળા.

(૧) પ્રત્યેક પ્રજામંડળની સ્થિતિ કાળે કાળે બદલાય છે; કોઈ કાળે અતિધણી તથા કોઈ કાળે અતિયોડીપણુ બદલાતી ને પછી બદલાયલી દેખાય છે.

બદલાતી સ્થિતિના સમયમાં કેટલાક જણુ પોતપોતાના મત પ્રબલને જણાવે છે અને કેટલીક વારે એ મોટા પક્ષ સામસામાં બંધાય છે—જે કે વળી એકેક પક્ષમાં પણ મતદેર થોડો કે ઘણો હોયછેજ.

જૂના નવા વિચારની ચાલતી લડાઈમાં કેટલાક જણુ પોતાનાં મતને ભૂલ ભયે જણી લે નોપણુ અપમાનને ભયે કે ભાવિજનની આશાએ હક ધરી તે મુક્તતા નથી; કેટલાએક ભૂલ જણાયેથી ખીજા પક્ષમાં ઉતરે છે; કેટલાક તટસ્થ દિગ્મુઠ રહી જોયાં કરે છે; કેટલાએક સંશયે નખળા કે સ્વાર્થે સખળા તે મધ્યસ્થનું ડોળ ધાલી રહે છે; અને કોઈ વળી પ્રથમ ન દીક્ષામાં આવેલા તે નવી દેખા દેછે.

લડાઈ કોઈવાર બંધ પડે છે, કોઈ વાર ધીમી ચાલે છે, કોઈવાર પૂરે ઊરમાં મચે છે, અને સમયની આવવાની અવધિએ જૂના નવા વિચાર છિન્નભિન્ન થયલાની નવી વ્યવસ્થા થાય છે.—નવો વિચાર તે જૂનાને નિર્મૂળ કરી શકેજ નહિ કેમકે નવો તોપણુ બાપનો એટો થાય; તે થોડો ઘણો જૂનામાં ભળે કે પોતાનું નાનું કે મોટું જૂનું રાજ્ય માંડે ને એ રીતે જીવ્યો કેલવાય. જૂનો તે પોતાનામાં નવાને થોડોક દાખલ કરે (સમયને નમીને) કે નાજ કરે, કે દેશ બહાર હાંકી મૂકે, તો એ જીવ્યો કેલવાય. ધણુ અર્થ નિલ્યના જૂનામાં સમયના નવામાંના કેટલાક વિચાર ભળી રહે છે.

નવા વિચારવાળો કે જૂના વિચારવાળો જે જથી પુરૂપ સમયની છેલ્લી વ્યવસ્થા કરે તે મહાપુરૂપ કેલવાય છે—(એ ખીજને, હિંદુએ)

અવતારી કે અંશાવતાર કે આચાર્ય-કે જગદ્ગુરુ અને શકવર્તી કે ચક્રવર્તી એવે વિશેષણે ઝાળખે છે).

નવા વિચારનો જ્યો પુરૂષ તે મોટો સુધારો કરનારો કે સિદ્ધ સુધારાવાળો એ શબ્દે પણ ઝાળખાય. સુધારવું એટલે બગડેલું—અવ્યવસ્થિત હોય તેને ચોખ્ખું—વ્યવસ્થિત કરવું; સુધારો એટલે સુધારવા સંબંધી કર્મ કે ક્રિયા અથવા સુધરેલું કાર્ય કે સુધરેલી સ્થિતિ,—નવા વિચાર. સમયનો સિદ્ધ સુધારાવાળો દર્શન દે તેની પેઠેલાં જે પુરૂષો સુધારાનાં મતનો ઓખ કરનારા તે સાધક સુધારાવાળા અને એમાંના જે મોટાના સાથી તે સહાય સુધારાવાળા.

સાધક સૈનો ઉદ્દેશ સુધારાનો છે તે જૂદી જૂદી બુદ્ધિયે, જૂદા જૂદા વિષયમાં, જૂદે જૂદે પ્રસંગે, જૂદી જૂદી રીતે ઉદ્ધાગ કરનારા હોય. પ્રત્યેક જણ પોતપોતાના વિચાર, શ્રમ તથા કાર્ય પ્રમાણે જૂદા જૂદા યશને યોગ્ય થાય. તેઓ વિચાર કર્મમાં જીવતાં કે મુખ્યા પછી સિદ્ધને વધારે ઝાણ અનુસરતા જણાય તે પ્રમાણે માનપાત્ર હરે—સમયના સુધારાવાળા રૂપે; અને એમ તુલના ન થઈ હોય ત્યાંસુધી તે પોતાનીજ વેળાના સુધારાવાળા ની તુલનાએ માનપાત્ર કેહવાય. સાધકમાં પ્રથમ નવો વિચાર આપવાવાળો પણ મોટું પદ ધરાવે પછી તેણે કાંઈ કીધું હોય યા નહિ. વિધયપરત્તે ધર્મ તે પેઠેલી; રાજનીતિ તે ખીજી ને દેશસમૃદ્ધિ તે ત્રીજી એમ ક્રમે મહત્તા રાખે છે. ધર્મવિષયમાં તત્વજ્ઞાન તથા શુદ્ધધર્મ એ પેઠેલી, વ્યવહાર ધર્મનીતિ એ ખીજી, ઘરસંસારની નીતિરીતિ એ ત્રીજી એમ અગત્ય રાખે છે.

સાધકમાં કેટલાએક ઉચ્છેદક (radical), રક્ષકુચ્છેદક (liberal radical) ને છેદકરક્ષક (liberal conservative) હોય. એક તે જૂના વિચારને નિર્મૂળ કરવાને; ખીજો તે નવાને વિશેષ દાખલ કરવાને; અને ત્રીજો તે જૂનોમાંનું ઘણુંક અવશ્ય રાખવાને તથા ન છુટકાના નવાને દાખલ કરવાને ઉદ્ધમી હોય—જૂનાને હકથી રાખી રહેવાને મથે તેને પ્રરક્ષક (conservative) કહીએ.

સાધકમાં કોઈ પ્રથમ ધસી તરતજ પલાયન કરે, કોઈ નિભાવ કરતાં વચમાંથી કાતર દીન થઈ રહે, કોઈ પ્રસંગવશાત્ થોડે શ્રમે મોટો યશ મેળવે ને કોઈ મોટો શ્રમે જીવતાં યશ મેળવે નહિ. કોઈ તરતના સુધારાને મોટો માને ને કોઈ ઘણો કાળ રહે તેવાને; કોઈ ધીરા, કોઈ ઉતાવળા; કોઈ આડે માર્ગે તથા નિર્ધનપ્રપંચે ને કોઈ સૂધે માર્ગે તથા અનિર્ધન-યુક્તિયે કામ કરનારા હોય; કોઈ ટોળાં કરી તેને વધારવાને મથે ને કોઈ સ્વતંત્રે વિચાર કરતા થાય તેમ લોકને ઓખે.

(૨) હિંદુ પ્રજામંડળ છેક જૂના કાળથી સ્થાપિત છે. મનુથી તે યુધિષ્ઠિર સૂધીના ત્રણ મોટા યુગ જેટલા લાંબા કાળમાં જોકે ઘણી

વાર ધર્મચક્ર તથા રાજ્યચક્ર બદલાયાં તોપણ સંસારનો ત્યાગ કે રાગ એ વિષયમાં પ્રજાએ ત્યાગનેજ અવશ્યે પ્રધાન જાણ્યો માન્યો પાળ્યો હતો. પછી કેટલોક કાળ તેમજ હતું. પછી વળી સુતેજ ઐશ્વર્ય તથા નિસ્તેજ આહાર એ બે ધર્મ ત્યાગનેજ મનાવ્યો હતો. વિક્રમ સંવતના આરંભથી તે કૈાક વીસના આરંભ લગીમાં શાંકર ધંધણવ જૈન એ ત્રણ ધર્મ પોતાના અનેક સુપ્રદાય સાથે અને કૃષ્ણીર નાનક સાધુ સંન્યાસી જોગી જતીના અનેક પંથોએ ત્યાગનેજ પ્રધાન ભણ્યો છે. અર્થાત્ નિવૃત્તિધર્મ પ્રધાન ને પ્રવૃત્તિધર્મ જોણ એમ હિંદુઓ પરંપરાથી માનતા આવેલા છે.

એ બે ઉચ્ચપુસ્તક યાચ એટલે પ્રવૃત્તિનો ધર્મ પ્રધાન મનાવો યાચ-સકળ પ્રજામાં, તેવો નવો વિચાર તિસેક વર્ષ થયાં દેશમાં ધુંધુ કરી રહ્યો છે ને બહુ બહુ પ્રકારે ઉઘમી છે. પ્રજા પરલોક સંબંધી વિચાર કાઢી નાખે ને આ લોકના સુખબોજનોજ રાષ્ટ્રે તેને માટે દેશાભિમાનને મહાદૈવત મનાવવાને સુધારાવાળા મથન કરે છે.

‘ઉચ્ચપુસ્તક’ શબ્દે ‘રક્ષકછેદકતું’ મત અમે જાણાવ્યું છે પણ વેદને ન માનનારા સ્વચ્છિનો સુગ્રાહેલો ફેરફાર કરનારા ઉચ્છેદક તે તો એમજ છે છે કે નિવૃત્તિધર્મજ ન જોઈયે. એકેશ્વરભક્તિનો નવો ધર્મ સમાજ પ્રવર્તાવે છે તે લોકતું વળ પોતાની તરફ કરવાને; કેટલાક સમજે છે કે ઇશ્વરને માનવો તે સંસારી દુઃખબોજમાં તથા સુખપ્રાપ્તિમાં સહાય કરવાને. જેમ સને ૧૭૯૩માં ફ્રેન્ચ લોકે યુદ્ધિદેવીની સ્થાપના કરી ઊંચ ભયંકર ફેરફાર કીધો તેવો તેમનો છેક નહિ, પણ તેવી રીતે અહીંના સુધારાવાળા દેશાભિમાનને સ્થાપી નિવૃત્તિધર્મને આદ્યુની દગાઈ કહી નિંદ્રે છે; અપરોક્ષ આલ વિષય સત્ય ને પરોક્ષ અચાલ ને અસત્ય મનાવે છે;—મરણ પછીની ગતિ અને ઇશ્વરજ્ઞાન તથા ધર્મસૂચણ એ ત્રિયે અનાદર કરાવે છે; વેદવચન તથા મહર્ષીના અનુભવ અને સાત્વિકયુદ્ધિવાદ તે અપ્રમાણ છે, પણ યુરોપના શાસ્ત્રીઓના સિદ્ધાંત તથા ત્યાંના શિષ્ટના અનુભવ અને રજસ્તમરી યુદ્ધિવાદ તે અપ્રમાણ છે એમ કહે છે. પૂર્વના ઐશ્વર્ય વેદને વગોવતા ને અમચાના પણ વગોવે છે અથવા નામનો માને છે; પૂર્વના ઐશ્વર્ય હવની ઈર્મ પ્રમાણે ગતિ, દેહાંતર ને દેવાદિયોનિ એને માનતા અને અમચાના નથી માનતા; પૂર્વના તે એક જગદીશ્વર નથી એમ સ્પષ્ટ કહેતા ને અમચાં કેટલાક નાર્સ્તિક છેને તે, ને યીજ તે, ઇશ્વર છે એમ કહે છે.

સ્થિતિખળ જોઈયે. ત્યાગધર્મ પ્રજાના હૃદયમાં ધણુ કાળથી વ્યાપિ રહ્યો છે ને રાગધર્મ તે થોડુંક થયું દેખાઈ ધું ધું કરે છે. હિંદુ પ્રજાની સંખ્યાના પ્રમાણમાં સુધારાવાળાની સંખ્યા હજી કંઈજ નથી.

અગ્રેસર કેવા છે? સનાતન ધર્મમાં આચાર્ય તથા ધર્મગુરૂ ને શિક્ષક બ્રાહ્મણ એ સ્થિતિભ્રષ્ટ છે—સાત્વિક તે સમય નથી એમ માની ઠક ઠક જોયાં કરે છે, રાજસી તે વિવાસમાં મગ્ન છે ને તામસી તે અર્થ સાધવે પ્રપંચ રમે છે; કેટલાક પંડિત નવા વિચારની સામા પણ થાય છે—કેટલાક પુનર્વિવાહ પ્રકરણમાં ને કોઈ કોઈને સ્વામી દયાનંદના ધર્મકથનની પ્રબલતા મોટા ભાગ સુધારાના બકવાદને ન લેખવતાં સ્વધર્મચરણુ ધરડા કરતા આવેલા તેમ કર્યા જાય છે ને એમાંના કેટલાક જેને સુધારાનો પાસ લાગ્યો છે તેઓ ધરમાં ને જ્ઞાતિમાં જૂની રીતિ રાખી રહી કે કાંઈક બદલી સુધારાને વખાણુ છે પણ તે પક્ષમાં જતા નથી. સુધારાવાળામાં સેત તો દિનપરદિન વધારે વધારે ખ્રિસ્તી સાધુના સ્વપ્નતરંગમાં રમે છે. સ્વામી વેદની સંહિતાનેજ મનાવે છે ને તે પણ તેમની હિરણ્યગર્ભસૃષ્ટિની દેવતાઓને કાઠી નાખીને; તે અમણા મુખ્ય ઇલાકાની આશા છોડી ઉત્તર હિંદુસ્થાનના તથા પંજાબના પ્રદેશમાં ધુમે છે. પ્રાર્થનાસમાજના અગ્રેસર તો દયામણુ છે. સાધક સુધારાવાળામાં હવે પછી કોઈ ગાદી ચલાવે તેવા હજીકગી તો જણાતા નથી. પ્રજામાં વેદોક્ત જ્ઞાન વિશેષ સતેજ થતું જાય છે ને જ્ઞાતિ આચાર કર્મ વિષયમાં તેણે કાંઈ કાંઈ હક મૂકી છે. રાજ્યનીતિ, દેશસમૃદ્ધિ, વિદ્યાકળા, વ્યવહારચાતુર્ય એ વિષયમાં સુધારાવાળાનાં વખાણુ કરે છે પણ નિવૃત્તિધર્મના વિષયમાં એ હાથ ધાલે છે તે તેને પ્રિય નથી. સુધારાવાળાના પ્રયત્નમાં આર્યસમાજે કેટલાક અંગ્રેજી ભણેલાને વેદ માનતા કીધા છે. સૌ સુધારાવાળાએ ખ્રિસ્તી ઉપદેશકોનું ઢાવવા દીધું નથી પણ પ્રજામાં કુસંપ કીધો છે; કેટલાકને સંશયી કીધા છે; તેઓ બહુમોલા છે; કહેણી પ્રમાણે રહેણી રાખતા નથી; વિષયસેવન યથેચ્છ કરે છે; અસત્ય, અમર્યાદા, વ્યભિચાર, મદ્યપાન, સ્વાર્થયુક્તિ, સંક્રોચવૃત્તિ એ આદિ દુર્ગુણ પ્રજામાં વધ્યા છે તે જડ શક્તિને વખાણનારા ને નીતિવિષે નિરુબ્ધ રહેનારા સુધારાવાળાની સંગતિયે. કેટલાક પંડિત બંગાલી તથા દક્ષણી પુનર્વિવાહના પક્ષમાં ગયા છે ને સુરતનો એક દક્ષણી શાસ્ત્રિ દેશાટનને પુષ્ટિ કરનારો હતો. યીઓસોશીસ્ટ અગ્રેસરોએ યોગ તથા મંત્રની સિદ્ધિ સત્ય માની એની વિરુદ્ધ જે સુધારાવાળા તેને જાણ્યા પાડયા છે અને સનાતન ધર્મનો આદર કરવા ભણી કેટલાકની મતિ ફરી છે. યુરોપના ઘણાક લોક પ્રવૃત્તિમાં મચેલા તે સાત્વિક ત્યાગવૃત્તિવાળા હિંદુને પુરુષાતન રહિત કહે છે પણ સમજવાનું આ છે કે સત્ય મલિન થયેથી, ત્યાગવૃત્તિ એકથી થયેથી હિંદુઓ નિર્બંજ થયા છે, આકી સત્ય

તથા ત્યાગમાં તો બળ છેજ. ગીતામાં કૃષ્ણોક્તિ છે કે “અશ્વત્થમેનં સુવેરુઠ મૂલમસંગ મસ્ત્રેણ દૈદેન છિત્વા” — “સંસાર જેના મૂલ બહુ ફેલાયલાં છે તેને દૃઢ અસંગ રૂપી શસ્ત્રે છેદવો” — ત્યાગજ શ્રેષ્ઠ છે.

ઉપર પ્રમાણે અને પદ્ધતું બળ જોઈએ છિયે, વળિ રમરણુ આશિએ છિયે કે સ્વધર્મતું બુદ્ધ્યાવિના પરધર્મના મોહમાં અનુભવ વિનાના તરણોએ સુધારો આરંભ્યો હતો, વળી જોઈએ છિયે કે કાળ હિંદુની ધૃત્તિનું વક્ષણ પાછું ફેરવે છે ત્યારે અમને તો પ્રતીતિ થાય છે કે સમયની અવધિએ સનાતન ધર્મ તે યોગકેજ સુધારો પોતાનામાં દાખલ કરશે.

(૩) ગુર્જરે હિંદુ પ્રજામાં સૈન કે સ્વામીના મતના ગુજરાત કાડિયાવાડમાં કોઈ નથી. (નાત્ર મુજ્જની આર્યસમાજમાં ચાળીસેક જણુ હશે ને એમાં ધર્મની સમજવાળા પાંચ પણ નથી) પ્રાર્થનાસમાજ ગુજરાતમાં છે, કાડિયાવાડમાં નથી. એમાં નોધાયલામાં વેદ તે ધ્વિશ્વવાણી નથી એમ સ્પષ્ટ કહેનારા યોગકેજ છે ને વેદોક્ત ધર્મોચરણુ ધરનાતિમાં ન રાખનારો તેવો એક પણ નથી. લગ્ન, જ્ઞાતિ, રીતભાત વિષે સલામાં બોલાય છે ને પત્રોમાં લખાય છે; દેશી કારીગરી સંબંધી કંઈ કંઈ વડોદરાની સલા કરે છે. (રાજ્યપ્રકરણુ ને દેશી કારીગરી એને માટે સુરત અમદાવાદમાં થયલી સલાઓ ભાંગી પડી છે.)

સ્વામીએ અમદાવાદની સમાજના અગ્રેસરોને વેદ માનવા વિષે બહુ પ્રયત્ન કીધેલો પણ તેઓએ માન્યું નહોતું. રાજકોટ તથા ભરૂચમાં આર્યસમાજ થયલી પણ તે તુરતજ તુટી ગઈ હતી. આર્યસમાજના યોગકે જણુ થીઓસોશીયલ પણ છે કે જેતું મત દેવભૂતાદિયોને પણ માનવાતું છે—સમાજના મતની સામાં.

ગુજરાતીઓમાં સુધારા સંબંધી સારી પેઠે ચરચાયલા વિષયના મોટા પ્રસંગ આ હતા:—જદુમંત્રનો તે સુરતની માનવધર્મસલાએ આજુલો (૧૮૪૪); સ્ત્રી કેલવણીનો જુઠું વ૦ સલાએ આજુલો (૧૮૫૧); ઇગ્દંડ જઈ આવેલા આલ્લણુ વાણીઆ ભાટિયાના સંબંધમાં ચાલેલી ચર્ચા તે તે જ્ઞાતિયોમાં (૧૮૬૦ પછી ફેટલાંક વર્ષ); પુનર્વિવાહ સંબંધી મુજ્જમાં (૧૮૬૦); મહારાજ લૈંગલકેસ મુજ્જમાં (૧૮૬૦-૬૧). ગુજરાતીમાં સઘળા વિષયપર બોલાયું લખાયું છે; છોકરીઓની નિશાળ ભણવનારી થોડીક સ્ત્રિયો બહાર પડી છે; એકવીસ વર્ષમાં ત્રીસેક પુનર્વગ્ન થયા હશે;—આલ્લણુથી બીજી જ્ઞાતિઓમાં પાંચેક વધારે; નાગર આલ્લણુ, કપેળ મોટવાણીઆ, ભારીઆ ને કાએચ ઇગ્દંડ જઈ આવ્યા છે અને

કાગ્નેય તથા ક્ષત્રી તે ચીન. વિદ્યાવૃદ્ધિના કામમાં વર્નાક્રયુક્ત સૌસરી (૧૮૪૮), એંકુસ લૈષ્ઠેરી (૧૮૫૦), હીમાભાઈ ઇન્સ્ટિટ્યુટ (૧૮૫૮) ને સુબઈ ભૂલેશ્વર લૈષ્ઠેરી (૧૮૭૪) એ થયાં છે.

સુધારાનો ઉપદેશ કરનારાની સંખ્યા દશ વર્ષ (૧૮૫૧થી૬૧) સારી હતી ને તેમાં વધારે આગળ પડેલા તથા સર્વત્ર જણાયલા તે નર્મદાશંકર લાલશંકર (ગદ્યપદ્ય લખાણથી, ભાષણથી ને પુર્નર્ધિવાલની ચર્ચાથી) અને કૃષ્ણદાસ મૂલજી (સત્યપ્રકાશ પત્રથી, ભાષણથી ને લૈઅલકેસથી); વળી ખીજ તે સુબઈમાં ગંગાદાસ કિશોરદાસ, કૃષ્ણદાસ માધવદાસ ને ડાકેર ધીરનરામ; સુરતમાં દુર્ગારામ મંછારામ ને અમદાવાદમાં મહીપતરામ રૂપરામ તથા કવિ દલપતરામ ડાબાભાઈ એ હતા. પછી (૬૧-૭૦) સુબઈમાં ગિરિધરલાલ દયાળદાસ, નગિનદાસ તુળસીદાસ, ઠાકુરદાસ આત્મા-રામ ને પાછલા ભાગમાં દીકાકારના લખનારા. (શેરસકાના વખતથી સુધારાનું કામ બહુજ ધીમું પડી ગયું ને કેટલાક ઉપદેશક ખસી જોડા). પછી (૭૦-૮૦) નવા દેખાયાં તેમાં ભોળાનાથ સારાભાઈ (પ્રાર્થનાસમાજથી). પત્રચલાવનારામાં “યુજરાત મિત્ર”વાળા, “હિતેચ્છુ”વાળા ને ગયા વર્ષથી “યુજરાતી”વાળા. ભાટીઆમાં મૂળજી ઠાકુરસી તથા રામદાસ ભાણજી એ નામ ગણવાનાં; અને જનદુકપટપ્રકાશવાળો ઇચ્છારામ વ્યાસ.

કૃષ્ણદાસ, નીતિ તથા સંસાર સુધારો એ વિષયમાં રક્ષક છેદક હતો પણ લૈઅલકેસથી ઉચ્છેદક જણાયો. ગિરિધરલાલ લખાણ ભાષણથી ઉચ્છેદક ને આર્થસમાજના પ્રમુખ રૂપે સ્વામીની પેઠે રક્ષકછેદક કે ઉચ્છેદક હતો. મહીપતરામ રક્ષકછેદક તે વેદને ધર્મપુસ્તક ન માનવાથી ઉચ્છેદક છે. નર્મદાશંકર રક્ષકછેદક, પછી સર્વ વિષયમાં ઉચ્છેદક જણાઈ “રાજ્ય રંગ” લખ્યા પછી છેદકરક્ષક છે. સને ૧૮૬૮માં નર્મદાશંકરે બુદ્ધિવર્ધક સભામાં સુધારાવિષે ભાષણ કરેલું ને પછી જે મત જણાયાં તે તાં ૨૯ મી નવેમ્બરના ડાંડિયામાં છપાયાં હતાં: નર્મદાશંકર—“પ્રજ્ઞના તન મન ધનમાં વ્યવસ્થાપૂર્વક જે વધારો કરવો તે સુધારો;” ગિરિધરલાલ—“આગળ વિચારમાં દોડ કર્યાં કરવી તે સુધારો;” ઠાકુરદાસ—“સારી વ્યવસ્થા કરવી તે સુધારો; નર્મદાશંકર—“ગિરિધરલાલની વ્યાખ્યામાં આગળ ધસવા ઉપર ને ઠાકુરદાસનામાં વ્યવસ્થા ઉપર પ્રાધાન્ય છે;” નગિનદાસ—“ધર્મને વળગી રહેવાની જેવી આપણી વૃત્તિ છે તેવી હવે વિદ્યા તથા રાજવર્યારી વિષયને વળગેલી તે રહે તેવું કરવું કે જેથી દેશની સ્થિતિ સારી થાય;” મનસૂખરામ સુધારામ—“માથે અંકુશ રાખી આસ્થાં કરવું તે સુધારો.”

યુજરાતી સુધારાના કામમાં પ્રવ્યવેનો આશ્રય આપનારા તે ભાટીઆ.

વાણીઆ, કળમી, શાયક ને પારસી એ જ્ઞાતિના ગૃહસ્થો છે. વળી દક્ષણી ગૃહસ્થોની સૂચનાથી સુરત અમદાવાદમાં લવાદેકોટ યર્ષ તે કંઈ કંઈ કરે છે ; એક દક્ષણી ગુજરાત કાઠિયાવાડમાં દેશી કારીગરી વિષે ભાષણ કરી ગયો છે ; પુનાનો જોષી સુરતના હુલ્લડકેસમાં અધિપતિયોની મદદમાં હતો. ગુજરાતના લોકે દક્ષિણના દુકાળથી પીકાનાને માટે કેટલુંક પ્રવ્ય મોકલ્યું હતું.

સુધારાના સામા પક્ષવાળાએ ઇંગ્લંડ જઈ આવનારાને હેરાન કીધા હતા—નાગરમાં શાસ્ત્રી દિનમણિશંકર ને મહાજનના ગુરૂ મુખી હતા ; (જ્ઞાતિમાં દાખલ થવાના પ્રસંગમાં સુધારાવાળાઓએ સ્થિતિનીતિમાં પોતાની બહુજ નબળાઈ જણાવી હતી). સ્વામી દયાનંદની સામા ભર-ચનો દક્ષણી માધવરાવ થયો હતો ને હાલ ત્યાં પ્રાર્થનાસમાજની સામા નારાયણસમા છે. ખીજા બધા પ્રાંત કર્તા ગુજરાતી પ્રજામાં જ્ઞાતિયોના બંધન વિશેષ છે. ગુજરાતમાં ધર્મવિપયનો સુધારો ભાંગી પડે તેવો છે ; પુનર્વિવાહની રીતિ ધીમે ધીમે ચાલુ થાય ને તે જોડાં થોડે કાળે પોતપોતાની જ્ઞાતિમાં ભજો પણ એકવીસા વાણીઆની નવીજ્ઞાતિ થવાનો સંભવ નથી.

આખાં હિંદુસ્થાનમાં બંગાલી, મરેઠી ને ગુજરાતી એ ત્રણ પ્રજામાં સુધારો વધારે ગડબડ કરે છે ; બંગાલામાં સુધારો દાખલ થયાને વધારે કાળ થયો છે તોપણ ત્યાંના લોક સ્વધર્મોચરણ રાખી રહ્યા છે—કોઈકોઈએ કેટલુંક નવું પણ દાખલ કીધું છે. દક્ષણી ગુજરાતીઓ એલે છે બહુ પણ વર્તે છે જૂની રીતે, હજી નવું બેળ્યું નથી. રીતભાત વિષયમાં દક્ષણી કર્તાં ગુજરાતી જૈરાંએ વધારે સુધારો દાખલ કીધો છે—દાખલો, કે નાક તથા પગ એના આભૂષણ કાઢી નાખવા માડ્યાં છે અને મર્યાદાનીતિમાં ગુજરાતી જૈરાં દક્ષણી કર્તાં ઉતરતાં હતાં તે હવે વધારે સ્વચ્છદે વર્તનારાં થયાં છે. સુધારાએ પુરૂષોને સ્ત્રીજિત કરવા માંડ્યા છે.

(૪) સાર—નિવૃત્તિધર્મવિષયમાં વેદોક્ત સનાતન ધર્મ છે તેજ લોકે પાળવો ;—સુધારાનો કે સમાજવાળાનો નહિ નહિ ને ત્રહિ. પ્રપંચી મમતી-ઓનો મમત સુકાવવાને અમારો મમત કે યત્ન નથી પણ સત્યાય અહણુ કરવાની ગરજવાળાને અને સંશયી છે તેને સમજાવવાને અમારો યત્ન છે ને તે પણ મમતથી નહિ ; તેઓએ આટલી વાત વિષે પ્રથમ નકંડી કરવું.

સત્વરજતમ એ ત્રણગુણવાળી યુદ્ધિ પ્રલેક મનુષ્યની છે પણ કો-ઈમાં કોઈ ગુણનો આંશ વધારે એમ જન્મચક્રીજ હોષ છે. (સુરોપના વિદ્વાનો માનતા નથી.)

વેદોક્ત ધર્મનું અધારણ તંયા તેની વ્યૂત્પત્તિ સુદ્ધસત્વયુદ્ધ ઉપરથી છે. (બીજા કોઈ પણ ધર્મનું નહિ).

સત્વાંશ વધારે એવા હિંદુઓમાં રજસ્તમસી નીતિ ભળેજ નહિ. ધર્મને લગતા સંસારી વિષયમાં નવા વિચાર જૂનામાં દાખલ કરવાને અનેક કલ્પના થાય છે તેથી કાંઈ સિદ્ધતું નથી માટે કોઈ પણ મુખ્ય ધોરણ રાખવું કે જેને અનુસરી અમુક રીતિ દાખલ કરવી. કાંતો આર્યનો સિદ્ધાંત કે યુરોપીઅનોનાં મત કે આત્મયુદ્ધિનો અનુભવ.

નિત્યાનિત્યનો વિચાર રાખવો; પછી એની મેળવણી કરવી. પારકું આપણામાં ભળી શકે નહિ, ભળે તો ઝાઝું રહે નહિ એમ હોય તોપણ તે લેવું શું? આપણું પૂર્વનું બહુ સારું પણ અમણા આપણાથી પળાય તેવું ન હોય તોપણ ને બધાદારે લેવું શું? લાલ હાનિ શેમાં છે?

સ્વધર્મ શું છે તે જાણાવિના વગર વિચારે પારકું લેવું એ ઠહાપણુ છે? સ્વધર્મ પ્રથમ જાણવો. સમાજવાળા જે નથી જાણતા તેને શું કરવા પુછવું? કાં ન પુછવું આચાર્યોને, ગુરૂને ને બ્રાહ્મણોને?

સુધારાનો ઉદ્દેશ પ્રવૃત્તિધર્મ વધારવાનો ને એને અર્થે દેશાભિમાનની પ્રતિષ્ઠા ને એનો ખરો મર્મ સ્વરાજ્ય કરવાનો ને એને માટે ઉપાય લેવાય નહિ ત્યારે સુધારાવાળાએ વર્ણાશ્રમ કાઢી નાખી લોકનું ઐક્ય કરવું યોજવું; એમાં કંઈ વળ્યું નહિ; હવે સ્વરાજ્ય કરવાને લોકસમરતના ઐક્યની અગત્ય છે કે લોકમાંના ક્ષાત્રયુદ્ધિવાળા એઓએજ માત્ર તે બિદોગ કરવો? બ્રાહ્મણયુદ્ધિવાળાએ શું કરવું? એ સર્વે વિચાર સમજીકેએ કરવા :— અને પછી સુધારાને સમયને માટે ઘટે તેટલો દાખલ કરી જૂનામાં ભેળવો એ અમારું કહેવું છે.

(૫) પ્રવૃત્તિવિષયમાં ઉત્તમ પ્રકારનું સુખ દેશીઓ ભોગવે તેવી શુભેચ્છા હિંદુ સુધારાએ પ્રસિદ્ધ કીધી. કોઈ પણ પ્રજાની પ્રવૃત્તિવાળી સ્થિતિનું ઉત્તમ દર્શન તે તેના સ્વદેશી સ્વધર્મી સ્વાનુકુળ રાજ્યમાંજ હોય; તો, લાંબે કાળે પણ આ દેશમાં હિંદુઓનું સ્વરાજ્ય થાય એ હેતુ હિંદુ સુધારાનો હેતુ જ્ઞેષ્યે. સ્વરાજ્ય થાય તેને માટે દેશાભિમાન છે એમ તો સુધારો સ્પષ્ટ બોલી શક્યો નહિ અમણાની સ રકારની ઇતરાજ થવાની બીકે; પણ દેશી પ્રજાની સ્થિતિ સંઘળી વાતે સારી થાય, દેશના અનેક ધર્મજાતના જન સામાન્ય લાભમાં સંધે કામ કરતા થાય તેને માટે દેશાભિમાન છે એવો તેણે લોકને બોધ કીધો. વળી હિંદુ-પ્રજામાં ધર્મભેદે કુસંપ છે અને ધર્મકર્મમાં બહુ કાળ ગાળવાથી તથા જ્ઞાતિના પ્રતિબંધોથી પ્રવૃત્તિનાં કામ થતાં નથી માટે નવા ધર્મની

ચોજના કીધી. તીસ વર્ષનો અતુભવ કહે છે કે સુધારાનું દેશાભિમાન તે સ્વદેશી ધર્મ-નીતિ-રીતિ વિષે દેશી સમસ્તનું બહુ કાળનું જે ઉત્તમ પ્રકારનું અભિમાન તેને નિંદી નિર્નૂળ કરવાને મથન કરે છે. યુરોપના લોકમાં દેશાભિમાન એ મોટો વિચાર છે, પણ માત્ર પરદેશી સત્તાને અધીન લોક તે તેની સામા થવાના ઉદ્દોગમાં તથા સ્વદેશી રાજ્ય-વાળા તે પરદેશી રાજ્યવાળાની સામા થવાના પ્રસંગમાં દેશાભિમાન રાખે છે. હિંદુ પ્રજા નિવૃત્તિધર્મનો મોટો વિચાર રાખનારી તે નવા દેશાભિમાનને ઝીલતી નથી તે નવા ધર્મને લેખવતી નથી.

“સંસારનું સરસો ગદે ને મન મારો પામ,
સંસારમાં લેખ નહી તે જાણ મારો દાસ—”

સંસારનાં કામ કરે પણ ચિત્ત નિરંતર ઇશ્વરમાં રાખે ને સંસારની આસક્તિ ન રાખે એ બોધ સમગ્રુક આણુસમગ્રુક સર્વે હિંદુને માટે સાધારણ છે, ને સંસારને ‘કાકવિદ્યા’ જેવો જાણે તે મહાપુરુષ છે. મોટી પ્રવૃત્તિયે મોટાં પાપ થાય; રાજ્ય પ્રાપ્ત કરવાની ખટપટમાં ને પછી ઐશ્વર્યના મદમાં બહુ પાપ થાય. ‘રાજને અંતે નરક’ એમ પણ કહેવાયછે.

રાજ્યપ્રાપ્તિ (ભાવિમાં) ને રાજ્યમાં સુખ (વર્તમાનમાં) એ બે પ્રકારણ અમે હિંદુ પ્રજાના ઉદ્દોગના સંબંધમાં દેખાડ્યાં છે; (આગર તા. ૧૪મીનું ‘શુજરાતી’ જેવું); પણ વળી પ્રસંગોપાત લખીશું. પેહેલા વિષયમાં લોકના હૃદયમાં વાસનાએ નથી અને સુધારના અગ્રેસરને વાસના ખરી પણ ઇચ્છા નથી; પછી વિચાર તથા ઉદ્દોગ વિષે શું કહેવું? ખીજા વિષયમાં કરનાર ઘટો, ન્યાય નિર્મળ તથા થોડા કાળમાં થોડે ખરચે મજા ને ક્ષેમ રહ્યા રાણીનું રાજ રક્ષણ કરવું તથા છૂટ આપવું એમ દેશી પ્રજા ઇચ્છે છે ને કહે છે. માત્ર થોડાક જાણ છૂટા રહીને કે સભામાં ભારાઈ લોકનાં દુઃખ સરકારને જાણાવે છે તથા કૃપા માગે છે અને તે થોડાકમાંના જૂજ તે, લોકના હક માટે પણ અરજ કરે છે. અર્થાત્ લોકની રાજપ્રકારણ લાણી વૃત્તિ નથી ને જેઓ શ્રમ કરે છે તે થાક્યાના માગી જેવા છે.

વર્તમાન રાજ્યથી અમણાના રાજકુળમાંના ધણાંક તે ગણ છે ને કેટલાંક તે પોતાનાં દુઃખની અકળામણમાં તેને ભુંડું કહેતા હશે. કોઈ રાજકુળ તથા પ્રજાકુળ પૂર્વજની સારી સ્થિતિનું અભિમાન રાખતાં હશે, પણ તેની સ્થિતિ આજવાને કોઈ વિચારતું હોય એમ અમને લાસતું નથી, સ્થિતિ આજે તે તેમાં મળવાનો વિચાર કરે તેવાં હશે ખરાં. અને દેશાભિમાનની શુદ્ધનીતિ કે પરદેશી સત્તા કૃપાળ પણ તે ભુંડી ને સ્વદેશી

સત્તા ત્રાસદ પણુ તે રૂડી એ મોટા, ઉંચા, પૂજ્ય મનાયલા વિચારથી ભક્તિદૃઢ ને સ્વદેશીની સ્થિતિ જોઈ નિત્ય ઉદાસીન એવો એક પણુ સુધારાવાળો નથી. (એના પુરૂષો યુરોપ અમેરિકામાં છે.)

ચાલતા કાળમાં સુધારાવાળા અંગ્રેસરોના પ્રયત્નથી રાજ્યપ્રકરણમાં લાભ થયો હોય તેવું નથી. આસોશીએશન વગેરે સભાઓને લોક કોઈ મદદ કરતા નથી (અંગ્રેસરો સમજાવે ત્યારે વળી પરાણે સહીઓ કરી આપે કોઈ કોઈ કામમાં) અને તે સભાઓ બહુ બહુ મેહનત કરે છે ત્યારે સરકાર કાંઈક વાત વળી સાંભળે છે. લેગિસલેટિવ કોંસીલમાં દેશી પ્રજ્ઞના સંબંધમાં ઘણા ધારાની બાબતમાં દેશી મેમ્બરોના મત ઓછા વજનનાં ગણાય છે. કોઈ કોઈ પત્ર ધારાની ચર્ચામાં બહુ કાળ કાઢે છે પણુ લોક ને સરકાર ખેદરકાર છે. વડોદરાના મામલામાં દેશાભિમાનથી ઉસકેરાઈ કેટલાક જણે પત્રોમાં લખાણ કીધાં પણુ ત્યાંની વ્યવસ્થા સરકારે પોતે ઘટતી ધારી તેમજ કીધી. તે વખતમાં 'બ્રિટિશ રાજ્ય તે આગળ પડતું હોઈને ખીજાં દેશી રાજ્યોને સાથે દોરે છે પણુ કંઈ સર્વોપરિ રાજ્ય નથી' એમ કોઈ સુધારાવાળાએ અંગ્રેજી પત્રમાં લખેલું પણુ રાણીશ્રી તે ચક્રવર્તી મહારાણીશ્રી થયાં છે. લેસન્સ ટાકસની બાબતમાં અધિપતિયો તથા ખીજાને અરજી કરનારા લોકની સભાના સંબંધમાં સમયના અણુધારમા ઉગામમાં ઘણુંક વેઠવું પડ્યું છે. દેશાભિમાનથી ઉસકેરાઈ તોફાન મચાવનાર દુડકેને સરકારે સજા કીધી છે. અમણા કંઈ થયું નથી પણુ એમ પત્રોટાવાચી કોઈ કાળે લોકતું બગ વધશે ને રાજ્ય પ્રકરણમાં હક મળતા થશે એ સમજ સુધારાવાળાની ભૂલ ભરેલી છે.

યુરોપના રાજનીતિદુશળ પરિતોએ યુરોપના પ્રજ્ઞમંડળ વિષે આવી રીતે લખ્યું છે કે "જે મંડળમાં સુધારો ઉચ્છેદ ને તુચ્છ મનાતો હોય, જ્યાં તે લાત આઈ દુર રહેતો હોય, જ્યાં ટોળીઓને લૂટને માટે બુદ્ધા બુદ્ધા રસ્તા હોય, જ્યાં સત્તાધારીને લોકની દાઝ ન હોય, જ્યાં ઉંચા નીચા વર્ગના સૌ અદાનતના હોય, જ્યાં દેશાભિમાની ને સરકારી કામદાર આમજ સમજતા હોય કે પૈસાજ દરેક કામ કરી શકે છે ને પૈસાનેજ માટે તેઓ હરકોઈ કામ કરવાને તૈયાર હોય, જ્યાં ધર્મવિષે કૃપલો વર્ગ ખેદરકાર, વચલો વર્ગ જેવું હોય તેવું કબૂલ રાખનારો ને નીચલો વર્ગ ઝતુનવાળો હોય ને સૌ સ્વાર્થનેજ જોતા હોય તે મંડળ સ્વાર્ધીન સ્વતંત્ર થઈ શકેજ નહિ." એમાનું ધણુંએક અમણાના અહિના લોકને લાગુ પડે છે. વળી આપત્તિમાં લોક તરતની જરૂરીઆત શિવાએના ખીજાં કામ કરી શકેજ નહિ. લોકની ને અંગ્રેસરોની સ્થિતિનીતિ હાલમાં કેવી છે તે વિષે તો આગલા લખાણોમાં સારી પેઠે જણાવ્યું છે.

ગયા કાળમાં કેમ થયું છે તે જોઈએ. વિક્રમની પૂર્વે ધણાંક પરદેશી રાજ્ય હિંદુસ્થાનમાં હતાં પણ તે સમયની અવધિયે તૂટયાં ; પછી રજપૂતોનાં રાજ્ય આવ્યાં, રહ્યાં ને ગયાં ; અને સંવત ૧૨૫૦થી હિંદુ પ્રજા પરધર્મી સત્તાને અધીન છે કે જેમાં વચમાં વચમાં કહીં કહીંના કોઈ કોઈ લોકજાત્યાએ થોડી થોડીવાર રાજ્યગુપ્ત ભોગવ્યું છે, પણ તે સ્વપ્ન જેવું. પ્રજા સ્વધર્મને વળગી રહી પોતાનું હિંદુપણું રાખી રહી છે ને પડતીના કાળને જેમ તેમ નિર્ગમન કરે છે. હિંદુ પ્રજા પોતાના ધર્મરાજ્યનીજ દરકાર રાખે છે, રાષ્ટ્રરાજ્યની નહિ ; જ્યારે એ અતિ દુઃખદ થાય છે ત્યારે પ્રજાનું રક્ષણ હરકોઈ રીતે થાય છે. પરધર્મી સત્તાની સામાં હિંદુ પ્રજાનાં રક્ષણને અર્થે સ્વધર્મી રજપૂત છેકજ અશક્ત થયા ત્યારે દક્ષણી શૂદ્ર તથા બ્રાહ્મણની હાક હતી, ને એઓ જ્યારે અશક્ત થયા ત્યારે હવે અંગ્રેજ છે.

છે જનમાલની પૂરી સલામતી ને સઘળી વાતે છૂટ, રાજ્યપ્રકરણમાં પણ મત જણાવવાની છૂટ છે (માત્ર નથી સરકારની સામા થવાની). ધર્મસંબંધી જુદામ નથી ; કેટલા બધા લોક સરકારી નોકરીમાં મહિને મહિને પગાર લે છે ને કેટલા બધા જુવાન વિદ્યાભ્યાસ કરે છે ! રેલવે પોસ્ટ-થી કેટલી સગવડ છે ! વગેરે—તો પૃથ્થ નિકળે છે કે પરદેશી, ખ્રિસ્તી અંગ્રેજો (દર વિરાજતી ચક્રવર્તી રાણીશ્રીની સરકાર) જેટલું જેવું સુખ દેશી પરધર્મી લોકને સઘળી જાતને સરખી રીતે આપે છે તેવું હસેં સત્યાગ્રી વર્ષના કાળમાં કોઈ હિંદુ કે સુસલમાન રાજ્યે આપ્યું છે ? ના, રાજ્ય સાફ છે. સુગલાઈ લુટાઈ પિંખાઈ તેવામાં અંગ્રેજને ખદલેં પૂંચતું ફાવ્યું હત તો આપણે આપણું હિંદુપણું રાખી રહત નહિ, કેમકે આપણામાં તેઓ હજાતા રહત ને આપણે તેઓનું વેહેણું લત. આપણે આપણું હિંદુપણું હજી રાખવું છે માટેજ ધર્મરે આપણને અંગ્રેજી રાજ્યને અધિન કીધા છે.

ખીજી રીતે જોઈએ—એ તો માયાવી રાજ્ય છે સ્વાર્થ સાધવે, સાચવવે વધારવે બહુજ ચોકસ કઠિણ છે. દ્રવ્ય તથા હકતું હરણુ કરી લીધું છે ને હજી કરી લેશે; થોડાંક વર્ષ થયાં તો લોક કરભારથી તથા ઉદ્યોગ ન મળવાથી અતિસે પીડિત છે. ગોરાકાળાના ન્યાયમાં ભેદવ્યુહિ વધારે દેખાય છે, ને આગલ ન્યાય હતો ને અમણા નથી; દેરી રાજ્યોપર કરડી દ્રષ્ટિ છે; રાજ્યનીતિ યગડવા માંડી છે; એમ સમજીએ કેટલું છે. પણ તેઓ નથી ધ્વંચતા કે રાજ્ય જાય કે સરકાર નારાજ થાય રૈયત ઉપર.

જેમ ધર્મપ્રકરણમાં. સુધારાવાળાઓ સમાજના મતોમાં પોતાના મત દેખાડે છે તેમ રાજ્યનીતિ વિષે તેઓએ નિત્યમત સ્થાપિત કીધ

નથી; સભાદ્વારા કે પત્રદ્વારા સ્પષ્ટ દેખાડયા નથી; તેમ હજી રાજ્યનીતિ માં અંગ્રેજો આર્યના તો નજ લે પણ યુરોપના અંગ્રેજોમાંથી પણ કેટલુંક ચૂંટી કાઢી તેનું ભાષાંતર લોકને આપ્યું નથી; સમયને માટે પત્રમાં ને ચોપાની-આમાં લખ્યું છે ખરું. પત્રવાળા વર્તમાન રાજ્યની નીતિ અનીતિ ઉપર યથેચ્છ વિચાર ઊડાવ્યા જાય છે ને ઊપલા વર્ગમાં ઉપલકીયાં મત પણ રાખવાવાળા થોડા જણ છે. પ્રાંત પ્રાંતના સુધારાવાળાની, જૂદી જૂદી નીતિ—અંગાલીની, દક્ષણીની, ગુજરાતીની વગેરે—જનત જનતાની જૂદી જૂદી—આહાલુની, ક્ષત્રીની, વૈશ્યની, શૂદ્રની—અને એકેક જણની સ્વભાવ પરત્વે હોય; ને તે કેટલુંક પ્રાંત પ્રાંતના વર્તમાન પત્રો ઉપરથી સમજાય. એ વિષય માત્ર નોંધને માટે છે, વિસ્તાર કરવાને નથી.

દેશના દારિદ્ર્યવિષે મહાદેવ ગોવિંદ રાનડે ને દાદાભાઈ નવરોજી એન નિબંધો છે. સને ૧૮૫૭-૫૮, ૧૮૭૪-૭૫ ને ૧૮૭૬-૭૭ એ વર્ષના પ્રાંત પ્રાંતના વર્તમાન પત્રો જોઈ દોહન કાઠવાથી દેશી રાજકુળ તથા પ્રજા અને ખ્રિષ્ટિય રાજ્ય એ બેના એક ખીજા વિષે મત જાણી લીધાથી રાજ્ય નીતિનાં વિષયમાં હવે પછીને માટે કેટલુંક સારું સાધન મળે ખરું. અંગાલી જાગીરદારની ને લોકની, દક્ષણીમાં દેશસ્થની ને કોંકણસ્થની, ગુજરાતીમાં હિંદુની ને પારસીની નીતિ, દેશી રાજકુળની નીતિ સમયના વિચારથી સાંખી રહેવાના વિવેકમાં છે એમ કહીએ; સુધારાવાળાની તે પ્રકટ આહાલુ યુદ્ધિની તથા વૈશ્ય યુદ્ધિની લખેલી છે ને એ વળી જૂદા જૂદા પ્રકારની છે. કોળી ભીલ વગેરેની આવી કે ખીચડી મળે તેના થવું, આવે દુઃખ પડે ત્યારે ચોરવું છુટવું ને સરકાર અદોષસ્ત કરવા આવે ત્યારે સામા થવું કે લટીજવું.

બનાવ અદ્ભુત છે! ખ્રિષ્ટિય રાજ્યથી કેટલાકનાં મન અતિ અંગ્રજ થયાં—તેઓની વૃત્તિ પરંપરાની નિવૃત્તિમાંથી ખસી ને પ્રવૃત્તિમાં ધસી; તેઓની ઈચ્છા તૃણા વધી; ખ્રિષ્ટિય રાજ્યમાં ખ્રિસ્તી ધર્મની નીતિ સુધારાએ દેશી-ઓમાં પ્રવર્તવાની,—પાદરીઓનું કેટલુંક કામ સુધારાએ કીધું; અને ખ્રિષ્ટિય રાજ્ય તેની તથા લોકની ઈચ્છા પૂરી પાડતી નથી કે પૂરી પાડી શકતી નથી. સરકારનો, લોકનો, સુધારાવાળાનો શો શો દોષ છે, બનાવો કીયા કીયા દેશીઓને પ્રતિકૂળ બન્યા છે અને કેમ થવાનું છે તથા કેમ કરવું જોઈ એ વિષે સરકારે ને લોકના અગ્રેસરોએ હવે અવશ્ય ફરી યુદ્ધિયે વિચાર કરવાના છે, પોતપોતાની ભાવિ સ્થિતિને માટે.

સુધારાએ નિવૃત્તિને ટાળી પ્રવૃત્તિનો મોટો મહિમા વધાર્યો પણ પ્રવૃત્તિમાંજ સૌથી વિશેષ પ્રવૃત્તિવાળું તથા સર્વોપરિ ઊંચુ એવું જે રાજ્ય

પ્રકરણ તેમાં તો સુધારાએ મિથ્યા મથનતું પરી હારતું સ્વરૂપ દેખાડ્યું છે; અતો બ્રહ્મ તતો બ્રહ્મ જેવું, લોક તથા સરકાર એ જેની વગમાં અથડાતું ; ને દયાપાત્ર કે હાસ્યપાત્ર કે ઊત્તેજનપાત્ર કે તિરસ્કારપાત્ર એમ મતો કહાવતું.

(૬) પ્રવૃત્તિ વિષયનાં પૂજી પ્રકરણોમાં સુધારાનો ઉદ્દેશ તો ઘણુંક પ્રસંગે જણાવ્યો છે. પણ સદ્ગુણ નીતિ પ્રકરણમાં થોડુંક અહીં ફરીથી લખીશું. પરંપરાની સ્થાપિત નીતિ નિવૃત્તિ ધર્મની કે જેને અંકુશે પ્રવૃત્તિ વ્યવસ્થિત રહે તેને તો વગોવી-શાંતિ વૈરાગ્ય પવિત્રતા સત્ય મર્યાદા, એમાંના દૈવતને ખોટું મનાવ્યું પણ સત્ય, સભ્યતા, સંપ, બંધૂત્વ, પરોપકાર એને વખાણ્યાં ને પ્રપંચ અમર્યાદા કુસંપ વાદ મમત સ્વાર્થ એ દેખાડ્યાં. ત્યાગ ઉદારતા સ્વાર્થણ એના શૌર્યનો અનાદર કરી સ્નેહ સંક્રાન્ત સાવધાની એનું શૌર્ય સુધારાવાળાની, કોરટ કાયદાની, વકીલ આરિસ્ટરની, પરદેશી-વેપારીની નીતિના સહવાસમાં હિંદુ લોક પણ પોતાની નિત્યની નીતિયોના બળ વિષે શંકા આણતા થયા છે.

(૭)-૧ સુધારો કહે છે કે માત્ર સંસારી સ્થિતિ સારી કરવી ; પ્રજાની સ્થિતિ નહારી છે તેનું કારણ નિવૃત્તિ ધર્મ છે માટે તેને કાઢી પ્રવૃત્તિ ધર્મ રાખવો ; પ્રવૃત્તિ વધવાથી લાભ છે ને રાજકીય લાભ પણ ; “હ્રદયમ સ્વંતે જ્ઞાં ન વને રે પહાડ પાળી થઈ જાયે.”

સનાતન ધર્મ ધરે છે કે સંસારી સ્થિતિ પણ સારી રહે ; સ્થિતિ સારી કે નહારીના કારણ સ્વભાવ, કાળ, દૈવ, કર્મ એ સર્વે છે કે જે યાબ્યાં યજ્ઞનાં નથી ; સત્કર્મ કરવાં કરવાં કે લાભનો સંભવ ધડાય (પ્રવૃત્તિ વધવાથી હાનિ છે) ; “ધારયું ન થાએ યવાનું તે થાએ; આશાએ ફોગટ જીવ ઠગાએ.”

એ જે વિચાર સાથે મુક્યા છે તે વિવેચન અમાટે કરવું છે માટે નહિ પણ થોડુંક જે નીચે લખીશું તે ઊપરથી વાંચનારા પોતે પોતાની મેજે નક્કી કરી લે માટે. (એશિયા યુરોપની નિવૃત્તિ પ્રવૃત્તિની તુલના અમે અથોમાં તથા ભાષણોમાં દેખાડવી છે.)

યુરોપનાં કર્મભિમાની તથા પ્રવૃત્તિ વિસ્તાર કરનારા લોકની પણ ચટ્ટી પડતી થઈ છે ; અમણાનાં સ્વાધીન રાજ્યના લોક તે પુર્ય કાળમાં પ-

રાધીન હતાજ ; નતિ સ્વભાવ દેશસ્થિતિપરત્વે તેઓએ જુદાં જુદાં બંધ દાખવ્યા છે ; ધણું ધણું મથન કરે પણ તેઓને ઇચ્છેલી સિદ્ધિ મળી નથી ; ને વહી વિપરીત ભુંડાં પરિણામ પણ બન્યા છે. એ શી શિક્ષા સુચવે છે ? તે લોક પણ પોતાના તથા સંબંધીઓનાં કર્મ (પુર્વ તથા વર્તમાન) અને જગત્નો સ્વભાવ (ઉત્પત્તિસ્થિતિલેય) તથા કાળ એના એકત્ર યોગને વશ હતા તથા છેજ.

ગ્રીક તે ૭૩૬ વર્ષ ઇ. સ. ૫૮૦ સુધી રોમન રાજ્યને અને ૩૮૦ વર્ષ તુરક રાજ્યને અધીન હતા ; ૧૮૩૩ થી સ્વાધીન રાજ્યવાળા છે. ઇટલીના લોક ઇ. સ. ૪૭૬ થી અવ્યવસ્થિત ; કોઈ જ્યાં સ્વતંત્ર તો કોઈ પરદેશી સત્તા તરફ, ને એમાં જે જર્મન આદેશાહને અધીન ૯૬૨ થી તે ૮૯૯ વર્ષ તેમજ હતો ; ૧૮૬૧ માં તેઓનું સ્વાધીન રાજ્ય થયું. ઇંગ્લંડના લોક ૧૨૦૮ વર્ષ પરદેશી સત્તાને અધીન હોઈને ૧૧૫૪ થી તેઓનું સ્વદેશી રાજ્ય કેહવાયું. સ્પેનના ખ્રિસ્તી ૭૮૧ વર્ષ મુસલમાનને અધીન હતા ને પછી ૧૧૯ વર્ષે તેઓએ પરદેશી પરધર્મીને કાઢ્યા હતા. રુસિયામાં મોંગલ તારતર હતા (૧૨૨૩-૧૪૬૨). ફ્રેંચ ને સ્વીડ એઓએ ધારા આપી જર્મનનું માન ઉતારયું હતું ; પછી જર્મનીના રાજ્યો સ્વાધીન હતાં ; પછી તેઓનું ઐક્ય ૧૭૦૫માં તૂટેલું ને પાછું ૧૮૭૦ માં જોવામાં આવ્યું. ઇંગ્લંડ ક્રાન્સના લોકે રાજ ન જોઈએ એવે મમતે ચઢી રાજ્યને મારી નાખેલા તેઓએ ફરીથી રાજ્યને ખેસાડ્યા હતા. યૂરોપના ધર્મ સુધારા વિષે બીજે કોઈ પ્રસંગે બોલીશું-યૂરોપમાં પ્રોટેસ્ટન્ટ પંથના ધા, ગ્રીક પંથના ધા ને કાથોલિક પંથના ૧૫ કરોડ છે. કાળે કાળે લોકની સ્થિતિ નીતિ વિધા કળા જુદી જુદી દેખાય છે ; કાળે કાળે મહા પુરૂષ દેખાદે છે ; સીઝર ને નેપોલિયન અદૃષ્ટને માનતા અને સારાં માહાં બંને અદૃષ્ટને અધીન થયા હતા. ખ્રિસ્તી વિદ્વાનો 'ડેસિટની' (નીમોણ) ને 'ફ્રિવિલ' (સ્વતંત્ર ઇચ્છા) એ વિષે ચર્ચા ચલાવે છે ; ઇચ્છાનો પક્ષ મોટો છે.

હિંદુઓ જૂના કાળથી એકજ ઠેકાણે છે, પરદેશી પરધર્મી જે દેશી થયલા તે સાથે પણ ભલ્યા નથી ; પંદર સોલ કરોડ જેટલી સંખ્યા પોતાની રાખીને સ્વધર્મની આણમાં સુખી છે. (બહારના લોકનો ઉપદ્રવ ધણું કરીને નહિ). બહારના હુમલાની સામા થયું, શત્રુને પાછા કાઢવા ને કદાપી તે દેશમાં ભરાય તો તેઓથી અલગાં રહેવું-ખાવા પિવા લગ્ન વગેરેનો સંબંધ કરવો નહિ-એ નીતિયે પ્રવૃત્તિથી દુર રહેલા. મુગલાઈના વિલાસમાં મોહ ન પામેલા, બીજા લોકના સંબંધથી નહિ પણ પોતાનીજ અધિકાર પોતાનો ઉત્કર્ષ કરવાળા હિંદુઓનું ઐક્ય દેશકુલધર્મ એ ત્રણે

વાતે સધન થયલું તેને શિથિલ કરવાને સુધારાએ હાથ ભીડી એ કેટલું ઉછંટણપણું? સુધારાવાળા વીસરી ગયા કે રાજ્યાશ્રયથી બહુ ડ્રાવી ગયલા બાદ તેમનો એક પણ આંલે હિંદુસ્થાનમાં નથી. આ શૈક્ષાના નવા થતી શોધના લાલ લેવામાં ફાવતા નથી એ વિના પાછલા સેંકડો વર્ષના કાળમાં ભૂમિ ધન ધંધા વેપાર વિદ્યાર કળાના વિષયમાં કાંઈ પણ વાતે ઉણા નહોતા અને અમણાં બે કે ટે ધન ધંધાની અછત છે, ભૂમિનું ઉત્પન્ન બે-ધએ તેથી વધારે સરકાર તિબ્બેરીમાં જાય છે, તોપણ ભૂમિ કંઈ ઉપડીને ખીબે કંઈ જવાની નથી. નિવૃત્તિ વિષયમાં હિંદુઓએ ને પ્રવૃત્તિ વિષયમાં હિંદુસ્થાને જગત્તને મોહીત કીધું છે. હિંદુસ્થાનનું ધન બેધ ખ્રિસ્તીઓ આબ્યા વેપારને અર્થે ને પછી અહીંની અવ્યવસ્થામાં ઘણી-આતા થઇ બેઠા; ગરીબ હિંદુઓ પોતાના બેરાં છોકરાં સાથે આંલે પણ ધુખી છે તેવા યૂરોપમાં શ્રીમંતો પણ ધુખી નથી. યૂરોપમાં રાજકુળ નિરંતર લયમાં રહે છે ને પ્રજાકુળ એકમેકથી સાવધ; એમાનું અહીં કાંઈ કાંઈ નથી. તો હવે કીઆ નિત્યના ઉદ્દેશને અર્થે સુધારો લોકની પ્રવૃત્તિ વધારવાને ઇચ્છે છે?

હિંદુ શિષ્ટજન તે દૈવનેજ માને છે ને ખીજ સૌ તે દૈવ તથા ઊદ્યોગ બંનેને માને છે; પણ કેવળ ઉદ્યોગનેજ સાચો માની મનાવવાવાળા તે માત્ર અમણાના સુધારાવાળા છે. આ સંસારના કામને માટે જે યત્ન તેનેજ માત્ર ઉદ્યોગ માને છે; પણ એ યત્ન, સંસારમાં રહી ધર્મકર્મ કરવાનો યત્ન, ઇશ્વરભણી ચિત્ત લાગ્યું રેહ તેને માટે યોગ સાધવાનો યત્ન એ બધાએ ઉદ્યોગ છે એમ હિંદુઓ જાણે છે. સંચિત, પ્રારબ્ધ અને ક્રિયાણુ એ વિષે પૂર્વના સિદ્ધાંત છેજ. સુધારો કહે છે કે દૈવને માનનારથી મોટા ઉદ્યોગ થાય નહિ; પણ દૈવને માનનારા તેજ ધીર, ધીર, ત્યાગી, ઉદાર, નિવૃત્તિપ્રવૃત્તિના ધર્મકર્મમાં નિત્ય ઊદ્યમી હોઈને સમયે સમયે મોટી પ્રવૃત્તિ કરે છે. જ્યાં અવતારી પુરૂષ નિરભિમાન ને દૈવને માનનારા હતા. એવો રામ તેને શિવે બોધ આપ્યો હતો કે “તું શું રાવણને મારવાનો હતો? કર્તા હતી હુંજ છું; તું આકળો પડે છે પણ શત્રુને પુણ્યકાળ છે ત્યાંલગી તું કંઈ કરી શકવાનો નથી; પણ જાણુ તેનો અધર્મ હવે એટલો વધી ગયો છે કે તે સઘ પડશે, માટે જ ને નિમિત્ત રૂપ ઉદ્યોગપરાક્રમે તેને રણમાં જીત.” કૃષ્ણે બાળકપણમાં રાક્ષસોને માર્યા પણ પોતાના માખાંપને કારાગૃહમાં રહેવા દીધાં; કેમકે કંસવધના નિર્માણ કાળને વિલંબ હતો. પોતાને દૈવાધીન જાણતા છતાં મુનિયો સુકિતને અર્થે એટલે જન્માંતરોના કર્મબંધનથી છુટવાને નિત્ય તપશ્ચર્યા કરતા;

દેવને માનનારા રાજ તે પરલોક આલોકનાં સુખને અર્થે બહુ ઉદ્યમી હતા; વેદ તે વસ્તુતઃ નિવૃત્તિનો જ્ઞાનબોધ કરનારો હોઈને અનેક યુદ્ધિના લોકને પાત્ર કરવાને અર્થે કર્મ ઉપાસનાની મહાપ્રવૃત્તિ દાખવે છે. (દેવને માનનારો હિંદુ, એકબાલ-તગદીર માનનારો મુસલમાન ને અદૃષ્ટને ન માનનારો ક્રમિષ્ઠ ખ્રિસ્તી એના સંસારી બિદાગ જસ વિષે ખીને કોઈ પ્રસંગે બોલીશું.)

-૨ સુધારો કહે છે કે મનુષ્યમાં યુદ્ધિ છે, ખીલાં પ્રાણીમાં નથી; ખીજરૂપ યુદ્ધિ સૌ માણસમાં સરખી પણ વિદ્યા સંગતિ વગેરેથી જૂદી જૂદી કૃણવાયલી થાય; સંસાર સુખને અર્થે સૌ મનુષ્યના સરખા હક છે; ને સૌએ એક બાપના દીકરા રૂપે બંધુત્વના સ્નેહભાવે રહેવું જોઈએ. (સમાનતા).

સનાતન ધર્મ બોધે છે કે પ્રાણી માત્રમાં યુદ્ધિ છે પણ પરમેશ્વર સંબંધી જાણને પમાય તેવી વિશેષ યુદ્ધિ તે મનુષ્યમાંજ છે; યુદ્ધિ કૃણવણીએ પ્રકાશતી થાય પણ તે સત્વાદિગુણ ભેદે સૌ મનુષ્યમાં જન્મથીજ જૂદી જૂદી હોય અને એમ છે માટે સારી કે નરસી યુદ્ધિવાળો એમ જન્મથીજ ભેદ હોવો જોઈએ ને તે વળી બનેના સારાને માટે કે પોતપોતાની સારી પેઠે કલવી અને તેટલી સારી કરી દેખાડે. (વર્ણમથાદા)

-૩ સુધારો (આસ્થિક) સંશય કરે છે કે જીવ શરીરથી જૂદો હશે કે કેમ? મરણ પછી જીવ ખીજી યોનિમાં અવતરતો હશે કે કેમ? મનુષ્ય લોક તેવા ખીજા લોક હશે શું? ભૂત દેવપિતર યોનિ હશે શું? મુસલમાન ખ્રિસ્તીમાં કયામતનો દહાડો ને જીવ પોતાના ખોળીઆમાં પાછા ભરાશે એ શા વિચાર હશે?

હિંદુસ્થાનના સર્વે ધર્મોએ ઈશ્વર, જગત, જીવ, કર્મ એ આદિ વિષયમાં જે નક્કી કીધું છે (કેટલુંક મળતું તથા કેટલુંક જૂદું દેખાતું) તેમાં યુરોપના તેજ વિષયના શાસ્ત્રિયો વિશેષ પ્રવેશ કરી શકતા નથી તે તેઓતું કંઈ કંઈ લેઈ બોધ કરવા મંડી પડેલા તે કેમ સમજે? પણ એઓ વહેલા મોડા સમજશે ને યુરોપના નહિ સમજે એ ઓખાણું છે સુધારાવાળાઓએ કહેવાતું.

-૪ સુધારો વૈદિક પવિત્રતાના આચારનો અનાદર કરે છે; જરતોસ્ત, મૂસો, મહંમદ એના આચારબોધ વિષે જાણતો હોય યા નહિ. યુદ્ધનો

નીતિબોધ ખ્રિસ્તી પંડિત વખાણે ; પણ સુધારો તે ખ્રિસ્તનોજ વખાણે ; અને વળી આચરણ રાખે રાજનીતિના પ્રપંચ જેવું.

મન્વાદિ મહાધિઓએ આચારો પ્રથમો ધર્મ લણ્યું છે ; શ્રુતિ સ્મૃતિ પુરાણ તે ત્રણે પ્રકૃતિના મનુષ્યોની ઉત્તમ ઉત્તમ નીતિ દેખાડે છે ને સૌની જે સામાન્ય તે. લોકમાં બગાડો પેદા છે પણ ધર્મરાજ્યની પ્રજા રૂપે સદાચરણ ને સક્રિયા હજી છે ને છે.

—૫ સુધારો કહે છે કે ઘણાં ધર્મમત છે, ધર્મક્રિયાનો મોટો પ્રસ્તાર છે ને સમય સંકટનો છે માટે સ્વલ્પ ધર્મ જોઈએ.

(૮) સનાતન ધર્મ કહે છે ઐહ્યુ ખ્રિસ્તી મહામદીમાં મતભેદ ઓછાં નથી ; જ્ઞાનિભેદનો વિચાર અળગો કરીને જોશે તો ધર્મમતભેદ ઓછા જોશે ; વળી મતભેદ હિંદુ ધર્મમાં તે દુઃખકારક નથી—જેવા ખીજા ધર્મના છે તેવા. આ પત્રમાં સ્વલ્પ કર્મ કરવાં એમ કહ્યું છે પણ નજ કરવાં એમ કહ્યું નથી ; કર્મ વિચાર સાર્ય છે તેને નિર્મૂળ કરવાને બોધ શા માટે ? ક્ષવતો ધર્મ પોતાનામાંથી એકાદો કાં ન લીધો સુધારાએ ? સ્વધર્મ-માંના સઘળાતું દોહન કરી એક નવો કાં ન કીધો ? ઐધ્ય જૈનનાં, જર-તોસ્તી મહામદીનાં તત્વ વધારે એવો કાં ન કીધો ? ખ્રિસ્તી ગ્રીક કે કાયલિકનો કેમ નહિ ને પ્રોટેસ્ટન્ટ કેમ ? એ બધા વિચાર સુધારો આર-ભે કરી શક્યો નહિ કેમકે તે દેશાભિમાનનો મંગળ વિચાર હિંદુ મંડળમાં દાખલ કરવાને અતિ ઉત્સુક હતો.

(૯) ઉપસંહાર. વેદધર્મ સૃષ્ટિના આરંભકાળથી હોઈને જ્ઞાન ઉપા-સના કર્મ એ વિપયમાં કાળે કાળે યોડું યોડું જૂદું જૂદું દર્શન દે છે ; એ જૂદાં દર્શન મૂળધર્મની આણુમાંથી ખસતાંજ નથી. એ દર્શનમાંતું એક તે અમણાની હિંદુ પ્રજા સમસ્તનો સ્વધર્મ છે.

એને ખોટો કહી પ્રવૃત્તિનો ધર્મ સાચો મનાવવાને અંગ્રેજી લણેલા-વિશેષે જનોઈવાળાજ આગળ પડ્યા ને એજોને પુષ્ટિ આપવાને એક સંન્યાસી પાછળથી લખ્યો છે પણ એ કહે છે કે વેદને તો માનવો ખરો.

સુધારાનો ઉદ્દેશ પ્રજામાં ધર્મભેદ ઘણા તેથી ઐક્ય કરાવવાનો હતો પણ ત્રીસ વર્ષ થયાં છતે તે તે વિપયમાં કાંઈ પણ કરી શક્યો નથી ; સને ૧૮૫૦ પહેલાં પ્રજા જે અમુક પણ સ્થિતિમાં હતી તેને સ્થિતિબ્રષ્ટ કીધી છે ; સુધારો પોતાના જનોમાં પણ એકી કરાવી શક્યો નથી—બ્રહ-

સમાજ ત્રણ (જૂની, નવી ને સાધારણ); પ્રાર્થના સમાજ-દક્ષણી ને ગુજરાતીની તે કેટલીક વાતે જૂદી છે; ને આર્યસમાજ-એમ મત પંથ છે. સુધારાએ પ્રજ્ઞના ધર્મકર્મ ઓછાં કરાવ્યાં નથી ને મૂર્તિને નિંદનારા સુધારાવાળા તેમાંના કેટલાક તે હવે કહે છે કે તે ધ્યાનથી ઊતરતો પ્રકાર છે પણ તેથી પાપ તો નથીજ. સુધારાનો પ્રયત્ન રાજકીય લાભ મેળવવાનો તે પણ ખાટો નથી. સુધારાએ સ્વધર્મ જાણ્યા વિના એને વગોલ્યો; પ્રજ્ઞમંડળની પ્રકૃતિ તથા વ્યવસ્થા જાણી લીધા વિના તેના ઉપર છાપા માર્યા; કોષપણ સત્તાશ્રય વિના છત મેળવવાનો મનોરથ કીધો. તેણે માનવ ધર્મ, ખ્રિસ્તિ ધર્મ—પ્રોટેસ્ટન્ટ પંથનો ધર્મ, ખ્રિસ્તી પદાર્થશાસ્ત્રિયોનો ધર્મ, એ સર્વેને એકત્ર કરી નાસ્તિક આસ્તિકનો એકેશ્વર ભક્તિનો ધર્મ ઊભો કીધો ને એને હિંદુધર્મશાસ્ત્રના માત્ર શબ્દસંસ્કારે નવો હિંદુ ધર્મ કહી દાખ્યો. સુધારો વધ્યો પણ ફાવ્યો નહિ; સાહસ કીધું દેશની દાઝે દેશનું પરાધીનપણું ટાળવાને. તેના મથનથી થોડોક લાભ થયો છે—પ્રજ્ઞની સ્થિતિ ઉપર કેટલોએક મલીન ગટ્ટો બાઝેલા તે કષાયો છે ને લોક પૃચ્છક જિજ્ઞાસુ થયા છે. એમ કરવાને સુધારાવાળા ઊત્પન્ન થયા હતા પણ હવે તેઓએ પ્રવૃત્તિના અપવિત્ર, નિર્ચળ વિચાર હાનિ કરનારા તે કાઢી નાખી પોતાના પૂર્વજના પવિત્ર સમગ્ર વિચાર લાભ કરનારા તેનેજ પાછા અહણુ કરવા ને શ્રદ્ધાએ પાળવા.

સનાતન ધર્મ પાળનારાની નીતિ તીવ્ર વર્ષ ઉપર હતી ને અમણા છે તેમાં અહુ ફેર જોવામાં આવે છે. ધર્મસ્વરૂપનું તેજ દશ આતી ઓછું છે; તેનાં અંગ સત્ય, વિશ્વાસ, શ્રદ્ધા ભક્તિ, ક્રિયા કર્મ આચાર પવિત્રતાનો ને ધર્મરૂઢિ મર્યાદાનો, દાન, દયા શાંતિ ઉત્સાહ શૌર્ય, વિવેક સ્નેહ એ સર્વેના અળમાં ઘટાડો છે; કોષમાં થોડો ને કોષમાં ઘણો. પ્રપંચ તથા મત્સર એ હતા તેથી દશ પંદરગણા વધ્ય છે. અર્થલલુતા આડ ગણી ને ભોગલલુતા ખારગણી વધી છે.

પ્રજ્ઞમંડળમાં કોઈ નવો પંથ નિકળ્યો જણાયો નથી. પરમેશ્વરનું. સત્યનારાયણ સ્વરૂપ એનું મહાત્મ્ય હિંદુસ્થાની લશ્કરી લોકમાં નવું આલેલું તે જોઈ દક્ષણીઓ પ્રતોઘાપન કરતા થયા છે ને એ જોઈ મુઘળના ગુજરાતીઓ પણ.

વેદધર્મનું વર્તમાન સ્વરૂપ જે મોહનિદ્રાના સ્વપ્નરંગસમયનું

છે તે હવે અદ્વાઇતને જાગૃતિના તેજમાં વૃદ્ધિ પામતું થશે—તેના ચિત્તમાં જે સમજણ સત્તા (પવિત્ર સાત્વિક સત્ય) અને તેનો નિત્યને માટે ને આપત્તિકાળને માટે નિવૃત્તિમાં ને પ્રવૃત્તિમાં, ધરમાં ને રણમાં, મિત્રપ્રતિ ને શત્રુપ્રતિ આજ ઘોષ છે કે :—

“જયાજયૌ દૈવશૌ તથાપિ
ધમે જયો નૈવ કૃતેપ્યર્મે.”

(૧) હિંદુ પ્રવૃત્તિ નખળીને યુરોપની નીતિયે સખળી કરવી એવો અમારો ઉદ્દેશ પ્રથમ હતો, ખીજા સૌ સુધારાવાળાની સાથે ; એ યોજના હાનિ કરનારી થઈ છે એમ અમે પાછળથી જાણ્યું ; ને સાથીઓ ને કહીએ છિયે. હવે હિંદુ નિવૃત્તિ નખળી તેને સખળી કરવાને ઉદ્દેશ્ય છે ; સમજીને કે એમ થશે તો એની સાથે અનાયાસે પ્રવૃત્તિ પણ સખળી થશે.

—૧ પુરાણ માંહેની ધણીએક કથા જોને સુધારો હસી ડાટે છે ને ખરેખર શિક્ષણીય છે. દેવદૈત્યને પરસ્પર હાડવેર હતાં ; દૈત્યની મોટી પ્રવૃત્તિ નિત્યે ને દેવની કોઈ કોઈ સમે હતી ; દૈત્યોએ ધણીકવાર દેવને સ્વર્ગમાંથી કાઢેલા પણ દેવની સત્તા સ્વર્ગમાં બહુ કાળ રહી છે ; દૈત્યનાં મારની સામા દેવથી ટકાવું નહિં ને તેઓ નાસલાગ કરી છુપા રહેતા, પણ વળી અતુકૂળ કાળે એઓજ દૈત્યને હાંકી મુકતા. ભગવદ્ગીતામાં દેવી સંપત્તિ ને આમુરિ સંપત્તિ વિષે પ્રકરણ છે. એ સર્વે ઉપર વિચાર કરતાં ખુસ્તું જણાય છે કે આ દેશના હિંદુની ને યુરોપના લોકની નીતિ કોઈ દહાડો પરસ્પર હજનારી નથી. સુધારો તમોચ્છે યુરોપની નીતિ આપણામા દાખલ કરવાને હજ પણ મથે પણ તે દાખલ થશે નહિં ને થઈ કદાપિ તો તે લોહી ચુસી લીધા વિના પણ રહેશે નહિં. યુરોપમાં થોડાક જણ સાત્વિક છે ને આપણામાં થોડાક જણ પ્રપંચી તામસી દૂર છે. આપણી અમલ્યાની નીતિ નમ્ર મલિન સત્વરજસી છે ને તેઓની જન્મત મલિન રજસ્તમસી છે; એ એ કેમ હજે ?

—૨ આપણી નિવૃત્તિ સખળી કેમ થાય? સ્વધર્મના જ્ઞાનથી—ને સ્વધર્મ એ વિષય ઉપર તો અજાદર છે ; આસ્થા જાઠંટી જાય છે ; ત્યારે કેમ કરવું? દેશી નીતિ ને પરદેશી નીતિ એની તુલના કરી સારાસાર

શિખવો; સ્વધર્મને પણ જાણવો ને પછી સમજવો.—જ્યેષ્ઠે તેવા સમ-
જનવનારા ન હોય તોપણ તેમાંના વિષયપર પોતેજ વિચાર કરયાં કરવો
ધીરજ રાખીને. લોકને ધર્મ સમજવાની ઈચ્છા થશે તો સંપ્રદાય-પંથના
ગુરૂ ને આજ્ઞાણુ તે પણ ઊઘમી થશે. (ગુરૂ ભૂલે તો શિષ્યે ને શિષ્ય ભૂલે
તો ગુરૂએ એમ એકમેકને સાવધ કરવા.) એમ થયેથી પરનીતિનો મોહ
ખસશે ને સત્વ ઊપરનો ઘણોક મળ જશે, પછી સ્વધર્મ પાળેથી સત્વ
વધારે શુદ્ધ થઈ વધારે તેજ ધરશે ને પછી ધીરજના તપમાં કાળાકાંક્ષી
રહેશે. પોતાનો જ્ય પ્રકાશ કરવાને સત્વ ગુણનું લક્ષણ છે કે પોતાનાને
બાકી રહેવું, અસત્યનો પાસ ન લાગે માટે સંરક્ષિત રાખવું, શત્રુ આવી
દુઃખ દે તો કનક કામિનીનો ત્યાગ કરી સામું થવું—હારવાને કે જીતવાને
પણ પૂરેપૂરા. હિંદુનું બળ સહન કરવામાં તથા સદાચાર પાળવામાં છોં
અને ધર્મરક્ષણને અર્થે કોઈ સમયે મહા કષ્ટ ને અતિ ઝૂંટતા કરવામ
પણ છે (સત્યનો તમ). આપણું જાણીશું, શુદ્ધ યજ્ઞશું, નિશ્ચળપણે તથ
નિયમે પરલોક સંબંધી તથા આલોક સંબંધી સહર્મ કરતા રહીશું તો તે
કર્મ ત્રિપાકકાળે બહુ કાળ રેહ તેવું જ્યસુખ આપશેજ.

—૩ સ્વધર્મભક્તિ એને બળે ખ્રિસ્તી ને મહમદી લોકે પ્રવૃત્તિમાં
મોટા જ્ય દાખબ્યા છે તો હિંદુઓ ક્ષુદ્ર જે માત્ર પ્રવૃત્તિ વિધેતું કહ્યાણુ
તે કરવાને સમર્થ કેમ નહિ થાય? કાળે કાળે જ્યારે મોહ થયલો (પછી
સ્વભાવે કે સંગતિયે) ત્યારે તેઓને તેઓનાજ અજ્ઞાને, તેઓનાજ
પ્રારબ્ધવિવેકે ને તેઓનીજ સ્વધર્મભક્તિયે તેઓને સાવધ ને ઊઘમી કાધા
હતા ને હવે પણ તેજ કરશે. મુસલમાન રાજ્યથી હિંદુ ધર્મને કંઈક
આંચ લાગેલી ને ખ્રિસ્તી રાજ્યથી વધારે; પણ હિંદુ સુધારાવાળાએ તો
મોહવિધાને પ્રતાપે દેશાભિમાનની નીતિયે હિંદુ ધર્મનું નખોદ વાળવા
માંડયું; પણ ચિંતા નહિ, હવે સુધારાવાળા વહેલા ઠેકાણે આવશે.
હિંદુઓએ વિષ્ણુભક્તિયે તથા સ્વધર્મરક્ષણનીતિયે મુસલમાની પ્રવૃત્તિ
ના મોહને અળગો રાખ્યો હતો (બહુ વર્ષ); પછી શિવભક્તિ ને પરધર્મી
નો તિરસ્કાર એથી સ્વધર્મનું રક્ષણ કીધું હતું (થોડીકવાર) અને હવે
ખ્રિસ્તી પ્રવૃત્તિનો મોહ ખસેડવાને સ્વધર્મ ઊપર ભક્તિ રાખવાનું તથા
વધારવાનું કહિયે છિયે. એ વધશે એટલે ધર્મના અંગ સૌ સખળ થશે.
જે કાળમાં શિવભક્તિ પ્રબળ હતી તથા રજપૂતોની રજપૂતી, તે કાળનું
મતેજ પૂર્ણોક લઈએ તો, પ્રબળ વિષ્ણુભક્તિ તથા મુસલમાની

એના કાળમાં તે $\frac{1}{2}$ લગી ઉતર્યું હતું ને (ગયા અંકમાં લખ્યું છે કે “ત્રીસ વર્ષ પહેલાં ૧૬ આની તે અમણાં દશ આની છે” તે) અમણાં $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ એટલું ઊતર્યું છે સાતશે વર્ષમાં. પરધર્મ વિષે ઊત્સાહ બુદ્ધિ ઘટે તે પ્રજામંડળની સ્થિતિ સળળી થાયજ.

—૪ વ્યવસ્થા ન્યારે જેવી જેમ થવાની હશે તેમ થશે ને કરનારો પુરુષ પ્રગટશે તે વેળાએ. હિંદુઓ ! તમે સ્વધર્મ ઊપર ભક્તિ રાખતા થાઓ એમ કહેવાનો દહાડો આવ્યો છે તે વ્યવસ્થા વિષે અમણા શું બોલવું ? તેપણ આ વેળાનેજ માટે થોડીક યોજના લખીશું કે તે અધિકારીઓ પ્રયોગમાં આણે.

સ્વધર્મના અધિકારી જે સંન્યાસી તથા આદ્યાણ અને સંપ્રદાયના આચાર્ય, કુળ તથા મોટા પંથોના ગુરૂ (સુધારાવાળાના કદા શત્રૂ માત્ર તેઓની અમણાની અનીતિને માટે નહિ પણ ધર્મની ધાંધલ મચાવનારા માટે) એઓએ હવે ન્તગૃત થવું,—પોતે ધર્મકર્મ કરવાં, સદાચાર પાળવો, ને લોકને તેમ કરવા વિષે બોધ આપવો. તેઓ પોતપોતાના માર્ગ ને પુષ્ટિ આપે પણ તેની સાથે હિંદુ ધર્મ તે બીજા બધા ધર્મથી જુદોજ છે ને સ્વધર્મમાં અનેક માર્ગ છતે પણ સૌનો એકજ ધર્મ છે એ બોધ અવશ્ય આપે. નિત્યકર્મ ને શુભાશુભ નૈમિત્તિક કર્મની પધ્ધતિ સંક્ષેપમાં રચી તે પ્રમાણે કર્મ કરવાં કરાવવાં પણ શ્રદ્ધા લાવે તે થાય તે વિષે અવશ્ય બોધે.

અધિકારી જન સ્થિતિમાં આવશે ત્યારેજ મૂર્તિ, જ્ઞાતિ, આચાર સજ્જ એ વિષય સારી પેઠે ચરચારે ને અચુક નીતિ સ્થપાઈ પળાશે. અમે નથી ઇચ્છતા કે મૂર્તિ સંબંધી ચરચા અમણા ચાલે પણ લોક મૂર્તિમાં પ્રતિષ્ઠિત કરેલા દેવને શ્રદ્ધાપાત્રે ઉપાસે એમ ઇચ્છ્યે છિયે ; અમે નથી કહેતા કે જ્ઞાતિઓ નિર્મૂળ થાય (તે થવાનીજ નથી) પણ શાખા જ્ઞાતિ તથા ઊપજ્ઞાતિ ઓછી થાય એમ ઇચ્છ્યે છિયે ; આચાર અવશ્ય પાલવાતું કહીએ છિયે, પણ “અલખાચારે મલિનતા ને અત્યાચારે મૂર્ખતા” એવું નથી ઇચ્છતા. દૂર પરદેશ જઈ આવનાર તે થોડાએક પ્રાયશ્રિતનેજ માત્ર આધીન રહો.

સંસારી ઊદ્યોગ ધંધો વેપાર એ પ્રકરણમાં લોકે પોતાનું સત્ય તથા પોતાનો સતોપ એ બેનું વિસ્મરણ ન કરતાં સારી પેઠે ઉદ્યોગ કરવો ; અંજ ને રાજ્યપ્રકરણમાં તે તેઓએ તથા ધર્મશિક્ષકે ચિત્ત રાખવુંજ

એ પ્રકરણમાં અવશ્યે કોણે ચિત્ત રાખવાનું છે ? સ્વદેશી રાજકુળોએ તથા રાજ્યના કારભારીઓએ અને ખ્રિષ્ટિય પ્રજનમાંથી જે યુદ્ધિમંતવિદ્વજ્જન પોતાના સંસારી ઉદ્યોગ ઉપરાંત તેજ એક વિષયનો વિચાર બહુ વર્ષ લગી કરવાને ઇચ્છતા હોય તેઓએ. દેશી રાજ્યવાળા તે, કામની નવરાસ વિલાસ વૈભવમાં નહિ પણ દેશદેશની રાજનીતિ તથા યુદ્ધ ક્રિયાની બાબુ કરી લેવામાં ને હિંદુ ક્ષાત્ર ધર્મ તે શું તે સમજી લેવામાં કાળ ગાળે ; અને ખ્રિષ્ટિય રાજ્યવાળા તે, પ્રજનનાં દુઃખ પ્રસંગે પ્રસંગે શુદ્ધ વિવેકે સરકારને બાબુવે (પછી એ કૃપા કરે વા ના); હક દાખલ કંઈ માગે નહિ ને ગોરાકાળાના ન્યાયભેદ વિષે ટીકા કરે નહિ. હિંદુ ક્ષાત્ર યુદ્ધિ વડી સરકારની સામાં નિત્ય છળ ભેદ યોજવાને સ્વભાવેજ નિર્ભળ છે ; ને વડી સરકાર બહુબહુ રીતે સાવધ છે, કોઈ તેવી નિકળી આવે તેને માટે. હાલમાં મધ વૃત્તાદિથી દૂર રહેવું, દુઃખ ધીરજથી સાંખવું, હરિકીર્તન તથા ધર્મદાન ભાવથી કરવાં, સ્વકાર્ય યથાન્યાય કરવાં ને વડી સરકારના વહેવારમાં માને મર્યાદા પૂર્વક પણ નિડર સ્પષ્ટ વર્તવું એ રહેણી ક્ષાત્રયુદ્ધિએ રાખવાની છે. સમો બદલાય છે, ને એવો પણ સમો આવે કે પરદેશી સરકાર આ દેશની યદ્ય લોક ઉપર મહેરબાન થાય કે પછી આ દેશની ક્ષાત્ર યુદ્ધિ તેના ઉપર ધ્રુવે.

ક્ષાત્ર વર્ગને માળા જાપવાનું કહ્યું ? હા. પ્રવૃત્તિના ઉદ્યોગમાં ક્ષવાનું નથી ત્યારે બાબુવું કે સમય અનુકૂળ નથી ; એમ છે ત્યારે નિવૃત્તિના માર્ગનો ઉદ્યોગ કરવો—અભિમાન મૂકી ઇશ્વરને ભજવાનો કે તે સમય ઉપર સહાય થાય. વિલાસ ને પ્રપંચથી દૂર રહેતાં નિર્ભળ ન થવાય ને ધર્મ નિયમો પાળતાં વધારે સખળ થવાય.

મનુષ્યને કાર્યસિદ્ધિને અર્થે ઉદ્યોગ પણ એક અવશ્ય સાધન છે. થોડે ઉદ્યોગે તરત ને બહુ સિદ્ધિ, ઘણે ઉદ્યોગે મોડી ને સ્વલ્પ સિદ્ધિ ને કોઈ વેળા બહુ બહુ ઉદ્યોગે પણ સિદ્ધિ નહિજ. (ખીજે કોઈ ભવે થાય). કોઈને વિના ઇચ્છાએ પ્રાપ્તિ, કોઈને પારકાની ઇચ્છાએ પ્રાપ્તિ ને કોઈને ઇચ્છતની પ્રાપ્તિ થાય. સંસારી ઉદ્યોગેજ સંસાર કામની સિદ્ધિ થાય તેમ માત્ર નથી ;—સંસારી ઉદ્યોગ નજ કરે પણ સંસારથી આઘો યદ્ય ઇશ્વરને ઉપાસે સંસારી સિદ્ધિને માટે તો તેને પણ ઉદ્યોગ ક્રમે ને વળી વેહેલો ક્રમે—કારણકે નિવૃત્તિના ઉદ્યોગમાં આધ મુળગો ન હોવાથી ચિત્તવાસના વહેલી શુદ્ધ દૃઢ થાય. વ્યવહાર પ્રયત્ન સાધુપણે કરે તેને સિદ્ધિ સંભવ વહેલો ને કપટે કરે તેને મોડો. વશિષ્ઠે કહ્યું છે કે “નિયમ પાળવા તે પુરુષાર્થ ને ક્રમસિદ્ધિ થવી તે દૈવ છે ; ઇશ્વર ઉપર પૂર્ણ વિ-

શ્વાસે રહે તેને પ્રાપ્તિ થાય ; (સંસારી કે સ્વર્ગના) ભોગને અર્થે તપ કે પ્રયત્ન તે પણ અર્થસિદ્ધિ પામે (પણ એને પાછાં દુઃખ હોયજ); નિશ્ચયે પ્રયત્ન ન કરે ને અનેક વાસના કરે તેને ફળપ્રાપ્તિ થતી નથી.”

અમેરીકન તથા કેટલાક યૂરોપીયન તે હિંદુસ્થાનના લોકની દયા ખાય છે ને વિસ્મય કરે, છે કે આ તે કેવા લોક છે કે સત્તાધારીનો જીવન સાંખ્યાજ કરે છે; જનસંખ્યા દેશપ્રકૃતિ, ને મુઘરેલી સ્થિતિ અને ખીજ ધણાંક સાધન અનુકૂળ છે તે છતાં ! એનો ખુલાસો આટલોજ કે સ્વભાવ બેદે પશ્ચિમના ખિસ્તી દેશના ધણાખરા લોક ઉદ્યોગથી અનુકૂલ સમો આણવાનો કાકો રાખી મથન કરે ; મુસલમાન સમય જેમ પ્રેરે તેમ ઉદ્યોગ કરે ; અને હિંદુનું રક્ષણ કરનારો ક્ષાત્ર વર્ગ તે પ્રતિદૂળ સમયના દુઃખ ભોગવ્યા વિના છુટકોજ નહીં તેથી તે ધીરજથી ભોગવી છુટતાં અનુકૂલ સમયને માટે લોકની સાથે રહી ધર્મશરોપાસના કરે ને પછી એની પ્રસાદીએ રણસંગ્રામમાં મરે. અર્થાત્ હિંદુનાં (યોડા જણનો) ઉદ્યોગ ધીરો સમયને જોતો પણ નક્કી જ્યને જોનારો ને પછી બહુ કાળ સુખ ભોગવનારાં છે. ખીજ એના જ્ય વિષે વાંચનારે સમજી લેવું.

યુરોપમાં સોલમારોકા અર્ધ સુધી કાયલિક પ્રોટેસ્ટન્ટના રાજ્યોમાં સર્વત્ર લડાઇઓ હતી ; ને ધર્મ વ્યવસ્થા થઈ કે તરતજ પછીના અર્ધ રાજ્યોમાં લોકોએ પોત પોતાના રાજ્યોની વ્યવસ્થા કીધી હતી. ભાવાર્થ કે પેહલી નિવૃત્તિ વિપયની વ્યવસ્થા થઈ ને પછી પ્રવૃત્તિ વિપયની થાય છે. હિંદુસ્થાનમાં પણ રાજ્યત્રય કાળની પુર્વેજ ધર્મ વ્યવસ્થા થઈ છે. વળી મોટા ફેરફારની પહેલાં થોડોકવાર કાંઈપણ રાજ્યનું સ્વરૂપ નિર્મલજ હોય છે.

હિંદુઓને ધર્મ આપનારા યોગીશ્વરોએ કહ્યું છે કે જે દેશ પ્રદેશમાં કાલાં મૃગ સ્વછંદે ચરતાં હોય ત્યાં ધર્મ છે, કાંઈને દુઃખ ન દેનારાં એવાં પશુ ને તે કાંઈના ઉપદ્રવના ભય રહિત હોય ; ભાવાર્થ કે જ્યાં પશુઓના જીવાત્માને દુઃખ દેનારા નથી ત્યાં વળી એવા દેશમાંના આ એક છે ; વળી કાપિઓએ આ દેશને કર્મભૂમિ કહી છે એટલે તપ યજ્ઞ અનુષ્ઠાનાદિ કર્મો કરવાની ભૂમિ કે પુણ્ય પ્રાપ્તિ ઇચ્છેલાં કામની સિદ્ધિ થાય—વહેલી ને આ જન્મમાં પણ.

વિદ્યા પ્રકરણમાં વેદાંત તથા ન્યાય એ હજી સતેજ છે ; સ્મૃતિમાંનો વ્યવહાર વિપય તેને સરકારે થોડાં ધણાં માન સાથે સતેજ રાખ્યો છે ; કર્ણાટક તૈલંગમાં વેદાધ્યન હજી છે ;—સંસ્કૃત વિદ્યા હજી છે ધર્મ ક્ષેત્રમાં પણ વિશેષે કાશી ને કાન્પીમાં. નવાં પુસ્તક સંસ્કૃતમાં થતાં જાંધ પડ્યાં છે, દક્ષિણમાં નવા તાટક થાય છે ખરાં ; સરકારને આશ્રયે ચાલતી પાઠશાળામાં સંસ્કૃત અભ્યાસ ચાલે તે ઠીકજ છે. પણ પ્રાકૃત ભાષા પ્રાંત પ્રાંતની સા- રો સંસ્કાર પામી છે. એમાં લખાયલાં પુસ્તકના વર્ગ પાડ્યે તો એક મોટો

વર્ગ સરકારી ધારા વગેરેનો ; એક મોટા તે સંસ્કૃતના ભાષાંતરનો કે નવાં વેદ વેદાંત સમૃતિ પુરાણુ રામાયણુ મહાભારત એમાંના વિષય તથા નાટકાદિ છે ; એક મોટા તે નવીન વાર્તા, નાટક, કવિતાનો ; એક મોટા ભાષાજ્ઞાનનો જેમાં સરકારી નિશાળોમાં ચાલેલી ચોપડીઓ અને ટ્રોશ વ્યાકરણુ વગેરે છે ; એક મોટા ચોપાનિયા પત્ર પ્રાસંશિક, અંથ વગેરેનો અને એક નાનો તે પદાર્થ શાસ્ત્ર કળા કૌશલ્ય એ વિષયનો છે. એ વિધાં પ્રકરણુમાં સુધારાના પ્રયત્ન વિષે ખીજે પ્રસંગે બોલીશું ; અહીં આટલુંજ કે સંસ્કૃત-માંથી ભાષાંતર કરવાનો ઉદ્દેશ બહુ વધ્યો અને રસના અંથમાં ખિસ્તી તથા મુસલમાની રસવૃત્તિ વિશેષે દાખલ થયલી છે પણ હવેથી હિંદુરસ-વૃત્તિ પ્રાધાન રહે તેવી રીતે તે લખાવા જોઈએ.

કેવળ સ્થુળ બળની વૃદ્ધિ વિષે સુધારાનો બોધ છે કેમકે તેનો ઊદ્દેશ પ્રવૃત્તિજ વધારવાનો. જનની મોટી સંખ્યા અમારા ભતની થાય ; દેશ-માં પદાર્થ શકિત વધે ; યંત્ર તથા રસાયનની ક્રિયાએ ને વેપાર તથા વંધાએ દેશની સમૃદ્ધિ વધે દીર્ઘકાળ બ્રહ્મચર્ય પાળેથી તથા બાળલગ્ન બંધ કરી બહુ મોટી વયે પરણેથી શરીરમાં ધાતુની વૃદ્ધિ ધાય ; યજ્ઞ કરે કે હવા સાફ થાય કે આરોગ્યે આયુષ્ય વધે ઇત્યાદિ ; એ બોધનો આદર કરે તેવો લોકનો સ્વભાવજ નથી. વળી

“સુખ સ્વતંત્રતાઃકં મોષુ” મજે શિર સાટે
રક્ત બળિદાન દેકું કાર્ય સિદ્ધિ માટે.”

એ સ્વાર્ષણુ, ત્યાગ, ઔદાર્ય, સત્ય, પોતાનુંજ રાખવું, પારકું લેવું નહિ એ અભિમાન, કુસીન જોધવાનું માન ઇત્યાદિ નીતિનો બોધ દાસપણુમાં લોકને ઉત્તેજન આપી શકે નહી તે હવે મોહિત મુર્છિત પતિત લોકને બ્રહ્મ સ્થિતિમાંથી કાઢી ઊપર આણવાને શો ઊપાય છે ?

હજી તેઓની સ્વધર્મ ભણી દૃષ્ટિ છે. (જે બ્રહ્મજ્ઞાને રામ ત્રે અર્જુન એઓનો મોહ ગળ્યો હતો તેનું પુરું વિસારણુ થયું નથી) તે તે વિષેનું ઉત્તેજન તેઓને મળવું જોઈએ—

“મૃતિ જીવં વળગણુ તોએ ધર્મ હરે રહેવાશે
દેહ્ય ક્રમ્ય ઉકળશે ત્યારે પડેત તે ઊંચલાશે”

માટે લોકની સ્વધર્મ ભક્તિ દ્રઢ કરવાનો ઉદ્દેશ સર્વે યોગ્ય અધિકારીઓને સોંપી દેઈએ—પુનરપિ સ્મરણુ કરી કે

“યતો ધર્મ સ્તતો જય :”

(૧૧)-૧. ગુર્જર પ્રજામંડળમાં સુધારો * દાખલ કરનાર તે અંગ્રેજ સરકાર પોતે, અંગ્રેજોની ષ્ટ્રેરણાએ ઊભી થયેલી સભાઓ, અને અંગ્રેજ લાણેલા જીવાનોએ સ્વતંત્રે ઉભી કરેલી સભાઓ; વળી ખીન્ન બુધ્ધીવંત કે ધનવંત દેશી ગૃહસ્થો જાણવા.

(અ) સને ૧૮૨૬માં સરકારે ગુજરાતિ નિશાળો માંડી નવું લણુતર નવી રીતે ચલાવ્યું. † (૧૮૫૮-૫૯માં જ્ઞેવિસની ચોળેલી પુસ્તકપદ્ધતી નિકળ્લે ગઈ ને હોપની ચોળેલી ચાલુ થઈ.)

(ઇ) સને ૧૮૪૯માં અગદાવાદમાં વર્નોક્યુલર સોસૈટી સ્થપાઈ મીં કારખસની ‡ ષ્ટ્રેરણાથી ને ધનવંતના નાણાથી ; તે સભા ઇનામો આપી

* સરકાર ડેળવણી આપે છે તે વિષે, સભા તથા પુસ્તકસંગ્રહ અને પત્ર તથા ચોપાનિયાં વિષે, સુધારાના કામને જ્ઞેઓ નાણાએ પુષ્ટિ આપે છે તે વિષે અને અંથ તથા અંથકારો વિષે આ વિષયમાં લખીશું નહીં; પણ જીના વિચારના દોષ દેખાડવા અને નવા વિચાર તથા જ્ઞેને પ્રસિદ્ધ કરવા તથા જ્ઞે પ્રમાણે આચરવું જ્ઞે વિષયમાં ચોડું ઘણું લખીશું અહિં સરકારી ડેલવણી વિષે લખ્યું તે તથા ડોઈ પ્રસિદ્ધ પુરૂપ વિષે લખાશે તે માત્ર નોંધનેમાટે જ્ઞે જ્ઞે જ્ઞે જ્ઞે.

† પ્રથમ ચોપડીઓ તથા મહેતાજીઓ તદ્દયાર કરવામાં ને નિશાળો થયા પછી તેની વ્યવસ્થા તથા વૃદ્ધિનેઅર્થે તનમનથી જ્ઞેમ લીધો હતો. જ્ઞેજ્ઞે, તે ભરચના મોહવાણિયા રણજોડદાસને જ્ઞેમ આરંભકાળનો ગુજરાતની પ્રસિદ્ધિનો પહેલો પુરૂપ કહીશું. તેનાજ લણાવેલા દુરગારામ મહેતાજીએ મંત્રાદિક તથા પુનર્લગ્ન સંબંધી સુધારાના વિચાર પોતાની નગરીના લોકમાં ચરચાતા કીધા ને પ્રજાના કામ સરકાર સંબંધના મરતા સુધી કીધાં. રણજોડદાસના મોહોટા દીકરા મોહનલાલે ખુ. વ. સભાના પહેલા સમયમાં સારા ભાષણ કર્યાં હતાં; અને નહાતા દીકરા મનમોહનદાસ તે અમણા ભરચની પ્રાર્થનાસભાજમાં કવિતાવાણીએ પ્રાર્થના તથા ભાષણ કરે છે. રણજોડદાસને પોતાને વેદાંતના અર્થો વાંચવાપર પ્રીતિ હતી જ્ઞેવી અમારી સ્મૃતિ છે.

‡ સુરતની જ્ઞેદ્રસ લાઇબ્રેરીની સ્થાપનાના પ્રસંગમાં મીં કારખસ પણ ગણાય છે; દેશી વિદ્વાનો ને અંગ્રેજો જ્ઞેના જ્ઞેકત્ર વિચારથી ને શ્રીમંત તથા લોકનાં નાણાંથી તે થઈ હતી. ખીજ ક્રેટલીક લાઇબ્રેરી ઉભી કરવામાં અંગ્રેજો હતા. વળી મીં કારખસના હોંસીલા પ્રયત્નથી “કારખસ ગુજરાતી સભા” (૧૮૬૫) સુબંધમાં સ્થપાઈ છે; તેજ્ઞે “સાસભાળા” તથા કારખસજીવનચરિત્ર” છપાવ્યાં છે અને ‘ગુજરાતીકાશ’ નિકળેલો જ્ઞેઇ પ્રસન્નતામાં જ્ઞેના કૃતીને રૂ. ૫૦૦) બક્ષીસ આપ્યા છે; વળી સાંભલ્યા પ્રમાણે

અંથ લખી છપાવે છે તે મહિને મહિને યુદ્ધિપ્રકાશ કાઢે છે. સને ૧૮૬૦ સુધીમાં કાઢેલાં પુસ્તકમાં ભૂતનિબંધ (૧૮૪૯), જ્ઞાતિનિબંધ (૧૮૫૧) વ્યાજવિવાહનિબંધ (૧૮૫૪) એ મુખ્ય હતા.

એ ત્રણે નિબંધો કવિ દલપતરામના રચેલા હતા; વળી તેનો પુનર્વિવાહ પ્રબંધ (૧૮૫૬માં) છપાયો હતો. કવિતામાં હુન્નરખાનથી (૧૮૫૧) તેણે જણાવ્યું કે “મન ઉદમમાં અહોનિશ રાખો, શિદ ભાગ્ય લખ્યું થાશે ભાખો;” “સંચાને જંગો સિદ્ધ કરો,” “પૃથ્વી *. ગઈ પરદેશી હાયે, એ મોટી ભૂલ તમો માયે, તમે સંપ ન રાખ્યો કોઈ સાયે; દેશી મિત્રો, દુઃખ સરવ ટાગોરે આપણા દેશનું.” (વળી વેનચરિત્રથી) ૧૮૬૭ તેણે વિધવાવિવાહને પુષ્ટિ આપી.)

સને ૧૮૫૦-૫૧માં મુબંધમાં યુદ્ધિવર્ધક હિંદુ સલા સ્વપાઈ. (૧૮૬૦ લગીમાં) અનેક ભાષણો થયાં; છોકરીઓની નિશાળ મંડાઇ ને મહિને મહિને અંથ નિકળતો થયો. સ્ત્રી કેલવણી (૧૮૫૧), દેશાટન (૧૮૫૩), દેશાભિમાન (૧૮૫૬) ને વૈધવ્યચિત્ર (૧૮૫૯-૬૦) એ વિષય વિશેષ પ્રસિદ્ધિએ અંકિત થયા.

કૃષ્ણદાસે (૧૮૫૫) સત્યપ્રકાશ કાઢ્યું; તેમાં છપ્પન ભોગના શૈવ-વૈષ્ણવના ઝગડા સંબંધી, (૧૮૫૮-૫૯) વૈષ્ણવોએ મહારાજને ગુલામી ખત લખી આપ્યું તે સંબંધી અને (૧૮૬૦) વલ્લભીપંથ તથા મહારાજનેની અનીતિ સંબંધી લખ્યું.

સને ૧૮૫૮માં સત્યપ્રકાશ, ગુરૂ અને સ્ત્રી, વિષયી ગુરૂ, ગુરૂની સત્તા, ચાખખા એણે વૈષ્ણવોમાં ખળભળ કરી હતી; ૧૮૫૯માં કવિ દલપતરામ મુબંધ આવેલા તેથી ખંતો કવિના ભાષણ ધણેક ઠેકાણે થયાં હતાં ને તે લોકે ઊત્સાહથી સાંભળ્યાં હતાં; ૧૮૬૦માં કવિએ પુનર્વિવાહ સંબંધી વાદ માંડ્યો જહુનાયંજ સાથે ને એણે કૃષ્ણદાસ ઉપર લેખ લ માંડ્યો. વળી એક મોઢ વિધવા બ્રાહ્મણીએ લગ્ન કીધું.

—૨. દશબાર વર્ષમાં સુધારાના ધણાખરા વિચાર બહાર પડી ચુક

રાં રાં વિશ્વનાથ નારાયણ મંડલીકને પણ રકમ આપી છે, ઇતિહાસ લખ્યા બિપરથી.

* દલપતકાવ્યની નવિ આવૃત્તિમાં ‘પૃથ્વી’ને બદલે ‘દોલત’ છે. જમાનાનો આ કેવો દિલગિરી ભરેલો ફેરફાર અ. ગુ.

ने अे षोषकाणमां इवि दलपतराम (१८४६थी), कृष्णदास (१८५३थी) ने इवि नर्मदाशंकर (१८५६थी) अे आगण पडया हता. †

† सने १८५०-५१ मां अमे सुगण सुरतमां मंडणीअो ळी डरी संपे काम करवुं अे विषे निबंध वांअ्यो हतो ; १८५६ मां 'उवा कुटवानी नहारी आल विषे निबंध लभ्यो हतो ; १८५७-५८ मां अीअोने छुट आपवा विषे लभ्युं हतुं. १८५७ थी लभाती थयली नर्मदवितामां अेके-श्वरनी लडितने षोष प्रवर्ताअ्यो हतो ने १८६० मां नवी हली डरेली तत्वशोधक सलामां ते धर्मनां भाषणु आप्यां हतां. नहुनाथल पोताने त्यां वैष्णव धर्मनां भाषणु आपता ; इटलाक आता अडिनी वात त्यां ने त्यांनी वात अडि कडी अडी गडपड करता. कृष्णदासना डोषपणु रीते संबंध नहोतो तत्वशोधकसला साथे ने ते इविनी साथे वादप्रसंगमां नहोता.

गंगादासे १८५१ थी ते १८५८ सुधी अेके सरणी रीते सलानी व्यवस्था रापी हती ने सुधारांना कामने जेधतां नाणानी मदद वाणिया लाटीयाअो पासेथी मेणवी आपी हती. वणी तेअो लापणु करनाराअोने सारी सलाह आपनारा हता.

मडीमतारामतुं रेहवुं सुगणमां जे वर्ष (१८५६-१८५७) हतुं, तेमां छ सात मडीना सत्यप्रकाश तेना हवालांमं हरो ; ने जेम कृष्णदासे मानवधर्मनीति तेम तेणे धरससारनीति लभी हती.

मेडीकल डोलेनमां जनारे पहिले शुनराती धीरनराम हतो ने अे दाकटर थया पछी भीनअो पाध नथी नाली पोताना छेकराअोने ते डोलेनमां मोडलता थया. अे दाकटरे पोताना लापणुथी लव अमर नथी अेवुं सुयंयुं हतुं. ते पोताना प्रसंगमां आवेला धणा नणुने न्याति आचारनी विरुध्दमां षोधरुप कहेता. वैदकशास्त्रना अेना लापणु अहुन थयां हतां.

कृष्णदास माधवदासे राममोहनरायतुं यरित्र लभी पोतानी धर्मवृत्ति हेभाडी हती. तेणे पुं वना सेक्रेटरी थया पछी सलामां उमंग वधा-रयो हतो ने सुधारांना काममां नाणु आप्युं हतुं.

सुगणनी वार्ता पत्रदारा कडीयावाउ ने कच्छ नरु वंयाती पणु त्यां डेलवणी तथा संगतिना लाल अहुन अोअ ने वणी देशी राज तेथी ते तरडना गुवानोमां डोष अहार पडी अणकथो नडि. तोपणु गुनागड मां ने लावनगरमां इटलाक हंसिवाअो सला करता ने विषय यरयता. गुनागडमां प्राणुलाल मयुरादासे डेणवणीतुं भीन रेप्युं हतुं. ने पछीथी आप्यां कडीयावाउतुं डेणवणी जातुं लोगीलाल प्राणुवदलदासना उपरीपणु तजे आंयुं हतुं. कच्छमां मोरलीधर गोरधरे शिक्षकपणु डीधुं हतुं. प्राणुलाल (१८५१) ने मोरलीधर (१८५७) अे पुं वं सलाना संबंधमां हता.

—૩ સને ૧૮૬૦-૬૧થી તે ૧૮૭૬-૭૭ સુધીના ૧૬ વર્ષનો કાળ તે સુધારાનો કર્મકાળ કહેવાય-તે પૂર્વોક્ત વિચારના સંબંધમાં કર્મને અર્થ ઓધ અને થયલાં કર્મ તેને અવશ્ય દેખાડે છે; જે કે ક્રેટલાક ખીજ વિચાર નિકળ્યા હતા તોપણ—

વિચાર ક્રેટલાક પરદેશી તથા દેશી રાજ્યસંબંધી હતા. (જેવી નર્મકવિતા;) અમણાની સરકાર તથા સરકારી કામદાર અને દેશી રાજ્ય સંબંધી (જેવો ડાંડિયો ને ખીજ પત્રો. ડાંડિયો ૬૪થી ૬૯-સુધી ચાલ્યો હતો;) શેરસટાની ઘેલછા (૧૮૬૩-૬૪-૬૫) તેના સંબંધમાં લોકને ઓધ. ગુજરાતી સ્ત્રીપુરૂષની વર્તમાન સ્થિતિ; (જેવા અને કવિયોના તે વિષે નિબંધ.)

વિચાર ક્રેટલાક જે ખીજાંકુર રૂપે દેખાઈ અદીઠ થયલા તે પાછા દેખાઈ સારી પેઠે ચરચાયા તે કર્મમાં ઊતરતાં પાછા બંધ પડી ગયા. સને ૧૮૭૧ના અક્ટોબરમાં સુરતમાં પ્રજાસમાજ * થઈ તે કંઈ પણ કામ કીધા વિનાજ ભાંગી ગઈ; તેજ વર્ષમાં ભરચત્તી સભા થયલી તેણે ચારેક બાબતની માંગણી કરેલી, પણ ૧૮૭૪થી તે બંધ પડી છે; ૧૮૭૨માં અમદાવાદમાં સભા ઊભી થઈ તે પણ પાછી તરતજ દબાઈ ગઈ. (મુંબઈની આસોસીએશનમાં થોડાક ગુજરાતી છે તે શું કરે છે તે જણાવું નથી.) (૧૮૫૯માં સ્વતંત્રતાની પછીની ગરબીમાં "હારે તમે દરબારી કામમાં પેશો" વગેરે હતું.) સને ૧૮૭૫-૭૬માં દેશી કારીગીરી સંબંધી ભાષણો થયાં. ગુજરાતમાં ઠામ ઠામ ને (પાંચેક મુંબઈમાં) સુરત અમદાવાદમાં શેરે ભરાઈ મંડલીઓ ઊભી થઈયો, પણ વળી ટુટી ગઈ (૧૮૧૧ માં હુન્નરખાનનું ભાષણ હતું) એ વિષયમાં હરગોવિંદદાસ પુસ્તકો લખે છે ને ભાષણો † કરે છે. વળી વડોદરાની મંડલી કંઈક કરે છે; પણ જે

* વકીલ વર્ગ ને શ્રીમંત વર્ગ એઓ સમાજમાંથી ખસી ગયા. વલી મ્યુનિસિપાલ રેકર્ડમાં પણ આવી મતલબનું કાંઈ લખવામાં આવેલું કે એવી સમાજોથી લોકોને શું લાભ થવાનો છે.

† સુરતમાં હરગોવિંદદાસે ભાષણ કરેલું તે પ્રસંગે અમે પ્રમુખ રૂપે બોલતા કહ્યું હતું કે આ વિષય અમણા જે ચરચાય છે તેનું માન દક્ષણીઓને છે, પણ એ વિષયમાં કોઈ કાળે પણ જશ લેનારા તે ગુજરાતી ઓજ થશે; કેમકે વેપાર ધંધા વિષે ગુજરાતીઓનીજ પ્રકૃત બુદ્ધિ વિશેષ છે, દક્ષણીઓની નહીં—એઓની રાજપ્રકરણવિષયમાં વિશેષ છે—એ ઉપરથી આક્રોટ આપીસના હેડ કલાર્ક ઢોંડું પંથને માડું લાગ્યું હતું કે શ' દક્ષણીઓમાં તે બુદ્ધિ નથી? સભા વિસર્જન તથા પછી અમે ઘણું સમજાવ્યું હતું કે ગુજરાતીઓના જેવી નથી ને જેવામાં પણ નથી.

મોટા જોરેથી ઉઠ્યો હતો—કેટલાંક જીવાને—પરદેશી માલ ન વાપરવો એવો પ્રતિજ્ઞા રૂપ જે નિશ્ચય કર્યો હતો તે હવે નથીજ. સને ૧૮૭૭-૭૮માં લવાઈ કોર્ટ સુરત અમદાવાદમાં થઈ પણ કામ કરે છે તે ઠીકજ છે.

(અ) કર્મને અર્થે યોગ્ય એ વિષયમાં કવિએ સુધારાવાળાને ઊત્તેજન આપવાને શરવીરના લક્ષણ લખ્યાં ને કુલીન ગૃહસ્થે સંસારમાં, જોદાએ રણસંઘ્રામમાં ને નવા વિચારના અગ્રેસરોએ જીના વિચારની સામા થવામાં કેવી નીતિ રાખવી તે વિષે યોગ્ય કીધો : (નર્મ કવિતા જોવી ; કેટલીક ધર્મ પ્રાર્થનામાં સુધારાવાળા થોડા છે, સહાય થજો એવું પણ લખાણ છે.)

કર્મ કરનાર મહીપતરામના સંબંધમાં ચરચા ; (જેવો ડાંડિયો, નેટીવ ઓપીનીયન ને પીજી પત્રો.) અને તે વિષયમાં અમદાવાદના પત્રો કવિ જીપર પણ ઉલટયાં હતાં. (અંદ્રોદય, શાળાપત્રક જેવાં.) કર્મ કરનાર કૃષ્ણદાસના સંબંધમાં ચરચા. (મુંબઈનાં પત્રો જેવાં.) અમદાવાદમાં બાબલજન ન કરવાં એ વિષે કેટલાકે સહીઓ કરી પોતાની સભા કીધી હતી, પણ તે પ્રમાણે જીવન કોઈ વર્ત્યા હશે. વળી ત્યાં (૧૮૬૮માં) પુનર્વિવાહઊત્તેજક સભા થઈ તે પુનર્વિવાહ કરનારને સહાય થાય છે, લગ્નક્રિયાના સાંધન સંબંધી.

(ક) થયલાં કર્મ:—

૧ લેખલ કેસમાં સુધારાવાળા છુટ્યા.

૨ કેટલાક જણ ઇંગ્લંડ અમેરિકા જઈ આવ્યા.

૩ કેટલાકે પુનર્વિવાહ થયા.

૪ અમદાવાદમાં પ્રાર્થનાસમાજ સ્થપાઈ (૧૮૭૧-૭૨.) મુંબઈમાં આર્યસમાજ (૧૮૭૫.)

૫ ત્રણ ચાર સ્ત્રીઓ નાના ગ્રંથ કે ભાષણ કે પત્ર લખી બહાર પડી છે.

૬ મુંબઈમાં સ્ત્રી પુરૂષ નાટકશાળામાં જતાં થયાં.

૭ ભૂત જીવના વેદેમ થોડાક ઝોછા થયા.

મહીપતરામ ૧૮૬૦માં ઇંગ્લંડ ગયા ને ૧૮૬૧માં પાછા આવ્યા ; એના સંબંધી જ્ઞાતિમાં આલેલો ટંટો ૧૮૬૭-૬૯માં પલ્યો.

કૃષ્ણદાસ ૧૮૬૩ માં ઇંગ્લંડ ગયા ને તેજ વર્ષમાં પાછા આવ્યા. (વાલિયાઓની જ્ઞાતિઓમાં ટંટો ચાલ્યા ;) વળી પીજીવાર ગયા હતા ૧૮-૬૭ માં એ વેળા તેની સાથે ભરચના મોઢવાણિયા માણુકલાલ હતા, ને મુલજી ઠાકરસી પણ હતા.

(ક) એ કાળમાં વિચાર દરશાવનાર રૂપે નર્મદાશંકર, ગિરધરલાલ ને નગીનદાસ એ ત્રણ મુંબઈમાં, અમદાવાદમાં મહીપતરામ (૧૮૬૭ પછી.)

—૪ સને ૧૮૭૬-૮૦ માં સુધારા સંબંધી વાત આટલીજ કે સુર-

તમાં (૧૮૭૮) પ્રજા સમસ્તની સભા થઇ હતી સરકારને ચરણ કરવાને ; પ્રાર્થનાસમાજ પુનર્વિવાહ કરાવે છે ; આર્યસમાજ વેદ વેદ ગોખાવે છે અને કવિ નર્મદાશંકર નિવૃત્તિ પ્રવૃત્તિ સમજાવે છે, (સને ૧૮૭૭ થી.)

—૫ (વિવેચન.) ગુજરાતી સુધારાનો ઝોધ ધર્મ તથા ધર્મગુરૂની નીતિ એ પ્રકરણમાં અને ધર્મનત્વયુક્ત જ્ઞાતિ તથા લગ્ન એ પ્રકરણોમાં મુખ્યત્વે હતો. (અ) મુખ્યમાં વલ્લભાચાર્ય અધિકારીઓ પોતાના શિષ્ય સમુદાયમાંના સમજુક જનોના સવળવ્યા સમજ્યા નહિં ત્યારે તેઓને લગ્નિત કરી શુદ્ધીમાં આણવાને ચાર પાંચ ભાટિયાઓ તેઓની અનીતિ ઘાડી પાડવાને ઉદ્યોગ ચલાવતા. તેમાં કૃષ્ણદાસે 'સત્યપ્રકાશ' કાઢ્યું ને તેમાં પછી તેણે પણ મહારાજોની અનીતિ વિષે લખાણ ચલાવ્યું. કવિ નર્મદાશંકરે પણ વિષય મળ્યો જાણી નિબંધો લખ્યા.* કેટલાંક કારણો ઊપરથી કવિએ મહારાજ જહુનાથજી સાથે વિધવાના પુનર્વિવાહ વિષે વાદ માંડ્યો પણ તે શાસ્ત્ર ઇશ્વરકૃત છે કે નહિ એ પરિચ્છેદ આગળ અટક્યો આગળ ચાલવાને. † પણ તેટલે તો કવિએ મોટી ભૂલ કીધી એમ કહીને કૃષ્ણદાસે શાસ્ત્ર ઇશ્વરકૃત છે નહિ એ વિષય ઝડપી લેઈ, એને પણ વેહેલો દૂર કરી મથુરાદાસની ‡ સહાયતાએ જૂનાં પુસ્તક ખંખોળી તે વિષે બોલતાં વલ્લભી ધર્મને પણ વખોડ્યો. જહુનાથજીએ કોરટમાં દાવો માંડ્યો (૧૮૬૨ન મે ની ૧૪મીએ) અને કોરટે ન્યાય આપ્યો (૧૮૬૨ના અપ્રેલની ૨૨મીએ) :

૧. મહારાજો બ્રાહ્મણમાં મુખ્ય નથી. ૨ વલ્લભાચાર્યે ચલાવેલે ધર્મ તે જુના કાળનો નથી પણ પંદરમા શૈક્ષમાં (ઈસવી) ઉત્પન્ન થયો છે.

*એ પ્રસંગમાં છોટમલાલ તથા વ્રજલાલ એ બે ભાઈનાં પણ લખાણુ ગદ્યપદ્યમાં હતાં ને કવિ દલપતરામનો નિબંધ ગુરૂશિષ્ય ધર્મ એ પણ ઉપયોગમાં આવ્યો હોય.

†એ પ્રકરણુ તેવામાં સઘળું છપાયલું છે.

‡કૃષ્ણદાસે કોરટમાં કહ્યું હતું કે 'મેં મારા મિત્ર મથુરાદાસ લવજીની મદદ લીધી હતી' એ અવશ્ય ગણનીય પુરૂપ સુધારાવાળા નિકલ્યા તેની પહેલાંનો સુધારાવાળો છે ; અગ્રિજી લખ્યો નથી ; વેપાર ધંધો કરે છે પણ તેની સાથે વિદ્યા તથા સુધારાને ઊત્તેજન આપનારો, યુદ્ધિવાન ને શોધક છે ; સંસ્કૃત પ્રાકૃત પુસ્તકનો મોટો સંગ્રહ રાખે છે.

વલ્લભાચાર્યના પંચ વિષે સત્યપ્રકાશમાં લખાયું છે તે ખરું છે. ૪ જાન્યુઆરીના અનિતિ વિષે તે પણ ખરું છે.

એ વેળા સુધારાનું ધર્મમત શું હતું તે જાણીએ. “મનુના બનાવેલાં પુસ્તક ઇશ્વરકૃત કહેવાય છે;” “વેદની પછી જે પુસ્તક લખવામાં આવ્યાં છે તે બધાં પુસ્તકોની સઘળી વાત ઇશ્વરે લખી છે એવું હું માનતો નથી” એમ કૃષ્ણદાસે સાક્ષી આપતાં લખાવ્યું છે, કાર્યવશાત્ પણ વેદ ઇશ્વરકૃત છે એમ તે શુદ્ધ બુદ્ધિએ માનતો હતો એમ અમે તો નહિ કહીએ; તેવું રચેલું નીતિવચન (અગ્રેજી ઉપરથી ભાષાંતર) તે મનુષ્યની સામાન્ય નીતિ બતાવે છે; અર્થાત્ તે એકેશ્વરનો ધર્મ માનનારો હતો. અમે તો એ મતનો ઉપદેશજ કરતા હતા. અમારી જાણમાં મુબંઈ કે ખીજે કહીં થઈને ગુજરાતી સુધારાવાળામાં (૧૮૬૨ લગી) ચારેક જાણ વિના ખીજા બધા તે ઇશ્વરનું અસ્તિત્વ માનનારા હતા, સંપ્રદાયના દેવાને ન માનવા પણ એક પરમેશ્વરને માનવો એવો તે કાળનો વા હતો—“દેવપતનો દેવ ને નર્મદનો પ્રભ.” અર્થાત્ સુધારાવાળા એકેશ્વર મતના સર્વ સંપ્રદાયની સામાં ને સામાન્ય માનવ નીતિને માનનારા હતા. (કાંઈએ જુનો ધર્મ છોડ્યો નહોતો ને ઘણાં ખરા તો તે પાળતા પણ હતાં). એ ધર્મે વલ્લભી સંપ્રદાય ઉપર કોરટમાં જય મેળવ્યો; સુધારાવાળાનું એક પ્રકારનું; અને કૃષ્ણદાસની કીર્તિ થઈ—ખ્રિસ્તીઓએ મોટી વખાણી.*

કૃષ્ણદાસ તનમને શ્રમિત ને ધને અવ્યવસ્થિત થયેલો તે ચોટાક સ્વસ્થ ને વ્યવસ્થિત થયો કે તેનામાં પોતાને મજેલી કીર્તિ વધારવાનું તથા સંસારી સ્થિતિપદ ઉચું કરવાનું કોઈ જાન્યુ ને તેણે ધર્મવિપયના સુધારાનો ઊદ્દેશ્ય છોડ્યો, તેના સાથી ભાટીયા તે પોતાના વેપાર ધંધામાં પડ્યા. નર્મદાશંકર હિંદુ ધર્મનું સંશોધન ને એકેશ્વર ભક્તિનો પ્રસાર

*ખીજા વેળા ધર્મવાળા રાજી તથા વલ્લભ માર્ગ પીંખાયો જોઈ; પણ વળી ખીજા સુધારાવાળાથી કે રખે કોઈ દહાડા આપણાં ઉતરે; ને એ રીતે સુધારાનું મોટું વધયું. ખોજ ને પારસી સુધારાવાળા તે હિંદુ સુધારાની કૃતેલ જોઈ ખુશ ખુશ થઈ ગયા (પોતપોતાના મંડળમાંના જુના નવા વિચારના સંબંધમાં) અને કૃષ્ણદાસને નાણું આપી સહાય તથા પછીની તેની અવ્યવસ્થામાં. હિંદુ ધર્મની પિંખણીમાં ખ્રિસ્તી પ્રાદેશી જિ-મંગી હોયજ ને ડાકતર વિલસન તે કૃષ્ણદાસને સારી પેઠે સહાય તથા હતા કોરટમાં ને તે પછી પણ.

એને માટે જીવમી તે ગુજરાતી તથા દક્ષણી સુધારાવાળાની સ્થિતિ નીતિથી અપ્રસન્ન થઈ ધર્મ સુધારાનો વિષય છોડી દેઈ સુરત જઈ રહ્યો. કોશ અંથ પુરો કરવાને, સને ૧૮૬૩થી ચાલેલા શેરસદાએ સુધારાવાળાને લે-ભાવેલા ને પછી માડી સ્થિતિમાં આણેલા; તેઓ વાણુટા પડી ગયા હતા. અમદાવાદમાં મહીપતરામ તે પણ જ્ઞાતિપ્રકરણમાં ઉપાધિચરત હતા. (અમદાવાદમાં ધર્મ સભા ૧૮૫૮થી થયલી ને જોણે એ વર્ષ ધર્મપ્રકાશ નામનું ચોપાન્યું કાઢેલું તે ધર્મ વિષયમાં વાદવિવાદ કરતી નામની રહી હતી; મુંબઈમાં તત્વશોધક ૧૮૬૦થી ચાલી ને ૧૮૬૫માં અંધ પડી; ગુનાગઢની ધર્મ સભાએ વેદાર્થપ્રકાશ એવું ચોપાન્યું કાઢ્યું હતું, જણ્યા-મેજે ૧૮૬૫-૬માં).

સમાજોમાં એક, † ખ્રિસ્તી ધર્મતત્વ અવશ્યે ભજોલાં એવો ભક્તિ-

† કૃષ્ણદાસ તથા સુધારાવાળા ભાટીયા કોઈ નવું વૈષ્ણવ મંદિર કાઢશે, કે એકેશ્વરની ભક્તિનું કરવાને કોઈ સ્થળ રાખશે એવી આશા હતી તેવું કાંઈ થયું નહિ. જ્ઞાતિભેદ ન રાખી એકેશ્વર ભક્તિનો તથા માનવનીતિને ધર્મપ્રસાર કરવો એના વિચારને માટે દક્ષણીઓમાં સભા હતી તેમાં દાખલ થવાને મિત્રો અમને કહ્યાં કરતા: પણ અમે યતા નહિ, જણીને કે કોઈ છતું તો પડવાનું નથીજ; વળી તેઓએ નિશ્ચયથી કહ્યું ને અમે દાખલ થયા; વર્ષેક પછી તે તુટી;—એ સમયે છ જણે બહાર પડવા વિષે નક્કી કીધું; પછી વળી ચાર જણ મોટા પુરૂષ ખસી ગયા તેથી અમે પણ અટક્યા. એ બનાવ પછી આજલગીમાં કોઈપણ ધર્મસુધારાની સભામાં અમે દાખલ થયા નહી.

‡ રીપોર્ટમાં લખાયું છે કે “અમદાવાદમાં ધર્મસભા હતી તેનું રૂપાંતર કરી પ્રાર્થનાસમાજ સ્થાપી છે.” ગેઝેટીઅગમાં લખાયું છે કે “પ્રિન્સ આવ વેલ્સની માંદગી ગઈ તે બાબતની પ્રાર્થના કરવાને સૌ મળેલા ૧૮૭૧ ના ડિસેમ્બરની ૧૭મીએ તે પ્રસંગ ઉપર કેટલાક જણ જે એકેશ્વર ભક્તિને માટે સભા કરવાને બહુ વર્ષ થયા ધરૂંછતા હતા તેઓએ રવિવારે રવિવારે મંડળી મેળની જગલગી, મનુષ્ય સર્વેનો પિતા સર્વોત્તમ તેની પ્રાર્થના કરવાનો ઠરાવ કીધો. સને ૧૮૭૯. માર્ચ લગી ૧૦૮ સભાસદ, તેમાં ધણુક તે બ્રાહ્મણ, ક્ષત્રી, વાણીઆ ને યોડાક તે કણ્થી, સુથાર, લુહાર, કોળી હતા, વળી એક મુસલમાન ને એક પારસી. ઘેડ કે ભંગિયાને આવવાને છુટ નથી, ખ્રિસ્તી આવે. તેઓએ પોતાનો ગુનો ધર્મ છોડ્યો નથી—શુભાશુભ કર્મમાં ફેરફાર કીધો નથી. એક સર્વેશક્તિમાનની ભક્તિ કરવી મૂર્તિ કે છાંપી વિના અને કાંઈ મધ્યસ્થ ગુરૂ વિના; જગદીશ્વર પોતેજ મનુષ્યના કર્મ પ્રમાણે રૂડો લુડો બદલો આપશે એ તેઓનું મત છે.” અગ્રેસર મહીપતરામ તથા ભોળાનાયનાં કલેશહિન્ન ચિત્ત (સ્વજ્ઞાતિના પોતાના નિમિત્તના વર્ષોના ટંટાંથી), બ્રહ્મસમાજના મતવાળા સત્યેંદ્રનાથ

કર્મપ્રકાર ચલાવે છે તે ખીલું † તે માનવધર્મતત્વ વિશેષ ભજેલાં એવો ભક્તિકર્મપ્રકાર વેદમંત્રદ્વારા ને થોડીક ખ્રિસ્તી રીતિ રાખીને ચલાવે છે.

સારાંશ કે ત્રીસ વર્ષમાં ગુજરાતી ધર્મ સુધારાએ એકેશ્વરભક્તિ વિચાર-મૂર્તિ આચાર કર્મનો અનાદર તથા સંપ્રદાયમત સર્વનો તિરસ્કાર એ છે વધતો અપ્રગટ પ્રગટ, ડોઈ ડોઈમાં ને કહી કહી પણ સર્વત્ર દેખાડ્યો છે. સુધારાવાળાનો પોણા ઉપર ભાગ તે હિંદુધર્મતત્વ અવશ્યે ભણેલાં એવી ભક્તિનો વિચાર રાખનારો છે ; થોડક જણ તે પ્રાર્થનાસમાજના રીતની ભક્તિ કરનારાં અને જુજ તે આર્થસમાજની નીતિયે ભક્તિ તથા કર્મ કરનારા છે.

(ધ) ઇંગ્લંડ સરખે દુર દેશાવર જવાને ધર્મનો અટકાવ છે તે તોડવોજ એ ઉદ્દેશે મહીપતરામ કે કૃષ્ણદાસ સુધારાવાળા રૂપે ઇંગ્લંડ ગયા નથી ; તેઓએ ઉદ્દેશ પણ સંધારો, કીર્તિપણ મળશે એ વિચારથી ને જ્ઞાતિથી દુર થઈશું તોપણ નાતીલા મિત્રો સાથે રહેશે એવી આશાએ તેઓ ગયા હતા. ગયા એટલે સુધારાનો ઉદ્દેશ સંધારો કહીએ ને તેઓને માન આપીએ ; પણ આવ્યા પછી જ્ઞાતિના સંબંધમાં તેઓ પોતાની જોશ્વર કીર્તિને ઉજળી રાખી શક્યા નથી.

મહીપતરામ તથા તેની સાથે જમનારા વિષે ખડુ લખાયું છે એટલે ફરીથી આ લખવાની અગત્ય નથી ; પણ કૃષ્ણદાસના સંબંધમાં થોડુંક અહીં લખીશું અવશ્યે ગુજરાતના લોકને માટે ને થોડુંક નવું અહીંના લોકને માટે પણ. ઇંગ્લંડથી આવ્યા કે મુબંધના † મહાજને તેની સાથે કે તે-

રાગોરનો સહવાસ (૧૮૫૪-૬૭), નવું કાંઈ કરવાને ઉસકેરાયલું મન (કૃષ્ણદાસ મુળજની પેડે), છેક જૂદાંતો નજ પડવું એ નિશ્ચય, વેદાદિક ન માનવા વિષે સ્વગત પ્રથમ બહાર પાડવાથી લોક નહિ ખેંચાય માટે યુક્તિ પ્રયોગ—એ બધાં કારણુ સમાજની ઉત્પત્તિનાં છે એમ અમે માનીએ છીએ.

† મુબંધમાં સ્વામી દયાનંદે ભાપણા કીધાં ને ફેટલાએક ગુજરાતી દક્ષણિઓના વિચારથી સમાજ સ્થાપવામાં આવી. એ ખુલ્લું કેહછે કે સંપ્રદાયમત ખોટાં છે, મૂર્તિ નજ પૂજવી, આલંબદ્વારિન બદતા બ્રાહ્મણોએ ખરાખી કરી છે, વેદ સહિતાના એકેશ્વરને ભજવો. (તેના ભાપણુ નિમિત્ત ખરચમાં મદદ કરનારા મુબંધમાં ભાડીયા, ભણુશાહી, મારવાડી શેઠ, દક્ષણી અમલદારો ને પારસી ગૃહસ્થો હતાં.)

† એમાં કપોલ, લાડ, પોરવાડ, શ્રીભાલી, મોઢ, નાગર ઝારાળા, વા-

ની સાથે રહેનારા સાથે પાણી વહેવાર બંધ એવો ઠરાવ કીધો. કૃષ્ણદાસ તે કૃષ્ણદાસની સાથે જમ્યા ; પહેલા સાથે એના નાતીલા જમ્યા ; ને એ રીતે મુબંધના નાગર વાણીઆની જ્ઞાત મહાજન બહાર થઇ. એનો નિકાલ પાંચ છ વર્ષે થયો ને નાગર વાણીઆ દેહશુદ્ધિ કરી મહાજનમાં નવા દાખલ થયા. કૃષ્ણદાસ મુલજની સાથે એના જ્ઞાતિના પ્રાણજીવનદાસ વાઘજી જમ્યા તેણે પણ દેહશુદ્ધિ કરી. મુબંધમાં કૃષ્ણદાસે જ્ઞાતિમાં દાખલ થવાની આશા છોડેલી તેણે કાઠિયાવાડમાં (૧૮૬૭-૭૧) તેણે કે તેની તરફથી કોઇએ યુક્તિ કામે લગાડી હોય ; કેમકે કાઠિયાવાડના ચાર ચોરા કપોળના તેમાંના એક ઉપર કોઇ દરખાસ્તી જાસ્તી થઈ હતી. જે જાસ્તીના વાણીઆ કૃષ્ણદાસ સાથે જમ્યા એમ લખાયું છે ને કાઠિયાવાડ તો નહિ હોય એમ કાઠિયાવાડ કહે છે.

મહીપતરામને માટે તેના સ્વજ્ઞાતી સ્વવર્ગી મિત્રોએ સામદામલેદદડ એ ચારે ઉપાયો કામે લગાડી સાત વર્ષે પણ ધારયું પાર બિતારયું. ॥ એ

યડા, વગેરે નાતના શેઠો એકલા થઇ વિચાર કરે છે ને તેમાં મુખી કપોળ શેઠીઓ હોય છે.

† એક વાણીઆ ગૃહસ્થે કૃષ્ણદાસ સાથે જમવાનું વચન આપેલું ને વળી લખી અપેલું કે ખુલ્લી રીતે ન જમું તો રૂપીઆ વીસ હજાર આપું ; પછી ત્યારે તે ન જમ્યો ત્યારે તેની પાસેથી તે રકમ કૃષ્ણદાસને મળી હતી (આપનારને આપવી ગમી નહોતી પણ પરનાતિના ગૃહસ્થોએ વચમાં પડી અપાવી.)

† ડા. વિકસનને ખંગલે કેશવચંદ્રસેન અને દક્ષણી ગુજરાતી સુધારા વાળા મળેલા તે પ્રસંગે કેટલાકજણે ભાષણ કીધાં હતાં ને કૃષ્ણદાસે પણ કહ્યું હતું કે જ્ઞાતિનો જીલુમ ઘણો છે માટે સુધારાના સાથીઓએ જીલુમ પડવું ; પછી તેમ કરવાને કૃષ્ણદાસ સાથે પાંચ જણે નામ આપ્યાં ; રેવરંડ ધનજીભાઈએ અમને કહ્યું કે છઠું નામ તમારું આપો ; અમે કહ્યું કે ધણીકવાર એવા નિશ્ચય થયા છે ને પછી કંઈ થયું નથી. માટે જો આ વતી કાલેજ નામ બહાર પડવાના હોય તો અમારું નામ પણ લખવું ; પછી તેઓ એટલા હતા કે એટલી બિતાવળ તો ન કરવી.

‡ કૃષ્ણદાસના મરણ પછી તેના કુટુંબને જ્ઞાતિમાં લેવાના પ્રસંગમાં તે ચોરાવાળાનું મન મનાવવામાં આવ્યું હતું, બીજર થયલી જાસ્તીથી થયલાં તુકસાનના બદલામાં.

॥ સને ૧૮૬૭ ના સપ્ટેમ્બરની ૧૦ મીએ ; પણ રહેલો બખેડો ભાવનગર જીનાગઢ વચેનો તેનો છેલ્લો નિકાલ ૧૮૬૯ ના નવંબરની ૧૪ મીએ થયો હતો.

મિત્રો મુત્સદી પદવીવાળા ને વેગવાળા હતા તોપણ તેઓને વેઠવું પડ્યું હતું. કૃષ્ણદાસની તરફથી પોતાની જ્ઞાતિના મિત્ર નહોતા ને નાગરવાણી-આની જ્ઞાતે પક્ષ ખેંચ્યો પણ તે દેશાવરખાતાનો વહેવાર બંધ પડવાથી તે કંઈ કરી શકી નહી. કોઈએ લેખલતું કે ફેજદારી કામ ચલાવ્યું; કોઈએ મોસલ ખેસડાવ્યા, કોઈએ નાણાતું જેર વાપર્યું અને છળ પ્રપંચ તો અને પક્ષવાળાઓએ સુમાર વીનાના કીધા. જ્ઞાતિઓએ ધર્મચાર રૂઢિને આગળ પાડ્યાં હતાં તોપણ તેની સાથે દ્વેષ મમત ઓછાં નહોતાં રાખ્યાં.

જેઓએ જ્ઞાતિમાં દાખલ થવાને પોતે મથન ન કરેલું કે મિત્રો ન કરી શકેલા તેવા ખીજનાં મનોરદાસ (કપોળ), માણેકલાલ (મોઠ) એ ખે વાણિયા અને મુકલ્લ ઠાકરસી તથા રામદાસ ભાણુજી એ ખે ભાટીયા હતા. એ ચારમાં છેલ્લો માત્ર ઇઝરાતો ખરો. †

મહીપતરામની સાથે જઈ આવેલા ખેડવાળાતું શું થયું તે અમે જાણતા નથી; માણેકલાલ જ્ઞાતિમાં દાખલ થયો છે. દા. ગીરધરલાલ (કા-એચ) તે જ્ઞાતિ બહાર છે. વલી એક નાગર બ્રાહ્મણ છતો વીલાત જઈ આવ્યો છે. (ચારમાનો કીઓ? ક્યાંનો! કે ખારડ? એક વિસનગરો એડનતો જઈ આવ્યો છે એમ પણ સાંભળ્યું છે.)

† ઇંગ્લંડ જઈ આવ્યું એ કારણથી નહિ પણ ખીજનાં ધણાંક જુદાં જુદાં કારણોથી પોતપોતાની જ્ઞાતિના ભોજન વ્યવહારથી દૂર થયલા તેવા કેટલાક જણ (સુધારાના સંબંધમાં કેહવાયલા) સઘળી જ્ઞાતિઓમાં હતા તથા છે. (એ વર્ગમાં અમે પણ છીએ.)

જ્ઞાતિમાં દાખલ થતાં શાસ્ત્રોક્ત દેહશુદ્ધિ કરવી નહિ એવું સુધારાતું મત હતું પણ પ્રસંગ આવ્યા ત્યારે તે થઈ છે પરાણે.

(૭) વિધવાવિવાહ એ સુધારાના ઇતિહાસતું એક મોટું પ્રકરણ છે જે વિષય ૨૭ વર્ષ થયાં ગુજરાતી લોકમાં ચરચાય છે, જે વિષયમાં અને કવિયે લખ્યું છે (દલપતરામે વધારે,) જે વિષય લેખલ કેસતું ખીજ કારણ હતું તે વિષયમાં થોડુંક કામ થયું છે. તે જોઈ સુધારાવાળાએ ઉત્તેજન લેવાતું છે. ને પહેલું કામ ગરબડીડા હોય તે છતાં તે કામને સહાય થનાર મંડળીઓને માત્ર પણ આપીએ. થોડુંક કામ પણ થયું છે તેતું કારણ કે વિવાહ કરનારા સમજીને જ જ્ઞાતિથી દૂર રહે છે ને લોકમાં હા હા કરતા નથી. એ વિષયમાં ઘણુંક સ્વચ્છ કરવાતું છે.

† કૃષ્ણદાસને જ્ઞાતિમાં દાખલ થવાનો સમય ઢુંકડે આવતો હતો તેવામાં તે મરણ પામ્યો. (૧૮૭૧ ની ૨૮ મી આગષ્ટે;) મનોરદાસ, રામદાસ ને મૂલજી (૧૮૮૦) એ જ્ઞાતિબહાર સ્થિતિમાં મરણ પામ્યો છે.

સુધારાએ કરાવેલા વિવાહ તે પોતે માનેલા શાસ્ત્રની વિધિ પ્રમાણે પણ સ્વચ્છ છે કે નહિ તે સુધારાવાળા પોતાની ક્રિયાપોથી તે વિગેની બહાર કાઢશે ત્યારે જણાશે. પુનર્લેખ થયાં, બ્રાહ્મણે કરાવ્યાં (ગુજરાતી કે દક્ષણી કોણે જાણે) એમ પરણેલાં જોડાં કહે છે. વિધવાવિવાહ કેટલાક તે લોકે ચાર દહાડાપણુ આગમચથી જાણ્યું હોય કે થવાના છે એવા ; કેટલાક તે પ્રથમ છાનાં થયા પછી પ્રસિદ્ધ થયાલા કે થવાના એવા ને કેટલાકને માટે લક્ષ્મી તૈયારી ઉપર તે થવાના છે એમ પ્રસિદ્ધિ કરેલી એવા થયા છે. વળી એ બધામાં વિવાહ પહેલાં સ્ત્રી પુરૂષ પરસ્પર ન મળેલાં એવાં થોડાકજ હશે. વિવાહનું નામ નહિ પણ સ્ત્રી પુરૂષના વેદવારમાં જગ જાણે તેમ રહેતાં ઊત્તમ નીતિયે તેવાં પણ ગુજરાતમાં કેટલાંક જોડાં છે. વિવાહથી જોડાયેલી સ્ત્રી પુરૂષમાં બહુ થોડી સંખ્યા નિકળવાની પરણ્યા પછી ગૃહસ્થ ગૃહસ્થાણીની ખરેખરી રહેણી રાખતાં હોય તેવાં જોડાંની. * માત્ર સંસારસુખ ઇચ્છા એજ ધણાકનો હેતુ હશે. પરણીને મનમાં ઇચ્છારતાં કોઇ ઠાવકાં કોઇ બાવરાં, ધણી ધણીઆણીને બનાવ નહિ એવાં પુરૂષની પોતાની સ્ત્રી ઉપર સખતી હોય તેવાં, ને સ્ત્રી ધણીથી પડદે રાખે તેવાં પણ જોડાં છે. પુનર્વિવાહ કરનારાંઓનું પરસ્પર ઐક્ય નથી.

-૬ સંસારસુધારાના રાજપ્રકરણમાં લોક સમાજતા નથી ને સલ થયેલી તે તરત બંધ પડી હતી. દેશાભિમાન શબ્દ કેટલાકને મોડે ચઢ્યો છે ખરો પણ સમજ વિનાનો. આ ટાણે સાંભરે છે કે સુરતની સ્કુલમાં સ્વામી દયાનંદે ભાષણ કરેલું તેને અંતે પ્રશંસા કરતાં અમે બોલેલ કે બાવીસ વર્ષ થયાં દેશાભિમાન દેશભિમાન કહિયે છિયે પણ તેને ધર્મની છાપતો સ્વામીએજ આપી. દેશની કારીગીરી વધારવાની મંડળીએ ભાંગી પડી છે. ન્યાતિખરચ ઓછા કરવાને બોધ અપાય છે પણ વળ સઘલી રસેન્દ્રિયોને લડાવવામાં મોટા ખરચ થાય છેજ. કસરત કરી જો વધારવાનો બોધ ખરો પણ કસરત ઉપર દુધ જોઇએ તેનું કેમ ! સિદ્ધો નના લોકે અંગ્રેજી નીતિ રીતી થોડી ધણી રાખી છે પણ ત્યાં એક પીં નથી-કોઇ દારૂ પીતા નથી ; આપણામાં નીચી મનાતી ન્યાતિઓએ દારૂ થી દુર રહેવા માંડ્યું ત્યારે ઊંચી ન્યાતિઓ તેમાં આનંદ માણતી ધમ છે નર્મકવિતાના શૃંગારમાં જીવાનિયાં બહુ રાજી પણ તેમાંના વીર કે શાંત શું કરવા જીવે ? એ સઘળું શું બતાવે છે ? બ્રષ્ટ સ્થિતિ. સુધારો રવાનેમાટે બે નીતિ કહેવાય છે-“ધીરે ધીરે સુધારાનો સાર.” અને “યા

* એમાં માધવદાસ મોટે પટેછે; એની મોટી ઓચછે પુર્નવિવાહ કરનારાઓને; એણે સુરતની કોરટમાં સાક્ષી આપી હતી પત્રવાળાના કામમ

હોમ કરીને પડો.” એ એમાં સમયને માટે ખીલજી નરરની હતી તે જી-
વાનિઆએ બહુ વખાણી પણ કામ કરવામાં તે વપરાઈ નથી ને વપરાઈ
ત્યાં દુખદ થઈ છે, નેઈએ તેટલો પણ વિચાર ન કરવાથી. ખીલ ની-
તિનો ઊપયોગ વિશેષે વ્યવસ્થિત કાળમાં કરવાનો છે. તોપણ એ જે ની-
તિને પ્રસંગ વિચારી યોજવી.

(ક) અંધ-ચંદ્રિકા* (૧૮૬૫), ભૂગોળ† (૧૮૭૨), મુકતાનો ઓધઈ
(૧૮૭૯), કુંકી કાહણીઓ§ (૧૮૮૧), એનેજ ૩૦ વર્ષની સ્ત્રી દેલવણી-
ના કૃળ રૂપે નેઈએ! ભાપણ અમદાવાદ પ્રાર્થનાસમાજમાં મહીપતરામ
ભાઈના પતિ ને ભોળાનાથ ભાઈની વડી પુત્રી|| એઓએ કીધાની બાણ
પત્ર દ્વારા અમને થઈ હતી એમ સાંભરે છે. પત્રમાં જે ત્રણ વિષય ચં-
દ્રિકા લખનારીએ લખ્યા છે; ચાર પાંચેક સ્ત્રી શિક્ષક જમનાબાઈએ¶ લ-
ખ્યા છે ને એવી ટેટલીકાએ લખ્યું પણ હોય, પુરૂષોએ મદદ કરી હોય
એ કીકતો નહિજ પણ પત્ર ચોપાનિઆમાં સ્ત્રીને નામે પુરૂષખાણુ બહાર
ચાડે તે તો બહુજ ઓટું થાય.

(ખ) છૂતનો વિષય નેઈએ. ગુજરાતીઓમાં એક પાસ ઐરાં ને એક
પાસ પુરૂષ એમ બેસવાની રીત છે; પણ મુબઈની નાટકશાળામાં ઘણી
ઘણીઆણીના નેડા સાથે બેસે ને ટેટલાંક કુલીન ઐરાં ને અકુલીનની સાથે.
(એક મંડળીએ એ વિષયમાં પાકો બહોખસ્ત સાચવ્યો હતો ખરો) જેમ
ટેટલાંક દહેરાનાં રંગમંડપમાં ગોખ હોયછે તેમ અમદાવાદ સમાજમા મંદી-

* એમાંના ત્રણેક ગીત ચોપડી નીકળી ત્યારથી મુબઈની છોકરીઓની
ટેટલીએક નિશાળમાં ગવાયછે. “નાગર સ્ત્રિઓના ગીત”ની ચોપડીમાં રીત-
કથન તેણેજ લખ્યું છે.

† ભૂગોળમાં કોઈના કહેવા પ્રમાણે એકથી વધારે પુરૂષની મદદ ક
હેવાયછે. (અંગ્રેજીમાંથી ભાષાંતરછે.)

‡ ટેટલાકનું કેવું છે કે તે પુરૂષેજ લખેલીછે ઉપલે કલ્પિત નામે.

§ એ ચોપડીમાંજ લખેલુંછે કે એ ચોપડી કેમ થઈ તે. (અંગ્રેજી-
માંથી ભાષાંતરછે.)

|| એની બહેન બાળાબા એણે અમદાવાદના નાગરી ગીતનો સંગ્રહ
રચ્યોછે.

¶ એણે કન્યાશાળામાં કરેલું ભાપણ તથા પ્રાર્થનાસમાજમાં કરેલું
તે ‘મુબઈ સમાચાર’ તથા ‘ગુજરાતી’માં છપાયાછે.

રમાંછે સ્ત્રીઓને ખેસવાને તે રૂઠું અમે સાંભળ્યું છે. મુ'બમ્માં થોડીક સ્ત્રીઓ પોતાના ધણીની સાથે પુરૂપ સભામાં ભાવણુ સાંભળવા જાય છે, તેઓ ત્યાં આવેલાં બીજાં બૈરાં સાથે શેકહેંડ કરે છે. કેટલીક તે ધણી સાથે એકલી પણ બેંડરેંડપર જાય છે. પહેરવેશમાં કાએંચ સ્ત્રીઓએ પહેલ કરી છે તે કેટલીક તે બુટ સ્ટાકીંગ, પોલ્કા ને સૂડી પહેરતી થઇ છે; કેટલીક અષ્ટ* સૌભાગ્યમાનાં કેટલાંક વર્ણયાં છે, મર્યાદા મુઘડતા ભણેલીઓ ઘરમાં ઓછી પણ બહાર બહુ બતાવે છે.

(ગ) ભુત જાદુના વહેમ કેટલાક ઓછા થયા. પણ વળી થીઓસો-શીસ તેના તત્વને સાચાં ઠેરવે છે! આપણા શાસ્ત્રોએ સાચાં કહેલાં તે ઉપરથી વિશ્વાસ ઉડી ગયો હતો. કૃળ જ્યોતિષ ખોટું એમ સુધારાવાળા કહેતા ને હવે કેટલાક તે સાચું માને છે. મુળ તત્વે અમે તેને સત્ય માનીએ છીએ તે અમણાના વહેવારમાં વસાશાસ્ત્રની કોટીએ સોમાં પંચાવન દાખલા બરા થાય.

—૭ (પુનરાવલોકન) જૂનાં વિચારના હિંદુ એકજ ઇશ્વરને માને છે પણ પોતપોતાના ગુરના બોધ્યા પ્રમાણે; અને ગુર કે તેના બોધેલાં કર્મો ટાળીને એક ને એતું સ્વરૂપ સમજ્યા વિના ભજવે એ સુધારાતું મને છે. એ ચલાવવાને ગુજરાતી સુધારાએ કામ કીધું પણ તે વહેલું જ ડાખાઈ ગયું; પાછું તે સમાજ રૂપે લીલા કરતું થયું છે; પણ કહેણી પ્રમાણે રહેણી રાખી શકતું નથી તે મનમાં એક પુરયાં કરે છે!

મહારાજની અતીતિ કાઢતાં ૪૦ વર્ષ થયાં પણ તેઓએ તે છોડી નથી; તેને ખરેખર ધિક્કારનારા થોડાજ વૈષ્ણવ છે. કેટલાક ભાટીયા સુધારાવાળા કહે છે કે મંદિરની વ્યવસ્થામાં ફેરફાર કરવો નહિ, માત્ર મહારાજ સુધરે. વળી દોષ કોનો છે વસ્તુતઃ? ગુરનો કે શિષ્યનો? અમે નથી સમજતા કે સુધારો મહારાજનો પીછો શા માટે નથી સુકતો? નવો ઉપાય ક્રેઈ ન હોય તો થોડાંક વર્ષ વાત બધ રાખવી. સ્વામી દયાનંદ પણ તેના ઉપર ઉલટયો હતો. શું બીજા પંથો નથી સુધારાની સળવળતી જીભ ને ચળવળતી લેખણીને માટે? † સુધારો નીતિઅનીતિનો પારખ થવાતું ડાળ

* સિંદુર સેંતામાં, ચાંદણો, કાળજી, વાળી, કાનેકંઈ, કાડીઆંસેર કેટલાંકમાં, ચુડો કે બંગડી, અઠ્ઠાસિયાં એ આઠ કહિયે તેમાં ૧, ૩, ૪, ૮ એ ચાર વર્ણયાં છે.

† કૃષ્ણદાસે કોરટમાં કહેલું કે “મુ'બમ્માં ત્રીસ ચાલીશ હજાર ભાટી-

કરે છે પણ તેના કામ તે સઘળી ખતાવી છે તેની ક્રિયામાં ને કાર્યમાં. મૂળથીજ ધર્મની ભક્તિની લાગણી નહિં તો ધર્મસુધારો કેમ આય? †

(૪) જ્ઞાતિ વિષયમાં સુધારો છેકજ સપડાઈ પડ્યો. સને ૧૮૬૦-૭૨ માં ગુજરાત કાલિયાવાડમાં બધે બ્યાં ત્યાં બ્રાહ્મણ વાણીયાની જ્ઞાતીઓમાં તડ ને બંધી, પ્રાયશ્ચિત ને કુંડ, કંકાસ ને કલેશ, દ્રેપ ને મમત, સત્તા ને ધન, વહાલામાં વેર ને જમવાનાં ઘેર એ જોવામાં આવ્યાં હતા. બ્યારે સુધારાવાળાએ ન્યાત-બહાર એ શબ્દ ઊપર સરકારી કાયદાને પોતાની તેરદ્ર લીધો ત્યારે ન્યાતવાળાએ વહેવાર આગળ પાડ્યો. ગુજરાતી બ્રાહ્મણ ન્યાતીઓએ પોતે જાંચી માનેલી નાગર ન્યાતી દ્વારા અને ગુજરાતી વાણીયા ન્યાતીઓએ મુબંછના મહાજન દ્વારા ધર્મસત્તા વાપરી હતી.

(૫) લગ્નનો વિષય કેવળ સંસારી છે એમ સુધારો દ્રઢ્યથી માને છે પણ પોતાની નીતિ કે મત રાખવું પણ પાળવું નહિં ભેંથી તે લગ્નની ધર્મક્રિયાને અધિન રહે છે. તેમજ વિધવાવિવાહ લોકોમાં ચલાવવાને તેમાં ધર્મક્રિયાનો ઊપયોગ કરે છે. હવે વિધવાવિવાહને માટે પંડિતોમાં પણ બે પક્ષ છે ને તેને સમયધર્મરૂપે ચલાવવો એવું અમારું પણ મત છે. એક જણુ આવી અમારી આગળ બોલ્યો કે “ગદુંજી પંડિત કહે છે કે સમયનો વળી ધર્મ કેવો? નિત્ય ધર્મજ ખરો.” પણ વલ્લભસંપ્રદાય ને સત્યયુગનો ધર્મ નથી તે તેઓ જાણેજેજ.

વિધવાવિવાહ ન કાઢીને ન કરાવ્યો ફલાણાએ પ્રસંબ હતે, વળા બાળવિવાહ નિષેધમાં ફલાણાએ સહી આપેલી તે તેણે પાળી નહિં એવી

યા હશે ને મહારાજની અનીતિને ધિક્કારનાર ખસે હશે.” આજે વળી હજાર કહીયે, પણ તેઓ મહારાજને છોડે તેવી સ્થિતિમાં નથી. સ્વામી દ્યાનંદ સ્વામીનારાયણના મત ઉપર ભાષણ ચલાવતો હતો પણ એટલે તેનું જવું થયું. શું ખીજ પથોમાં દૂરાચાર અનાચાર છળપ્રપંચ નથી? ને એનું પાપ વિશેષ કે વલ્લભપંથના જર કર્મનું? એ પાપ વિશેષ કે સુધારાનાં ખોટા કર્મનું? યમરાજ કે તેનો ચિત્રગુપ્ત જાણે.

† નર્મદાશંકર ૧૮૫૮માં શાસ્ત્રી વજ્રલાલ સાથે વાતો કરતો એટ્ટેન્શન-મતના પ્રસારને અર્થે; ૧૮૬૦માં ઊપદેશ કરતો; ૧૮૬૫માં તે ઊદ્યોગ બંધ પાડી બેઠો; પછી તે ધર્મશોધનમાં વિશેષ લાગ્યો—કે જેનું પરિણામ આ થયું કે ૧૮૭૫થી વેદ ધર્મના પોતાના જૂના સંપ્રદાય ભણી વળ્યો છે. મહીપતરામનું મત ૧૮૫૭માં કેવું હતું તેની સ્પષ્ટ સ્મૃતિ આવતી નથી પણ ૧૮૭૨થી તેનું મત પ્રસિદ્ધજ છે. કૃષ્ણદાસનું અગાડી કહું છે.

ચરચાથી સુધારાને લાભ છે કે હાની? પત્રવાળાએ અમુક જાણને નિંદેતા નહિ, દાખલાની દરકાર રાખવી નહિ, પણ વિચારનેજ નિત્ય ઠસાવ્યા કરવો; (અમુકને ઠપકો ને દાખલાની દરકાર તે વ્યવસ્થિત કાળની નીતિ છે.) વળી પક્ષ કે મમત કે સ્વાર્થને દૂર રાખી શુદ્ધયુદ્ધએ ભૂલ ભરયું પણ લખાણ થાય તે રૂડું પણ તે દુર્ગણથી હિસ્કેરાયલું ને સારું પણ હોય તો તે ભુંડું.*

—(ક) સ્ત્રી દેખવણી જેમ ચાલે છે તેમ ચલાવ્યા કરવી કે કેટલાક નિયમ કરવા એ વિષે હવે પછી.

—(ખ) રડવા કુટવા સંબંધી બોધ ૨૪ વર્ષ થયાં પણ સ્ત્રિઓનાં હૈયામાં વરચો નથી ને પુરુષો પણ આરડતા દોડતા બંધ થયા નથી. તેમ વળી ઘણીક વાત રૂઢી સંબંધી તે પણ સ્ત્રિઓએ લેખવી નથી.

—(ગ) વળી ગુજરાતી સુધારાના સંબંધમાં આ નિબંધમાં પૂર્વે ન જણાવેલા ને જે અમણા સાંભરે છે તે કેટલાંક નામ નીચે જ્ઞેવાં. પારસી પત્રોએ ને ગૃહસ્થોએ ગુજરાતી સુધારાને બહુ બહુ રીતે ટેકો આપ્યો છે.†

† સંબંધમાં ત્રિભોવનદાસ દારકાદાસ (સત્યપ્રકાશના સંબંધમાં); લલુભાઈ નરોતમદાસ (માનવધર્મપ્રસારના સંબંધમાં). સુરતમાં કાળાભાઈ

*પારસી પત્રો હિંદુ ધર્મ ન્યાતી લગ્ન એ વિષયમાં પોતાના મત આપતા બંધ રહે તો સારું કેમકે તેઓ કોઈ પ્રસંગે હસવા જેવું ને કોઈવાર કંટાળો આવે તેવું કરે છે. કોઈ કોઈ પારસી ગૃહસ્થોએ પોતાના મિત્ર સુધારાવાળાની તારીફ કરતાં તેઓને આંચ લાગે તેવું કરેલું, માત્ર ધર્મ સંબંધી જાણ ન હોવાથી.

†પારસી ગૃહસ્થોના નામ ને બંધુ થઈ પારસીનું દ્રવ્ય ગુજરાતી સુધારા ખાતે કેટલું આવ્યું તેની અટકળ એ વિષે ખીજે પ્રસંગે.

†પ્રિયું વંના સંબંધમાં કાનદાસ મંછારામ, ગોકળદાસ કહાનદાસ, ચીમનલાલ નંદલાલ, જવેરીલાલ બિમયાશંકર, દલપતરામ હવણરામ, દલપતરામ પ્રાણજીવન ખખર, નાનાભાઈ હરીદાસ, નારાયણદાસ કલ્યાણદાસ, પરભુરામ નવલરામ, ભાઈશંકર નાનાભાઈ, મનસુખરામ સુર્વરામ, માણેકલાલ ગોપાળદાસ, રણુછોડભાઈ ઉદયરામ, લલુભાઈ કેશવલાલ, હરીલાલ મોહનલાલ, હરીવલ્લભદાસ બાળગોવનદાસ ને અમણાના ખીજ ઘણાએક.

વળી ગુજરાતી સુધારાને આસરે આપનારા વિષે કોઈ પ્રસંગે લખાશે તોપણ ત્રણ નામ તો અહીં ઘણી પ્રસિદ્ધિને લીધે લખી રાખીશું. શેઠ મંગળદાસ, શેઠ વખમીદાસ (સંબંધમાં) ને શેઠ ખેચરદાસ (અમદાવાદમાં.)

સુભાઈ (સ્ત્રીઓને છૂટ તથા તેઓના પહેરવેશના સંબંધમાં), ગણપતરામ ગૌરીશંકર (હિંદુસ્થાનમાં એક લાખા થાય તે સંબંધમાં), નંદશંકર તુળજી-શંકર (મહીપતરામના સંબંધમાં), નવલરામ લક્ષ્મીરામ (પાળવિવાહ નિષેધના સંબંધમાં) અને પત્રવાળા. અમદાવાદમાં પ્રાર્થનાસમાજના સભાસદોમાં કેટલાએક ને એમાં જ્ઞાલશંકર ઊભયાશંકર (અનાથબાળરક્ષણના સંબંધમાં) ને પત્રવાળા. કાઠિયાવાડમાં મણિશંકર જટાશંકર ને ખીજા જુવાનો.*

૮ (ઉપસંહાર) એ પ્રમાણે સુધારો પોતાના યોજાણમાં શ્રાવણી શક્યો નથી ને બહુ વર્ષ પછી માંહે રહી ખોદવું ને બહાર ન પડવું એ નીતિએ કાવે તેની જાડી છાપ પણ તેણે મંડળના મન ઊપર પાડી નથી. ધર્મવિપયમાં માત્ર વિધવાવિવાહ ઊપર વાત આવી રહી છે ને એ હવે બ્રાહ્મણોને પાલવે પડી છે. માત્ર સંસાર વિપયનું જ કલ્યાણ કરવાને અવતરેલો તે અર્થપ્રાપ્તિમાં કાવ્યો નથી ને તેની વધારેલી રસવૃત્તિ નિંદાઈ છે. સુધારાવાળામાં ગણાયલા તે કેટલાક વ્હૂના વિચારના થયા છે, કેટલા આધા ખસી બેઠા છે ને માત્ર થોડાજ તે 'ટે'ટ' કરી પોતાની પ્રકૃતિ દેખાડે છે. સુધારાએ ઘણાંકના મન દોડાં કીધાં ને કેટલાકને દ્રાડ્યા પણ હવે તે પોતેજ દોડાં થયો છે ને કાઠી આંખે જુએ છે. તેણે બુદ્ધિમાં અલ્પ પૃચ્છકશક્તિ. સાહસવૃત્તિ દેખાડ્યાં છે; પોતાના નિમિત્ત અંગ વિધા કેટલીક દાખવી છે; વળી તેના કર્મમાંથી કેટલુંક સાર રૂપ લેવા જેવું છે- દુકામાં તેને પોતાને તો લાભ ન થયો પણ તેના સત્વનો જે ઘટતો ઉપયોગ થાય તો ખરે મોટો લાભ થાય મંડળને. માટે, હવે ગુજરાતી સુધારાએ પોતાને જુદો ન કહેવાડતાં સહામંડળમાં મળી જવું; સ્વધર્મ ઊપર ભક્તિ વધારવી ને સત્ય સંતોષ મર્યાદાએ ઊલોગ કરવા. ભુલ્યા ત્યાંથી ફરી ગણો, માંડો પડ્યા ધરથી, ઉઘમે છે સિદ્ધિ, હારે તેને હરિ મળો ખીતિયે નારાયણ વસે; સત્યે લક્ષ્મી, સંપે જંપે, પાપે ક્ષય ને ધર્મે જય.

*દક્ષણીઓમાં ગોપાલરાવ દેશમુખ, વાસુદેવ વંકીલ, રઘુનાથરાવ મ્યુનીસીપાલ સેક્રેટરી, ગોપાલરાવ દેશપાંડે, ગણેશ જ્ઞેશી ને ખીજા કેટલાએક સુબંધ પુનાના બુદ્ધિમંતો. બંગાલીમાં સત્યેન્દ્રનાથ ટાગોર ને ખ્રિસ્તીમાં ખીસ મેરી ટ્રાપેટર એ સહુ ગુજરાતી સુધારાને સલાહ આપનાર હતા.

—(૯) ગુર્જર હિંદુ પ્રજામંડળે પોતાનાં મહેચ્છ કોટીલાં પણ સંગ-
દોષે ઊન્મત્ત પતિત થયલાં પણ વળી પાછાં નમ્ર સ્વધર્મલણી વળેલાં પુત્ર-
પુત્રિને પોતાના વહાલમાં લીધાં છે—મંગળવાર્તા! (૨) પરાયા વિચારે
ચોળેલું ઐક્ય તે ન અને તેવું હતું પણ આ ઐક્ય હવે મંડળને સુધટિત
કરશે—મંગળવાર્તા! (૩) ધર્મે ઐક્ય થયું છે.—યવિત્ર મંગળ વાર્તા!
(૪) ધર્મની વૃદ્ધિ થશે. ત્યાગપુરૂપબળ વધશે—શકુંત શુભ વાર્તા! (૫)
બ્રાહ્મણ ક્ષત્રી વૈશ્ય શૂદ્ર સૌ ધર્મકર્મ પાળતા થશે—ઉત્સાહ વાર્તા! (૬)
એ ચારે પોતપોતાનાં ઊદ્યોગમાં ધુમશે—ઊજવળયુદ્ધવાર્તા! (૭) અને
ઊદ્યમ સમુદનાં ક્ષાત્રતેજબળે આખું મંડળ પોતાનું પરલૌકિક ઇહલૌકિક
કલ્યાણ કરી લેઈ ભોગવશે—જય જય જય વાર્તા!

સુધારાવાળા પાછા લળ્યા છે મંડળમાં.† (૨) સુધારાએ આખાં મંડળ-
માં પોતાના વિચારનું ઐક્ય કરવાનું કીધું; પણ એમ ઐક્ય થયું નહિ; તે
પોતેજ જુદો પડી ગયો; પણ હવે તે શુદ્ધિમાં આવ્યો છે; એ નવું ઐક્ય
થયું છે તેથી મંડળ જે કેટલીક રીતે અવ્યવસ્થિત છે તે વ્યવસ્થિત થશે ‡
(૩) સુધારો દેશાભિમાનની નીતિયે રાજ્યમાં કે સમૃદ્ધિનો લોભ કરાવી
ઐક્ય કરાવી શક્યો નહી; વળી કેટલાક સુધારાવાળા ન્યાતિમાં દોષલ થયા
તે સરકાર સત્તાને બળે નહી પણ હિંદુધર્મની શિક્ષા પામીને; વળી કેટલાક

* સુધારો અને સુધારાવાળાનાં સંબંધમાં, અમે હિંદુ શબ્દ
સિંધુ શબ્દ ઉપરથી થયો માનીએ છીએ (આરબી ન સમજવો). હિંદ
શબ્દ વેદોક્તધર્મની પ્રજા અવશ્યે તે વળી જૈનધર્મની પણ એમ જાણવું.
સુધારો શબ્દ ગુજરાતી ભાષામાં નવો દાખલ થયો છે. મુંબઈનાં પારસી
ઓએ પેહેલો વાપરેલો.

† (જેઓ હજી મમત રાખી રહ્યા છે તે પ્રાર્થનાસમાજનાં જુજ જન
જાણવા.)

‡ સુધારાવાળાનો બોધ સંપ વિષે તે પોતાનામાં જોવામાં આવ્યો
નથી; સુધારાનો સંપ નિરંકુશ સ્વતંત્રતા સાથે સ્વાર્થ હેતુનો તે પ્રયોગમાં
સફળ ઊતર્યોજ નથી. મંડળી કરી થોડાક કાળ સાથે બેદા બોલ્યા વગેરે
એટલુંજ. હવે નવા ભળેલાની પ્રથમની ઊચ્ચ નીતિ, મધ્યદાની સાથે થવા-
થી તે પ્રજા સંપત્તિદિત છતે પણ અમુક મધ્યદામાં છે એથી, મંડળનો
સંપ સમળ સતેજ થશે.

સ્વધર્મનું જ્ઞાન થયે મંડળમાં દાખલ થયા છે: તો હવે પવિત્રતાના વિચાર આચારકર્મજ્ઞાનવિષયનાં તે સમ્બળ થશે. (૪) સૌજ પરદેશી પરધર્મી વિચારોનો ત્યાગ કરશે તેથી મંડળ શુદ્ધ અને નિવૃત્તિધર્મ પાળશે તેથી સમ્બળ ભાવે થશે; ખરી દિશાએ લક્ષ્ય થયો ને ભુલ્યા હતા તે ઠામ પાડ્યા એ આરંભ શકુન છે. * (૩) સુધારાએ વર્ણભેદ કાઢી નાખવાની ને યથેચ્છ કર્મ કરવાની પ્રવૃત્તિનો ઐધ કાઢી દેવો અને હવે જ્ઞાતિનાં કર્મ રાખતા સમયોચિત પ્રવૃત્તિ કરવી એમાંજ લાભ છે એમ તેણે જાણ્યું છે. (૬) એમાં ઠંઠ છળ પ્રપંચે સૌ લોકે રાજ્યની સામા થવાનું નથી; વળી ક્ષત્રિયો પોતાની વિદ્યાનીતિનો અભ્યાસ કરે તેમાં આધ નથી. (૭) પ્રભુનિર્મિત સમયે ક્ષત્રી પ્રાણદાન કરશે, બ્રાહ્મણ અનુદાન ફલદાન કરશે ને વૈશ્ય સમૃદ્ધિદાન કરશે સ્વધર્મ રક્ષણને અર્થે, ને એમ સર્વેને પુણ્યબળે જ્યાં લાભ થશે.

(અ) મંડળના બે ધર્મ છે; વેદોક્ત ને જૈન, ને એ બંને બહુ ભેદે પળાય છે. વેદોક્તમાં સ્થાપિત બે મોટા સંપ્રદાય શૈવ તથા વૈષ્ણવ છે; ને વૈષ્ણવમાં રામાનુજ, વલ્લભી, માધવી એ છે. પંથ સ્વામિનારાયણી, પ્રણામી, બીજા માર્ગી, કૃષ્ણીરપંથી, રામસ્નેહી, રાધાવલ્લભી વગરે છે; અને ત્યાગી ગોંસાઇ વેરાગીનાં અનેક પંથ છે તે જુદા. એ સૌમાં ઊછરેલા લોકે પોતપોતાનું જાણવું; અધિકારીઓએ જાગૃત થવું.†

ધર્મરતત્વજ્ઞાન વિષયમાં હજી પણ શૈવ રામાનુજ માધવી એ ત્રણ સંપ્રદાયમાં કેટલાએક સંસ્કૃત લાપાના પડિતો છે. લોક વર્ગમાં શંકરના વેદાંતને માનવાવાળા ધણાક બ્રાહ્મણ છે; ને થોડાક તો બીજાને બોધી શકે તેવું જ્ઞાન ધરાવે છે. કાઠીઆવાડના નાગર અને સુરતના ભાટલા તથા કાણ્બી એમા કેટલાંક જણોને તે નિત્ય સ્મરણ ચર્ચાનો વિષય છે. ગુજરાત કાઠીયાવાડ થઈને કુંડીએક વિધવા બ્રાહ્મણીઓપણ તે વિષય જાપર

* ત્યાગમાં પુરૂષ બળ છે અને રાગમાં સ્ત્રીબળ છે. વળી બળ ત્રણ પ્રકારનાં છે. નિવૃત્તિ પુરૂષબળની ને પ્રવૃત્તિ સ્ત્રીબળની છે. સુધારો એ પ્રવૃત્તિ છે. એ વિષે સૂચક જેવું તો ધણી વાર અમારું બોલવું લખવું થયું છે.

† ગુજરાતની ૯૦ લાખની વસ્તીમાંથી - ૧૦ લાખ મુસલમાન બાદ કરતાં ૮૦ લાખ હિંદુ વસ્તી છે. વૈષ્ણવોમાં સૌથી વધારે રામાનુજ છે ને એના અડધા વલ્લભી હશે અને વલ્લભીને તીજે હિરસે સ્વામીનારાયણ, કૃષ્ણીરી ને મધ્ય હશે.

સમજ સાથે ભાવ રાખતી હશે. ગુજરાતની આજ્ઞાલુ ક્રમિષ્ઠ નથી; ગુજરાતી લોકમાં કર્મ તરહિં પણ ભરિત પ્રધાન છે; આચાર વિચાર છે (કિંચ શાંતિઓમાં અમણાં થોડોક ઘટ્યો છે.) આજ્ઞાલુ સંધ્યાવંદન વિના રહેતું નહિ; ને તેઆએ ધર્મશિક્ષક રૂપે બહુ ઉચ્ચની થવાની અગત્ય છે.

(બ) હિંદુ મુસલમાન તથા પારસી એ ત્રણે એક દેશભૂમિના સંબંધમાં એક દેશીરૂપે ગુજરાતની પ્રજા રૂપે ઓળખાય છે. એતું રક્ષણ ખ્રિષ્ટિય રાજ્યસત્તા કરે છે; કેટલીક પ્રજા તેના ખુદના હવાલામાં ને કેટલીક તે દેશી રાજ્યસત્તાના હવાલામાં છે. દેશી રાજ્યસત્તા તે રજપૂતી, મરેડી ને મુસલમાની છે. રજપૂત સત્તા ભૂમિના સંબંધમાં ચાર મોટે જયે છે- કચ્છ, કાઠિયાવાડ, મહીકાંડો ને રેવાકાંડો અહીં; મરેડી સત્તા તે ગુજરાતમાં અંગ્રેજી ખાલસા સત્તાની પડોસમાં અહીં તહીં તથા કાઠિયાવાડમાં છે; મુસલમાની તે કાઠિયાવાડમાં, મહીકાંડામાં ને ગુજરાતમાં મોટા નાના તાલુકાં ધાખલ છે. ખ્રિષ્ટિય રાજ્યની નીતિ ખાલસા ભાગમાં ને દેશી રાજ્યોનાં સંબંધમાં; દેશી રાજ્યોમાં હિંદુ ને મુસલમાન રાજ્યોની; હિંદુમાં રજપૂત ને મરેડાની; રજપૂતની કાઠિયાવાડમાં, રેવાકાંડામાં ને મહીકાંડામાં; રેવાકાંડામાં, નાંદોદની ને ખીજ બધાની. એકઠી; કાઠિયાવાડમાં. ભાવનગરની; પાલીઠાણાની તથા પોરબંદરની; નવાનગર તથા કચ્છની; જુનાગઢની હિંદુમુસલમાની; વળી રાજકુળ ને ભાયાત કુળની સર્વત્ર; એ સર્વે નિસ્તેજ છે તેને સતેજ કરવા ને રાજભાયાત, દેશી રાજ્યની પ્રજાનાં વિચક્ષણુ ભાગ (નાગરખા-જ્ઞાલુ તથા મોહવાણીઆ ને દક્ષણી એ તો છેજ ને વળી ખીજ), ખ્રિષ્ટિય ખાલસાની પ્રજાનાં વિચક્ષણુ પુરૂષ એઓએ ઉચ્ચની થવું.*

(ક) વેપાર ધંધાનીનીતિ, દેશી સાહુકારીની નીતિ, દેશી ઊદ્યોગન મહાજનની નીતિ એ બધી અસ્તવ્યસ્ત છે તેને માટે યુદ્ધિમંત, અનુભવી વૈશ્યજનોએ વિચાર કરવા.

ગમે તેટલી અડચણો નિર્ધનપણાની ને રાજ્ય સંબંધી હોય તોપણ

*કેટલાકે અંથ લખવા, કેટલાકે દેશી રાજ્યોમાં નોકરી કરવી; કેટલાકે દેશી રાજ્યના ને ખ્રિષ્ટિય રાજ્યના સૈન્યોમાં નોકરી કરવી. સુધારાએ દેશી રાજ્યના પ્રકરણમાં કાંઈજ કીધું નથી ને વડોદરાતું રક્ષણુ કરવાને કરતે ગયલા પારસી તથા દક્ષણી સુધારાવાળા તે જશ લઈને તો પાછા ન ફર્યા. અંગાળી સ્વામીની સુધરેલી મંડળી નવાનગરમાં ને સુરતના સુધારાવાળા મોતીરામ દલપતરામની મંડળી કચ્છમાં એપણુ અહીં નાંધી રાખવાની.

યુદ્ધનો પ્રકાર ને પ્રયોગ કરવાનો આજ સમય છે માટે ઇતિહાસમાં અકિ-
ત થયેલા ગુજરાતી વાણીયા શ્રવણોએ યુદ્ધિત યોજની. શું વિલાતનોજ
વ્યાપાર ને સાંચાઈના એનો ધંધો; ને એ વિના પીળજ ઉદ્યોગ નથી? ખરા
માલનો ધંધો ને સંદાનો ધંધો, દેશી વસ્તુનો વાપર ને પરદેશીનો અનાદર,
દેશમાં બિદોગ ને પરદેશના સંબંધમાં ઉદ્યોગ તરતને માટે ને હંમેશને માટે,
એ વિશે ખ્યાલ કરવાને ચંચળ કાળે થોડાક જણને પણ હજી રાખ્યા છે.

“યથા રાજ તથા પ્રજ” એ નીતિયે કેટલીક નવી પ્રવૃત્તિ દાખલ
થાય; સુસલમાનીમાં થઈ હતી, આપણે આધાર રહ્યા હતા તે છતાં થોડીક
આવી હતી; અત્રેજ થયે કેટલીક નવી આવી છે ને પ્રજનો મોટો ભાગ
આધો રહેયો છે; પણ સુધારાએ પૂરોપની સઘળી પ્રવૃત્તિનીતિ દાખલ કર-
વાને મથન કરીયું એ ખોટું થયું કેમકે નવી પ્રવૃત્તિ બહુ વધી પણ વળી
સુધારાવાળા સમજીને તે કાઢી નાખશે. સુધારાવાળાને પણ કાળે ઉત્પન્ન
કીધા મંડળની અવ્યવસ્થા વધારવાને કે જેથી મંડળ શુદ્ધિમાં આવી પો-
તાની વ્યવસ્થા કરે. સુધારાની ધાંધલે* મંડળને જગાડયું છે. તે હવે
અમે કાળને નગી માનપૂર્વક સુધારાનું વિસર્જન કરીશું—તેનો ઉપકાર માનીને
તથા સુધારાવાળાઓની ઈર્ષિ કરીને. વળી વિષય પૂરો કરતાં ગુજરાતના
પ્રાહાર્ય સઘળા, રજપૂતનો મોટો ભાગ ને કેટલાક વૈશ્ય એઓને અર્થ
એઓના સ્વધર્મનું જ સ્મરણ કરાવીશું:—†

*સુધારાનો પ્રવાહ અટક્યો છે ને ક્ષીણ થયો છે; અમે દિશા અદલા-
વીએ છીએ; એમ તે ગણાઈને નિર્મળ કરણ રૂપે મંડળમાં ભરાઈ એને
પુષ્ટસખળ કરશે. મોહભરી આસક્તિની સામાં અમારું ખોલવું તે પ્રિય
નજ લાગે, પણ અમને દોષ જણાયા તે અમે કહ્યા; દોષનો વિચાર ન
કરતાં માત્ર નામનોજ મહિમા ગાયા કરવો તે હાનિ કરનારો મમત છે.

†હવે સમય ત્યાગયુદ્ધની વૃદ્ધિને સૂચવે છે, ભોગ યુદ્ધિની વૃદ્ધિને
નહિ. ભક્તિકાળની સમાપ્તિ ને કર્મકાળનો બિદ્ય છે. તે એને અનુકૂળ
ધર્મ હોય તે સારું. ગુજરાતના પ્રાહાર્ય ને રજપૂતનો મોટો ભાગ એ
શિવ ભક્ત છે પણ ભક્તિ તસતેજ થવી જોઈએ, આચાર સાથે; વેદાંત
શાસ્ત્રનો અધ્યન કરવાનું અમે અમણા નથી કેહતા પણ તેનો સાર જે
અનેક મોહને ખસેડનારો ને સ્વધર્મને શ્રદ્ધાથી પળાવનારો ને કેવળ એકમાં
રમણ કરાવનારો છે તેને હૃદયમાં રાખવાનું કહીએ છીએ. અમણાં ત્રણે
વર્ગમાં પ્રથમ યુક્ત ન્યાય—નીતિ ચાલે છે તે અદલાઈ સત્યયુક્ત ચાલવી
જોઈએ. સૌએ હાનિનું ભય ન રાખતાં સાત્વિક ન્યાયને વળગી રહેવું.
(વડોદરાના પ્રદરણના ન્યાયની અહીં તોષ કરીશું.)

वेदांतसार शुचिपूर्वक शांत्रभक्ति
 संन्याय सात्विक वडे व्यवहारवृत्ति :
 सत्कर्मवृद्धि थावे अज समृद्धिशाक्ति :
 अवे सुवोध वदती जयशारदाश्री.

(ओम्मा हरणुनो ढाण.)

हिंदु मानव मोहुं छे टाणुं, इहुं अक्य कविअे वभाएथुं.
 रामे रावणु शेण्यो के दोने, त्रेतायुगने अंते लडने ;
 तेनो आरुधव करिये हलअे, विन्या दसभोअे साल सलअे.
 राम लक्ष्मन हुतुभंत वीर, केनां नाम यशह रणधीर ;
 धन्य दडाणे अक्षय अे कहीअे, शरवीरनां सभरणु सहीअे.
 रात्र पांडवे इरिधकी लीधां ; शमीरासनां पूजन कीधां ;
 लुधा भांडी द्वैरवने हुंदाय्या ; लति हरितनापुरभां आय्या.
 जोधा ओंया के लुधरीअया ; तेने रभरणु लते जन जील.
 धन्य वीर श्री अरजुन लीधम, केना सगुत्ये कुलीनता नीम.
 देशी राजयोभां आरुधव थाये ; राज्यस्वारी हलये सोहाये ;
 राज रात्र पूजे छे उभंगे ; अल महीश वधरे छे रंगे ;
 करे इधिरनुं तीसक लाणे, रणुकीर्त्तिं ओलवण अित्त लाणे ;
 हाडभाट धणैरे हीये छे, जन नयन्यकार वदे छे ;
 धणुं वानां वाने रणुरंगी ; रणुयशानां भंगण भीत अंगी.
 अर्धे लय छे सीमभां हरअे, नकां धान्यने होसि निरअे ;
 तडके सिंदुरी लाल ने पीला, लीलां क्षेत्र विषे ते रसीला ;
 जन शरदने वायरो सेछे, शकुन कोधने धर वणे छे ;
 रमे राते शृंगारनी पाछ, इमेराथी छे संधा राछ.

આર્યોત્કર્ષ.

આ દેશના લોકના મોટા ભાગનો એટલે આર્યનો ઉત્કર્ષ ફરી પાછો ક્રમ થાય ? એ પ્રશ્ન આજે આગળ કરીશું.

ક્રમ થાય એટલે કહે ઉપાયે-સાધને થાય એ વિષય ઉપર ઉતરતાં પેહેલાં આર્યનો ઉત્કર્ષ એટલે શું એ સમજવું ; ઉદ્દેશ વિષે નક્કી કરવું કે ઉદ્દેશ પ્રમાણે ઉપાય યોગ્ય.

૧. ઉદ્દેશ-ધર્મ, અર્થ, ને કામ એ ત્રણે વિષયમાં આર્ય તે હતવીર્ય હોઇને હુદ્દશામાં રીખાય છે તે પાછા સર્વીર્ય થઇ સારી સ્થિતિયે સુપ્રસન્ન પોતાનો પ્રકાશ કરે એ ઉદ્દેશ અગ્રેસર પુરુષોનો થાઓ ; એમ થવા વિષે ઇચ્છા તો સર્વેની છે પણ તે હવે યોગ્ય શિષ્ટજનના ઉદ્દેશ રૂપ થાઓ.

કેવળ પરલોકિક, કેવળ ઇલ્લોકિક, વિશેષે પરલોકિક ને વિશેષે ઇલ્લોકિક એ ચારમાંથી કોણે ઉદ્દેશભણી આર્યની પ્રકૃત યુદ્ધિ છે તે જાણીએ. જીવને અનેક જન્મ લેવાના છે, મનુષ્ય જન્મથી પણ અધિક શ્રેષ્ઠ જન્મ ખીજ છે, પરલોકમાં સદ્ગતિ થવા માટે મનુષ્ય જન્મ છે, એ જન્મ તે નિત્યાનિત્યની-સારાસારની તુલના કરવાને અને પરમેશ્વરને ઝાળખવા તથા તેની પ્રસાદીના સાધનનો અભ્યાસ કરવાને છે, અહીંના કૃતી સ્વર્ગના ભોગ વિકાસ ઉત્તમ છે ઇત્યાદિ વિચાર આર્યની પ્રકૃત યુદ્ધિમાં છે ને તે મહાત્માના પરંપરાના ધર્મ બોધથી સુદૃઢ છે-એ જોતાં આર્ય યુદ્ધિનો ઉદ્દેશ પરલોકિક છે. એ ઉદ્દેશને જોનારા અમણા ધણા જણ નથી અને અમણાના સંન્યાસી, બ્રાહ્મણ ને ખીજા ધર્મોધિકારી એઓની સ્થિતિ જોતાં તે ઉદ્દેશ નથી એમ કહેવાય, પણ સમયની મોહ યુદ્ધિ તે અંચળ તથા પરાધીન છે ને નિત્યની યુદ્ધિ તે સ્થિર તથા સ્વાધીન છે માટે ઉદ્દેશ નક્કી કરવો તે નિત્યતો.

ઉદ્દેશ સર્વકાળ આર્યની પ્રકૃત યુદ્ધિમાં છે પણ કાળે કાળે તેનું મહાત્મ ઘટવું જાય છે એ પણ ખરું છે-પાછલા ત્રણ યુગમાં આર્ય ધર્મયુદ્ધિને જ પ્રકાશ હતો તેનો સહઅંશ અમણા નથી તોપણ તે નિર્મૂળ થઈ નથી ને યશે કદાપિ તો પૂર્વના ભાવિવક્તાઓના કહેવા પ્રમાણે કલિયુગના અંતમાં યશે ; વળી અનજ્ઞાં જોવામાં આવતો ધર્મ વિષે અનાદર તે તો થોડા-

કિંવ વર્ષમાં સાદર થશે-દેશમાં સર્વત્ર જૂના વિચારનાં સત્ય તથા નિલયપણાં વપે લોકની આસ્થા ફરી પાછી બેસતી જાય છે. ઇતિહાસ પ્રતીતિ કરે છે કે ઐહ્ય ધર્મ અશોક તથા પછીના થોડાક રાજાઓના આશ્રયથી મોટા જય કીધેલો પણ થોડાક શૈલમાં તે ધર્મનો ટોચપણુ આર્યભૂમિ ઉપર રહી શક્યો નહિ ; વળી તે ઐહ્ય ધણાક વિષયમાં વેદધર્મ માનનારાને મળતા હતા અને અમણાના નવા વિચાર માનતા નથી તેઓના ટકાવ વિષે બોધવું શું ?

સર્વે ધર્મની શિક્ષા આ સંસાર ઉપરથી પ્રીતિ ખસેડવાને, એમાં અંકુશથી રહેવાને ને ઉત્તરગતિ સારી કરવાને માટે છે; રાગ નહિ પણ ત્યાગ અમીરી નહિ પણ દુઝીરી, અભિમાન નહિ પણ નમ્રતા, સ્વાર્થ નહિ પણ પરાર્થ, એનેજ વખાણ્યો છે ; સંસારી અર્થ તથા સંસારી સ્નેહ એ વસ્તુતઃ ક્ષણુ ભંગુર, અધર્મની વૃદ્ધિ કરનારા, પોતાને તથા ખીજને દુઃખ દેનારા છે ! તે બડી સાવધાનીથી રહેવું. વૈરાગ્ય વિનાનો ધર્મ તે ધર્મજ નહિ. એમ છે તો આ દેશનાજ લોકના વધારે વખાણુ શા માટે ? એ ઉદ્દેશ જાણી એને અર્થે આચરણુ રાખી સત્કર્મ કરવા વિષે જેવી તથા જેટલાની યુદ્ધિ આર્યમાં છે તેવી તથા તેટલાની ખીજ કોઈ લોકમાં નથી. ખીજ લોકમાં થોડાકને પાછી સમજ તથા ધણાકને થોડીકવાર સારી રૂચિ હોય છે પણ રજ્જેતમોગુણના અધિક બળે તેઓ સંસારી સ્નેહઅર્થ વિશેષ જોય છે. આર્યમાં પણ રજ્જેતમો છે તોપણુ તે પોતાના વિશેષ સત્વથી-સહજ જ્ઞાનથી ચંચળ મનના પેગમાં પણ ધર્મને ચિત્તનું ધ્રુવ સમજે છે ; સંસારી ખટપટથી વહેલોજ કંટાળી જાય છે ; સમયે અતિકૂર પણ થાય તોપણુ શાંતિજ પ્રિય છે સ્વભાવમાં એવો આર્ય છે.

અર્થાત્ ઉદ્દેશ તથા તેને માટે આચરણુ એ બેને સમગ્રે જોતાં વેદોક્ત ધર્મ પાળનારાનો પ્રધાન ઉદ્દેશ પરલોકિક સુખનો અને એને અર્થે મોટાં સાધનરૂપ ઇહલોકિક સુખનો (મોટું આયુષ્ય, આરોગ્ય, ઉપદ્રવ રહિતપણું, સ્વાધીનતા, શૌર્યપરાક્રમ, સત્કર્મની વૃદ્ધિ, નિર્મળ કીર્તિ ઇત્યાદિ). આર્ય ઇહલોકિક સુખના વિચાર રહિત નથી, સંસારી સુખને અર્થે કર્મ કરનારા છે પણ વિવેકના અંકુશમાં રહીને કે રખેને કીધાં કર્મ પાછળથી દુઃખદ ચંદ પડે. કેવળ ઇહલોકિક ઉદ્દેશ લોક સમસ્તનો કોઈ કાળે નહોતો, કેવળ પરલોકિક તે આ શિક્ષજનનો સર્વકાળ હોય.

આસ્થિરં જીવિતં લોકે અસ્થિરે ધન વૌવને.
આસ્થિરાઃ પુત્ર દારાશ્ચ ધર્માકિર્તિં દ્વાસ્થિરં.

લોકમાં જીવિત અસ્થિર, ધન જોખન અસ્થિર, સ્ત્રી પુત્રાદિક અસ્થિર પણ ધર્મ તથા કીર્તિ એ જોઈ સ્થિર છે-એ આર્થ સમજ છે. સ્વધર્મે પરમેશ્વરનું જ્ઞાન પામવું, સ્વધર્મને પાળી ઇહલોકિક સુખમાં રહી પરલોકમાં સારી ગતિ ઇછવી, વળી ધર્મસહિત અર્થ ને ધર્મસહિત સ્નેહ અર્થાત્ ધર્મ જોઈ આર્થનો ઉદ્દેશ છે. આર્થધર્મનો અનુષ્ઠાનનો પ્રકાશ જોઈ આર્થનો ઉત્કર્ષ.

૨ ત્રીસેક વર્ષ થયાં અંગ્રેજી ભણેલા તરણોએ પરદેશી પરધર્મી લોકોની નીતિથી લાભ છે એમ માની લઈ તે નીતિનો જ ખોધ ગળવી મૂક્યો છે; અંગ્રેજી રાજ્યને યોગે અનેક રીતના સંસારી સુખના સાધન લોકના જોવામાં આવ્યાં છે; પરરાજ્યને લીધે સ્વધર્મ શિક્ષક નિર્બળ પડવાથી ને તેઓ તથા તેઓની સાથે ખરાખરીનો દાવો કરનારા જન મોહવશ અધીર થઈ જવાથી, અંગ્રેજી ભણેલા કેટલાક જણે અંગ્રેસર ખતી કેવળ ઇહલોકિક કલ્યાણ જોનેજ કેવળ ઉદ્દેશ કરી યાચ્યો છે; માત્ર સમયને માટે નહિ, પણ નિત્યને માટે.

એ જોઈશે સુધારાવાળા-સમાજવાળાનો પરિશ્રમ અને તેથી થયેલા લાભાલાભ, વળી તેઓનાં અનેક ખરાંખોટાં એ અમે વિસ્તારે દાખવ્યું છે ને વળી દાખવીશું. પણ ખરા જોઈશે નક્કી કરવાના આ પ્રસંગમાં અમે બેરીનાદે જણાવીશું કે કેવળ ઇહલોકિક સુખ જોઈ આર્થનો નથી ને એ મા યાચ્યો; એ જોઈશના ખોધક-તે કૃતક્રી હોઈને આર્થને અનાર્થ કરવાનું તેથી પડ્યું પડ્યું પણ પવિત્ર ઉચ્ચ એવા મહામંડળને પ્રત્યુટિત કરી એનો વિનાશ યોજવાનું પાપ માત્ર હોરી લેશે; ખાકી સિદ્ધિ તો થ નારી નથી.

૩ વાદ યાચ્યો, ચચી યાચ્યો-કેવળ ઇહલોકિક સુખનો ઉદ્દેશ તથા એને માટે સાધન રૂપ ઇશ્વર સંબંધી સ્વસ્થ કર્મ અને પરલોકિક સુખનો ઉદ્દેશ પ્રધાન તથા એના અવશ્ય સાધન રૂપ ઇહલોકિક સુખનો જોણ-એમાં કીઓ ઉદ્દેશ આર્થનું કલ્યાણ કરનારો છે? નિત્ય જોઈશે અમારે મત્તે તે જીવર જણાવ્યો છે, અને સમય સિથતિપરત્વે તે જોઈશનું સ્વરૂપ કાંઈક જુદું ચિત્તમાં ધારવું કે તેજ સ્વરૂપ ધારી રાખવું એ વિગત હવે પછી ખોલાશે.

૪ સ્થિતિ. પરલોકનેજ અર્થે શુદ્ધ આચરણ રાખી રહેનારા યોગી સાધુ બ્રાહ્મણ ક્ષત્રી જૂજ છે; ધર્મોપદેશક સ્વકર્મવિષે નિસ્પૃહ રહી સંસારી અર્થમાં મગ્ન છે; અંગ્રેજી ભણેલા ધણાક તથા તેના સંગી તે સ્વધર્મ વિષે સંશયી તથા પરધર્મ વિષે મોહિત ને ભ્રષ્ટ કે પતિત છે; તોપણ આર્યનો મોટો ભાગ અદ્યાપિ સ્વધર્મશીલ છે—હૃદયનો ભાવ સખળ સતેજ નથી એટલું ઓછું ખરું. લોક રાજ્યપ્રકરણમાં કેવળ અજ્ઞાણ છે—સ્વાધીન રાજ્યનું સુખ મેલવવા વિષે કોઈ કોઈ અંગ્રેજી ભણેલાને કોઈ કોઈ વાર કોડ થઈ આવતું હશે અને અંગ્રેજી ન ભણેલા એવા કોઈ તે પોતાના વર્ગની સત્તા થાય તેને માટે ઈચ્છા રાખતા હશે; વ્યવહાર ચોખ્ખો નથી; મધ્યમ વર્ગને પુરતો ઊદ્યોગ નથી; ધરસંસાર કલેશ ગર્ભિત સુખનો છે. એમ સ્થિતિ જોતાં ને ભૂતનો અનુભવ તથા ભાવિનો સંભવ એ ઉપર વિચાર કરતાં ઉદ્દેશને નરાપણુ ફેરવવો અમને ધટિત લાગતો નથી. અવશ્યે વિશેષે પરલોકિક તથા અવશ્યે સાધનરૂપ ઇલોકિક એ ઉદ્દેશ ; આર્થે નિત્યે રાખવો તે આ સમયને માટે પણ રાખવો—કેવળ ઇલોકિક સુખનો ઉદ્દેશ કોઈ કાળે આર્યસમૂહનો નહોતો. (કેટલાક દાનવાદિકનો હતો તે દેવથાં જૂદાજ ગણાયા છે. ઐશ્વર્ય જૈન ત્યાગના ધોધક હતા. આર્યાકનું ઇંદ્રિયસુખ-ભોગવિષે મત તેવું કેટલાક જણનું કાળે કાળે થયું હશે પણ તે પ્રમાણે કોઈ અમુક મંડળની વ્યવસ્થા નહોતી.) પછી કોઈ વિષયમાં સમયના નવા વિચારમાંના કોઈ પોતાના વેગને બળે અનિવાર તે મહામંડળની વ્યવસ્થામાં નવા દાખલ થાઓ થોડી કે ઘણીવાર રહેવાને પણ ધર્મનો સંસ્કાર પામીને.

૫ યુદ્ધિ. ઉપર વર્ણી તેવી સ્થિતિમાં ઉદ્દેશ ભણી એકલક્ષ થવાય નહિ એટલે ઊત્કર્ષ વહેલો થાય નહિ. માટે મનુષ્યયુદ્ધિ જે ત્રણ ગુણે ભજેલી છે તેમાં સત્યાંશ અધિકવાળી તેજ ધર્મોદ્દેશનું આદર કરવાવાળાં છે સર્વે જાતિના લોકને ને અવશ્યે વિશેષે આર્યને એમ જાણી સાત્વિક યુદ્ધિ તે શું, તેનું બળ કેટલું છે, તેથી લાભ કેટલો છે, પરલોક સંબંધી ત્રિપયમાં માત્ર નહિ પણ આ સંસારમાંજ એ વિષે સારી પેઠે જાણ થવી જોઈએ. એજ યુદ્ધિ, ધર્મનો આદર કરનારી છે.

૬ ઉપાય. મોહવિસ્મૃતિમાં આવી પડેલા ઉદ્દેશને તથા એનો અનાદર કરનારી યુદ્ધિને જ્ઞાનસ્મૃતિમાં આણી સતેજ કરવાં જોઈએ ને પછી ધર્મને અભ્યામે ઉત્કર્ષરૂપી કૃણસિદ્ધિ પામવી. ક્રમકે, કોઈપણ મનુષ્ય કે મનુષ્યમંડળીની સ્થિતિ રૂઢી કે ભુઢી તે યુદ્ધિ, ઉદ્દેશ ને ધર્મ એ ત્રિપુટી-

નાં સુઘટિતપણાં કે ત્રુટિતપણામાં જોવામાં આવે છે. એ ત્રિપુટી સુઘટિત થવી ને ત્રુટિત થવી એવો જીવજગતનો અનિવાર નિયમ છે. મનુષ્ય ઇ-છતો નથી પણ તેનાથી મદાભિમાન મોહાદિકમાં કર્મ થઈ જાય છે કે જે-થી સુઘટિત સ્થિતિ તે ત્રુટિત થાય છે અને એ ત્રુટિત હોય તો ક્રેટલોક કાળ સ્તબ્ધ રહી પાછી જાગૃતિમાં આવી મનુષ્ય ઉઘમી થઈ સ્થિતિને સુઘટિત કરે છે. બુદ્ધિ, ઉદ્દેશ ને કર્મ એ ત્રણે એકતાર તપે ત્યારે અમુક પૂર્ણ સ્થિતિનું દર્શન થાય; જીવની વૃત્તિ અમુક વિષય ભણી દટ થઈ એકરસ ઊકળે કે દ્રવ્ય કર્મ સિદ્ધ થાય.

બુદ્ધિ મનુષ્ય માત્રની ગર્ભધરીજ (પૂર્વ કર્મના સંસ્કારથી) જૂદી છે; મોહ કે ક્રોડથી અમુક ઉદ્દેશ નક્કી કરીએ તે પ્રકૃત બુદ્ધિનો વેગ જે પોતા-ને વિપાકકાળે દર્શન આપે છે તેણે કરીને પલટાઈ જાય; બુદ્ધિને અનુસરી ને ઉદ્દેશ તેજ ધણું કરીને અંતે પણ રહે; વળી કર્મ પણ બુદ્ધિને અનુ-સરતાં હોવાં જોઈએ. બુદ્ધિ ક્રોધ, ઉદ્દેશ ક્રોધ ને કેવલ કર્મનો અતિ પરિશ્રમ અતિ પ્રયત્ન સાથે હોય તો તેથી અમુક કાર્ય ધડાય પણ તે જૂ-દુંજ ને પાછલથી બહુ બહુ દુઃખ વેઠવું પડે તેવુંજ.

ધર્મનો ઊત્કર્ષ એ ઉદ્દેશ આર્થની પ્રકૃત સત્વબુદ્ધિનો છે તો હવે ક-ર્મની યોજના તથા તેનો અભ્યાસ પણ તેને અનુસરતા હોવા જોઈએ. હજી બુદ્ધિ નિર્મળ નથી માટે તેને શુદ્ધ કરવી અને પછી ઘટિત કર્મનો આ-રંભ કરવો. ધર્મજય, સ્વધર્મજેય પરલોકમાં તથા આલોકમાં અને પરધર્મે વિનાશ એ સત્યનો આદર આર્થ મહામંડળમાં પુરેપુરો થવો જો-ઈએ—એજ ઊપાય અર્થોત્કર્ષને અર્થે પહેલો છે. આર્થ મંડલ પરધર્મના ઘોષક ખિસ્તી કે મુસલમાને નહિ પણ પોતાનામાનાજ ક્રેટલાંકે ત્રુટિત કી-ધું છે. સુધારાવાળા કે સમાજવાળા કહેવાતા જને ભાવણ વર્તમાન પત્ર—અંથદ્વારા પરધર્મના વિચારલોકમાં ફેલાવ્યા છે તેને ધિક્કારી કાઢવા જોઈએ—એ ધિક્કાર કરવામાં આર્થસત્ય જે બળ વાપરશે તે બળ પ્રમાણે મંડળ શુદ્ધ ને છિન્નભિન્ન છે તે એકત્ર એક થશે.

સુધારાવાળા સમાજવાળા જેઓનો અવશ્યે કહલોક સુખનોજ ઉદ્દેશ તેઓએ પણ ધર્મદ્વારા કાર્ય કરવું યોજવું—પરીક્ષા તો ખરી કીધી કે આર્થમા ધર્મબુદ્ધિ વિશેષ છે. પણ સુધારાએ આર્થના સ્વધર્મને પુષ્ટી ન કરતાં એવું સર્વસ્વ (જ્ઞાન ક્રમોપાસના આચાર) નિધું ને સર્વે જ્ઞાનિ ધર્મનાં લોક માન્ય રાખશે એમ અનુમાન કરી માનવધર્મને દેખાડ્યો;

નામનો ધર્મ બાકી પ્રવૃત્તિનોજ ઉદ્યમ,—કોઈ પણ ખ્રિસ્તી કે મુસલમાન કે ખીજી જ્ઞાતિ તેવો ધર્મમાન્ય ન રાખે તો આર્થ કેમજ રાખે? આર્થ લોકે પોતાની બાવરી સ્થિતિમાં પણ તે લીધો નહિ ને સુધારાવાળા પણ પોતાની ભુલ સમજી ટહાડા પડી ગયા. સાતેક વર્ષ થયાં આર્થસમાજ વેદને આગલ પાડી સ્વધર્મનો ઓધ કરવાનું ડાબ દાખવી મોહ ઊપજાવે છે પણ લોકમાં તો તે સ્વધર્મની ઊચ્છેદકજ મનાય છે. ઇશ્વર પરચેક વિષયમાં સમાજેએ પ્રસિધ્ધ કરેલા વિચારમાંના કીચા સ્વધર્મના છે ને કીચા પરધર્મના છે તે હવે પછી જૂદાં પાડી દેખાડીશું.

૭. સંવત ૧૨૫૦ થી તે ૧૯૦૭ સુધી આર્થમંડળમાં સ્વધર્મનો ઊચ્છેદ કરે તેવા વિચાર કોઇએ જણાવ્યા તોહતા ; પાંતરીસેક વર્ષ થયાં તેવા વિચાર આગિયા રૂપે ચળક ચળક કરે છે.

મૂળપુરૂષનું કોડ ધર્મકર્મમાં ફેરફાર કરવાનું હશે એમ તેની કેટલીક વૃત્તિ ઉપરથી અનુમાન કરાય, પણ સમાજનો સને ૧૮૨૮ થી તે અમણા સુધી સ્વધર્મનું રક્ષણ કરતી આવી છે. આર્થ પરપરાથી એકજ પર-મેશ્વરને માનનારા છે એમ દેખાડી નિ'દક પરધર્મને બંડબડતા બંધ કીધા તથા એએની સામાં સ્વધર્મી તરણોને સાવધ કીધા. એ સમાજે ધર્મ કર્મ વિષે સમયના વેગની સામાં કેટલુંક નિસ્પૃહપણું રાખ્યું છે પણ ૧૮૫૨ માં બ્યારે કેટલાક જણ મેટો ફેરફાર કરવાને તત્પર થયલા ત્યારે ધણાકે એકમત રહી પરપરાની પધ્યતિને હઠથી સ્થાપિત રાખી સખળ કીધી હતી—ગતિભેદ, બ્રાહ્મણનો અધિકાર, દેવપિતર સંબંધી કર્મ એ કાઢી નાખવા વિષે તેની બુદ્ધિ થઇ નથી.

તવી બહુસમાજે ઉપનિષદમાં વર્ણેલા એકને ન સમજીને આપોપુ-વાળા એકને માન્યો ; વેદને બૈબલ કુરાનની હારનો ગણ્યો ; પરલોક તથા પુનર્જન્મનો વિષય ખોટો ભણ્યો ; ને બધામાં જે સામાન્ય નીતિબોધ તેનેજ સત્ય કહી સ્થાપ્યો ; વેદિક આચારકર્મ જ્ઞાતિ સર્વે નિં'દ્યુ અને મનુષ્યનો સામાન્યધર્મ ખ્રીસ્તી પધ્યતિયે પાળવાનો બોધ કીધો. એ સમાજ સર્વે ધર્મનો ઉચ્છેદ કરનારી મતે તથા આચરણે જણાઈ. પ્રાર્થનાસમાજનું મત બહુસમાજના જેવુંજ-દક્ષણીસમાજ તેમાં ભાગી જતી હતી પણ વળી અટકી રહી ; મતે ઉચ્છેદક પણ પ્રગટ આચરણ તેવું રાખતી નથી. અમ-દાવાદની સમાજમાં જે ત્રણ અગ્રેસરનું મત ઉચ્છેદક છે ને તે પણ બ્યારે

તેવું આચરણુ રાખવાની હિંમત કરી શકતા નથી ત્યારે માત્ર ભગ્ન મંડળ છે એવે બહાને શાખા વધારવામાં મતપ્રસારતું કાઢ માની લે છે.

આર્યસમાજ વેદધર્મ તે સ્વધર્મ છે એમ બોધે છે પણ વેદધર્મ એટલે માત્ર સંહિતાનો (આલ્હુ તથા ઉપનિષદનો નહી) ; મંત્રના અર્થમાં દેવાદિકનો વિષય છે નહિ એ તેનું કહેવું છે પણ પંડિતની તથા લોકની પરંપરાની સમજ તે વિષયમાં સુદૃઢ છે ; જન્માંતરની આશ્વત્થિ માને છે પણ દેવપિતરને નથી માનતી તે એને ન માને એટલે તેને અર્થે ધર્મકર્મ તે નબ માને—મુર્તિપૂજન; ચરપૂજન; તીર્થસ્નાન ઇત્યાદિકને ; ચંદ્રને પણ વેદ ભણવાનો અધિકાર આપે છે ; વેદ; -પુનર્જન્મ, યજ્ઞકર્મ, વર્ણશ્રીમ ઇત્યાદિ શબ્દને ગળવે છે પણ તે આર્ય ધર્મની પરંપરાની સમજને પુષ્ટિ આપવાને કે નિર્મળ કરવાને નહી પણ નિર્મૂળ કરી પોતાની નવી કલ્પેલી સમજ લોકને આપવાને—શેને કાને ? પ્રવૃત્તિ વિષયમાં મનુષ્યોત્પત્તિ ને આર્યોત્પત્તિ કરવાને યોગેલા પ્રપચને પુષ્ટ કરવા કાને.

આદિબ્રહ્મસમાજ વિના ખીલ ત્રણેનું મત આર્યમંડળમાં માનવધર્મ દાખલ કરવાનું છે. પ્રાર્થનાસમાજ બે કે અમણાં યોડા દહાડા ઊપર ચાણામાં એક શાખા કરી ઉત્સાહમાં આવી છે પણ તેનું મત હવે શિથિલ છે ને અગ્રેસર તે પૂર્વજનો ધર્મભણી કાંઈ કાંઈ વળ્યા છે. બ્રહ્મસમાજમાંથી કેટલાક જણ છુટા પડી નવી સમાજ કીધી છે ને કેશવચંદ્રની વતીથી એની સમાજ જાંખી પડી છે—અજકારે આટલો કે તેનું નાનકડું ટાણું બંગાળામાં જગદીશ્વરનાં ભગ્ન કીર્તનનો મહિમા વધારે છે. પંડિત દયાનંદનો દેખાવ, પહેરવેય સ્વભાવ બાપણુ બોધ એ વિષયમાં હતો તેથી જુદો કેટલીક રીતે અમણા દેખાયો છે ; પહેલાનો બોધ સર્વ પ્રકારે ધર્મોચ્છેદક તથા ઉચ્છેદક વાધી દારા હતો અને અમણાનો કેટલીક રીતે ધર્મરક્ષક જેવો ભાસતો તથા ઓછો ઉચ્છેદક છે ;—તોપણ, મુખ્ય બોધ પ્રથમનો ને અમણાનો તેનો તેજ છે ને તે માનવધર્મને આર્યમંડળમાં ઘુસાડવાનો છે.

યોગદર્શને તથા તત્ત્વજ્ઞાને નિરૂપણુ કરેલા એક વ્યાપક સર્વાત્મા પરમેશ્વરનું જ્ઞાન, જન્માંતરના વિચારમાં દેવપિતરનાં અસ્તિત્વનું સત્ય, યોગ તથા મંત્રની સિદ્ધિનું સત્ય, દેવપિતર પ્રીત્યર્થ પવિત્રતા પૂર્વક પૂજનકર્મ, સાતિકુલ યુદ્ધના અધિકાર પરત્વે ધર્મકર્મની વ્યવસ્થા ને સામાન્ય સદાચાર એ વિનાનો વેદધર્મ તે પાખંડ છે.

૮. માનવધર્મ કોને કહીએ? ધર્મનિગ્રાસા અંથના પહેલા અંકમાં લખ્યું છે કે,

“સ્વાર્થ વિપયમાં—શરીર તથા મન શુદ્ધ રાખવાં, સદ્વિધ્યાએ ઊઘમ કરવો, મુખમાં પુલાવું નહીં ને દુઃખમાં ચીડાવું નહીં, ગર્વ કરવો નહીં ને નિત્યસમાધાન સંતોષમાં રહેવું. પરાર્થ વિપયમાં—પરોપકાર કરવો, સાચો વહેવાર રાખવો અને ન્યાયે વર્તવું તથા વર્તોવવું. પરમાર્થ વિપયમાં—જગત્કર્તા એક છે ને સત્યસ્વરૂપ તથા મોટો ઐશ્વર્યવાન છે માટે શ્રદ્ધાએ કર્મ કરી તેની પ્રીતિ મેળવવી.” એ બોધ પરલોક સંબંધી વિશેષ વિશેષ જ્ઞાનકર્મના જૂદા જૂદા ધર્મ પાળનારા છે તેઓને પણ માન્ય છે ને મનુષ્ય સર્વેને માન્ય છે; પણ ઊપર જે કહ્યું તેટલાથીજ માત્ર સંતોષ માનીને મનુષ્ય અટકી રહેતો નથી; તે પોતાના સ્વભાવથીજ ઊત્પન્ન થતી એક ખીજ પ્રેરણાએ પરમાર્થ વિપયમાં વધારે જાણુ ખોજે છે અને પ્રત્યક્ સ્વજન કર્તા પરોક્ષ ઈશ્વર તથા ખીજ આત્માના ઊપર વધારે વિશ્વાસ રાખે છે; અહીનાં સ્થિતિ સુખ કર્તાં તહિનાં સ્થિતિસુખને અવશ્યે વધારે ઊંચું તથા વધારે કાળ રહેનારું સમજે છે; નહારાં કર્મની શિક્ષાને માટે જનમત કે રાજભય કર્તાં ઈશ્વરનાં કે તેના અદૃષ્ટ નિયમના ભયને વધારે ગણે છે. ઈશ્વર—પરલોકને દૂર રાખી કેવળ સંસારી શ્રેષ્ઠ નિયમનો ધર્મ ક્રોધ પણ સુધરેણ કે જંગલી મંડળે પાળ્યો તેવું દતિહાસમાં નથી. ઉપર કહેલો માનવધર્મ (જેમાં ઈશ્વર સંબંધી યોડુંકે તો છેજ) એટલોજ પાળવો ને પરલોક સંબંધી વિશેષ કથન અનુભવી શિષ્ટજનોનું નજ માનવું એમ મનુષ્ય સ્વભાવમાં નથી. એક જગત્કર્તા છે એમ ન માનનારા ઐશ્વર્યને પણ ઈશ્વર—સિદ્ધરૂપ અનેક જીવ જેને આપણે જોધ શકતા નથી તેને માને છે. કેટલાંક વર્ષ થયાં યૂરોપમાં કેટલાક જણુ જેઓ પેગંબર તથા સાધુની સમજવેલી પરલોકની વાત નથી માનતા ને જેઓ ઊપર કહેલો માનવધર્મ (જેમાં એકેશ્વરભક્તિ ખરી કે નામની હોય ને સંસારી નિયમોનું પાલણુ તો અવશ્ય હોય તે) જગતમાં પ્રવર્તેલો જોવાને ઇચ્છે છે. તેઓ હજી તેવું નાતું પણ મંડળ આંધવાને સ્વાર્થ તથા સંશયે પામર છે.

આ દેશમાં સુધારાવાળાનું ધર્મમત તેને એક પ્રકારનો માનવધર્મ કહાયે. તેના પ્રવર્તક તે કલકત્તા ને મુંબઈના અંગ્રેજી લણેલા જીવાનો જણાયા (સને ૧૮૫૦-૭૫). સદ્ગણાએ સ્વધર્મથી અજાણુ, સદ્ગણાએ પરલોક વિપયની પરંપરનો અનાદર કરવાવાળા ને સદ્ગણાએ સ્વદેશી અંધુઓનું

સંસારી કલ્યાણ કરવે કોડીલા હતા. કોઈ ખ્રિસ્તી જ્યેષ્ઠની નીતિ ઊપર ને કોઈ ગૃહસંસાર વિષયમાં યુગેપીઅનની રીતિ ઊપર મોહિત; કોઈ ધર્મી ચારના બંધનથી છુટી ચચેચ્છ વર્તવાને ને કોઈ રાજકીય સુખને અર્થ દે-શાભિમાન જગાડવાને હોંસીલા હતા. સુધારાવાળાનાં મત એ, સમાજમાં મહેંચાયાં પણ એકેશ્વરભક્તિ બંનેએ રાખી. સને ૧૮૭૫માં પડિત દ્યાનદે સુધારાનો ઉદ્દેશ સ્થાપિત રાખી તેને પુષ્ટ કરવાને (કે જેથી ઘણા લોક સ્વમતના થાય) પોતાનું સંસ્કૃત ભણુતર ઊપયોગમાં આણ્યું. દેવ-પિતર તથા તેને અર્થે ધર્મ કર્મ મૂર્તિપૂજનાદિક એ સમાજ માનતી નથી તેમ આર્થસમાજ પણ માનતી નથી. એ સમાજ વેદને ઇશ્વરપ્રેરિત તથા સ્વમતનું આધારરૂપ ધર્મપુસ્તક માનતી નથી, વળી જન્માંતર તથા જ્ઞતિભેદને માનતી નથી પણ આર્થસમાજ તે ત્રણે વાત માને છે; પણ તે જે ઉદ્દેશ જેવી રીતે માને છે તે જ્ઞેતાં તેનું તે માનવું ભુડી સુકિત, અધટિત ને છળવાળું છે કે જેવા દોષથી બીજી એ સમાજ મુક્ત છે. તે એ સમાજે પ્રવૃત્તિ વિષયના સુધારાના વિચાર કેટલાક યાદ પાડ્યા છે પણ આર્થસમાજ મોહાનો મમત મુકતી નથી; પણ અમે એના પોતાનાજ વિચાર આગળ પાડી એમાંથીજ એના પ્રવૃત્તિનાજ વિચાર કેટલા નબળા ને દુબળા છે તે પ્રસંગે પ્રસંગે દેખાડીશું. કે જે પછી ઇશ્વર સંબંધી તેના નરયા વિચાર, તેણે જોધેલી કર્મચેષ્ટા (પંચયજ્ઞ, સંસ્કારાદિક, વગેરેની), હૂંજ કહુહુ તેજ વેદ ધર્મ છે ને લોકમાં જે ચાલે છે તે ખોટા છે ઇત્યાદિ વિષય સહેજ ખુદ્દો થશે. અમણા અમારે પ્રસ્તુત: વિષય પૂરે કરવો છે.

૯. પ્રસાદધર્મ તે શું? કાજેકાજે મનુષ્યોમાં કોઈ કોઈ પુરૂષ તપ-ધ્યાનધારણાએ અંતરપ્રેરિત યદ્ય પોતપોતાના મંડળને ઇશ્વર સંબંધી જ્ઞાન-કર્મનો જે જોધ આપે તે. એમાં સંસારી સામાન્ય નિયમોનો પણ સમાવેશ હોય છે; અને એટલાજ માટે પ્રસાદધર્મ તેજ ધર્મ કહેવાય છે. એ પ્રસાદધર્મ મંડળ મંડળના જૂદા હોય છે પ્રકૃતિ વશાત્;—વળી એ-માંના પ્રેરિત મહાત્માની શાધનાને બળે એનું અંતઃકરણ જેટલું જેવું નિર્મળ થયું હોય ને એની જેવી વાસના હોય તે પ્રમાણે. જરથોસ્તી, યાહુદી, ખ્રિસ્તી, ને મહમદી એ ધર્મમાં સર્વોપર સાધનમાર્ગ ભક્તિ છે અને વેદોક્ત અને ઐશ્વર્યનમાં જ્ઞાન છે; ભક્તિકર્મ સાથે થોડુંક જ્ઞાન અર્થ અને જ્ઞાનની પૂર્વે કર્મ ઊપાસના ભક્તિ સારી પેટે.

ધર્મ પળાવવાને વ્યવસ્થા પણ મંડળ મંડળની જૂદી જૂદી હોય છે. મંડળના સર્વે જણને માટે ધણુંકરીને એકસરખાં ધર્મ કર્મ અને સંસારી તથા ત્યાગી એ બે વર્ગને માટે તે ઓછાં વધતાં છે. વર્ણભેદ તથા આશ્રમ ભેદે જૂદાં જૂદાં છે.

ધર્મનો જય તેને પાળનારાનાં વિશ્વાસ શ્રદ્ધાના બળદ્વારા પરલોકમાં તથા આલોકમાં જે ગતિ સ્થિતિ પ્રાપ્ત થાય તેમાં પ્રકાશ છે. નીતિમાં વૈરાગ્ય અવસ્થ છે.

૧૦. અનંત ગોળ પોતાની માંહે વસનારાં ચરાચર સાથે એક આકર્ષણ શક્તિની સત્તામાં નિયમસર સંબંધે રહ્યા છે એ સત્ય અમણાના લોક માનશે પણ વિશ્વમાં એક સર્વવ્યાપી ચૈતન્યતત્વની સત્તામાં અસંખ્ય હવ પોતપોતાની કર્મલીલા કરે છે એ સત્ય તો આ દેશનાજ જ્ઞાની યોગીઓએ નિઃશંક માન્યું છે, ને એમ છે માટે આ ગોળના હવ પોતાનાથી શ્રેષ્ઠ હવ ખીજ ગોળના તેનાં જેવાં થવાની, તેઓને ઠામે જવાની તૃષ્ણા રાખે છે. એ સામાન્ય ચૈતન્યતત્વ છે માટેજ હવ જગદીશ્વરને સ્તવે છે તે સાર્થ છે; હવને જગદીશ્વર એ બે વચ્ચે સંબંધસૂત્ર છે તેથી જ હવ પ્રાર્થના કરે છે ને ઇશ્વરે સાંભળે છે.

હવ કર્મ પ્રમાણે દેહ-લોક-સ્થિતિ-કુળ-જનસંબંધ-આયુષ્ય-સુખદુઃખનો ભોગ ધર્યાદિ; વૈરાગ્ય, નિતેન્દ્રિયત્વ, કર્મત્યાગ, યોગાભ્યાસ એથી ઐશ્વર્યપ્રાપ્તિ; આત્મતત્વનાં જ્ઞાનથી છેલ્લે-નિશ્ચળ સ્થિતિ અથવા પરમાનંદ પદ;—એ સત્ય આર્થપંડિતો માને છે. વળી શુભાશુભ કર્મ, તેની ક્રિયા, તેનાં ફળ, મંત્રની તથા યોગની સિદ્ધિ, ઇન્દ્રિયરહિત કર્મનાં ફલ ને સિદ્ધિમાત્રનો ભોગ પાછળથી દુઃખદાયક ને જ્ઞાનશાંતિનું નિત્ય સુખ ઇત્યાદિ વિષયની સમજ તથા સમજ સાથે અભ્યાસ તે આર્થલોકમાં હોતો તે આજે પણ ઘણાકમાં છે,

એ અદ્ભુત માળા ઊત્પત્તિ સ્થિતિ લયના મહાનિયમના ચક્રક્રમણના મેરવાળી એની આગળ અમણાના અદ્ભુત મનાતા શોધ ને હંચા મનાતા વિચાર તે ખરેખર નહિ સરખા છે. પૂર્વોક્ત વિષયમાં ઘણાક તે સૂક્ષ્મ પદાર્થશાસ્ત્રના સંબંધનો છે પણ સમજ ન પડવાથી તેનો અનાદર કરવો તથા અસંભવિત ખોટા છે એમ બકવું એ ધિક્કારપાત્ર મૂર્ખાઈ છે. “ગર્ભસ્થ યુદ્ધિ મનુષ્યમાત્રની સમાન” ને તે ઊપરથી “પરિણામે સમાનતાના ઊચ્ચ

સુખની નૃષ્ણા' ને "મનુષ્યતું જ્ઞાન સૃષ્ટિની આદિમાં પશુતુલ્ય હતું ને ઊત્તરોત્તર વધીને પૂર્ણ થશે" એ આદિ વિચાર યૂરોપસ્થ પાડિતોના તે ર-
જો તમશી યુદ્ધિના તરંગ છે—આર્યની સાત્વિક યુદ્ધિ નિશ્ચયે કહે છે કે
"ગર્ભસ્થ યુદ્ધિ જૂદી સૌની, પરિણામે સહુએ પોતાનું આપોણું તણ એક
કે એકરૂપ થઈ જવું છે;" ને "આદિમાં મનુષ્ય શ્રેષ્ઠ હતો ને હવે ઊતર-
તો જાય છે," ઇત્યાદિ.

આર્યના પ્રસાદધર્મના પરલોક સંબંધી અવશ્ય મોટા વિસતારમાં આ
સંસારના ધર્મ અર્થ કામ એ ત્રણે વિષયમાં, સર્વે લોકના ઉત્તમ સુખને
આર્યે વર્ણબેદ છોતે તેઓને જોષયે તેટલી પુરતી સામગ્રી દેશમાં સર્વકાળ
દેખાઈ છે. (વસ્તુસંપત્તિ વિષયમાં આ કાળના સંબંધમાં જે ન્યૂનાધિક તે
વિષે ધટતે ઠામે ખોલીશું.)

૧૧. યોગ એટલે ચિંત્ય ને ચિત્ત એ એને જોડવાં તે. અંતઃકરણ-
ની એકવૃત્તિ ચિત્ત તે ચિંત્ય—લક્ષ્ય સાથે એકતાર સ્થિર થઈ રહે ત્યારે
પૂર્ણ યોગ થયો કહેવાય. એમ થવું દુર્લભ ને દુર્ધર છે, એને માટે અભ્યા-
સ જોષયે ને એ પૂર્વનો સંસ્કાર હોય તો થાય, અનેક પ્રકારના ઉદ્દેશ યો-
ગના છે ને અનેક પ્રકારની યોગક્રિયા છે. જેમ બહાર સંસારી ઉદ્ધોગ તેમ
સંસારી અનેક પ્રજા દૂર કરવાનો તથા ચિત્તને અનેક વાસનાનાં જળાંથી
નિર્મળ કરવાનો પણ ઉદ્ધોગ છે; જેમ સંસારી ઉદ્ધોગથી (અનુજ્ઞાન, તપ
વજેરથી) પણ લાભ છે. મોટા યોગથી એટલે બહુજન્મની તપશ્રયાએ તથા
બહુજન્મના દ્રઢ તત્વજને સંકલ્પસિદ્ધિ પમાય—એવો યોગી નવી સૃષ્ટિ રચે,
પોતે અનેક રૂપે થઈ અનેક સ્થળે સરખાં કે જાદાં કર્મ કરે ઇત્યાદિ. તપ-
થી ને મંત્રથી અણિમાદિ સિદ્ધિ પ્રાપ્ત થાય છે; કેવળ દૃષ્ટિ લક્ષ્યથી પણ
કૃતલીક સિદ્ધિ થાય. વિના અભ્યાસ સકળ શાસ્ત્ર મનમાં સ્ફુરે, આયુષ્ય
વધે, સર્વે જોળમાં જવાય, પાછલા જન્મોનું, જાણ્યામાં આવે, ચિંત્યનું સા-
ક્ષાત દર્શન થાય ઇત્યાદિ. કેવળ ઐપધીનું અમુક ક્રિયાયે સેવન કીધાથી
જે અદ્ભુત સિદ્ધિ ભણી છે તે વન્હિવિઘૂતની તથા લોહાકર્ષણની શક્તિ-
યોના ચમત્કારથી અતિશ્રેષ્ઠ કહેવાય. એ સધળો વિષય આર્ય ધર્મમાં છે.
સંસારી ઉદ્ધોગ કાર્યની સિદ્ધિને આર્યે જે ક્રિયાયો અવશ્ય તથા ફળ આપ-
નારી મનાઈ છે તે પણ અમુક યોગક્રિયાજ છે. હર્યોગ ને રાજયોગ તેમાં
રાજયોગના એક એક પ્રકરણમાં ક્રિયાયોગ લખ્યો છે તે આવો કે મત્સર,
મૃમતા, માયા, હિંસા, રાગ, દોષ, પાખંડ, ભ્રાંતિ, આલસ, અશુચિ એ

ઓછાં થતાં જન્ય ને ક્ષમા, વિવેક, વૈરાગ્ય; શાંતિ, સંતોષ ઇત્યાદિ વધતાં જન્ય તેવો અભ્યાસ કર્યાં કરવો વિચારથી તથા કૃમિથી.

પંડિત દયાનંદ કહે છે કે “યોગથી બુદ્ધિ પ્રકાશ થાય પણ સિદ્ધિની પ્રાપ્તિ નહિ;” “મારણ મોહનાદિક ખોટું છે,” “મન્ત્રબળ અસ્ત્રમાં એટલે યુક્તિવાળી રસાયનાદિક ક્રિયા તેમાં;” અમેરિકાથી આવેલી બાઇબેલ કરેલા ગાંધારમાં યોગવિદ્યા લોકની સ્મૃતિમાં આવી ને ક્રેટલાક જણે પંડિતને પૂછ્યું ત્યારે વળી એણે તેઓને ટાઠા પાડવાને યુક્તિવાળું જણાવ્યું કે “સુનિયોને એવી પદાર્થવિદ્યા આવડતી કે તેઓ આત્માના બળથી સહુના અંતઃકરણની વાત જાણી શકતા, ભિતરના પદાર્થના સયોગથી યોગી લોક અદ્ભુત કર્મ કરી શકતા જેમ બહારના પદાર્થનો ઉપયોગ બહારથી થાય છે તેમજ ભિતરના પદાર્થનો ઉપયોગ ભિતરથી થાય છે.” અર્થાત્ આત્મતત્વના-શુદ્ધ ચૈતન્યના બળ વિષે તેને પ્રતીતિ નથી ને એ નહિ એટલે સંકલ્પસિદ્ધિ શેની માને ? ને એકાદું બહુધાસ્યાં એનો અર્થ યોગૈશ્વર્ય સત્તા ઉપર આધાર રાખે છે તેને યથેચ્છ કેમ ન સમજાવે ? અને અવતાર ખોટા કહે, સ્તંભના વૃક્ષિહને હસી કાઢે, પ્રાણુ પ્રતિષ્ઠાને વગોવે એમાં નવલ કંઈજ નથી. જન્માંતર વિષે અર્ચા સાલી ત્યારે લાપણુ કરી પ્રમાણમાં ગીતામાં યોગબ્રહ્મની સ્થિતિ વિષે છે તે કહી સંભલાવ્યું, પણ ગીતામાં વિશ્વરૂપ દર્શન તે તો ખોટુંજ છે તેને મતે. યોગબળે દત્તાત્રેયના આશ્રમમાના પ્રાણી સ્વભાવથી પરસ્પર વેર બુદ્ધિવાળાં તે નિર્વેર યઈ રહેતાં, એતો ગપ્માંજ તેને મતે; શુદ્ધ જપરૂપઅનુષ્ઠાનથી કે યજ્ઞરૂપકર્મથી આ લોક પરલોક સંબંધી કાર્યસિદ્ધિ તે વળી કેવી તેને મતે-(યજ્ઞથી તો વાયુ સ્વચ્છ થાય.) યોગસિદ્ધિના વિષયમાં સુધારાવાળાને પૂર્વજનાં માનેલાં સત્ય ઉપર મોહભરી પણ પાછી આસ્થા કરાવવાના ઉદ્ધમમાં પરદેશી પરધર્મી મડમ ગણનીય થઈ,* પણ હા કષ્ટ કે આર્યકુલોત્પન્ન પંડિત સંન્યાસી

* મડમ બ્રહ્માવાટસ્કી ને પંડિત દયાનંદ એ એને અમણાં તૂટ પડી છે ને તેઓએ સામસામા લખાણુ કીધાં છે. પંડિત આવું કાંઈ કહે છે કે તેણે અમને ગુરૂ માન્યા ને હવે તો તે અમને એલા બનાવે છે, વળી ટાયકા દુચકીના ખેલને યોગસિદ્ધિ કહે છે; પોતાનો વગ વધારવાને સૈના ધરમને સાચા કહે છે પણ પોતે નાશિતક છે. મડમ આવું કાંઈ કહે છે કે ‘કાંતો તે યોગને ધિકારે છે અથવા જાણીને છુપાવે છે’; એ છેલા ઉપર અમારો વધારે ભરોસો છે; અમે ખોટી જાણથી તેને ગુરૂ માન્યો હતો પંજી પાછળથી અમને જાણ્યું કે તે માત્ર સુધારાવાળો છે; યોગાદિક ઉપર

સ્વાભિ વેદધર્મ ઉપર આસ્થા બેસાડવાને બોધ કરનારો શુદ્ધસત્યની સિદ્ધિ નાં સત્યને અસત્ય લણે છે !

૧૨. આચાર સર્વે ધર્મના લોકને પોત પોતાનો છે. કર્મ ક્રિયા કરવામાં તથા કરવાને પાત્ર થવામાં શાસ્ત્રીય તથા લોકિક મર્યાદારૂપ નીતિ-રીતિ પરંપરાથી પળાતી આવી હોય છે. આર્થ શિષ્ટાચ્છે તો આચારને 'પ્રથમ ધર્મ' ને 'પરમ ધર્મ' કહી વખાણ્યો છે આચારથી આંયુષ્ય, પ્રજા, અન્ન, લક્ષ્મી, શ્રેષ્ઠપણું પમાય; સત્કર્મ વિધિયુક્ત થાય કે જ્યેથી બ્રહ્મજ્ઞાન ને એથી મુક્તિ; ઉભય લોકમાં કલ્યાણુ. પ્રતિદિન નહાવું; દેવપૂજન-સ્મરણું કરવું; નૈવેદ્ય કરી જમવું; રસોઈ કરતાં ને જમવાને હીરવું કે ઊનવું કે ધોયલું વસ્ત્ર પહેરવું; મઘ ન પીવો ને ખાવામાં અમુક વસ્તુ લેવી તથા અમુક ન લેવી; મુએલાંને ખાળવું; સંબંધીએ તેવું સૂતક પાળવું ને શ્રાદ્ધ કરવું; રજોદર્શને સ્ત્રીએ ત્રણ દિવસ કેશાંને અડકવું નહિ.-ને ચોથે દહાડે નાહીને ઘર કામ કરવું પણ દેવ કાર્યમાં સામેલ થવું નહિ.-એ આદિ સામાન્ય આચાર તે વેદધર્મ માનનારા લોકનો છે. વળી જ્ઞાતિ કુળ ગામ દેશ પ્રમાણે વિશેષ આચાર છે. આચાર ઘણાક તે પરલોક સંબંધી હેતુવાળા તથા પવિત્રતાનો આશ્રય કરી રહેલા છે; તેજ વળી આ લોક સંબંધી હેતુના પણ છે; કેવળ લોકિક-તે બહુ ઘોડા છે. મહાભારત સુધ્ધ પછી આર્યની વર્ણવ્યવસ્થા તુટી ને દિવ્વ શબ્દ માત્ર બ્રાહ્મણુ વર્ગને માટે રહ્યો; એ પણ ઘણીક રીતે કર્મબ્રહ્મ થયો; તોપણુ આચાર ૩૬ ૩૫ દે-શમાં સર્વત્ર પુરૂપ સ્ત્રી ખાળક પાળે છે.

સુધારાવાળા સનાતન આચાર વૃક્ષના દંડ ઉપર તો ઘા કરી શકય નહિ, માત્ર નાની ડાબી કાપવાને ઘા કરતાં ખખડાટ કરી તેઓએ કેટલાંક પત્ર વણુસાડયાં. અનાર્થ વિચારના સ્વીકારમાં અનાર્થ ખાનપાનાદિકની લ-લુતામાં લોકને અનાર્થ કરવાવું કોડ દાખવ્યું પણ હવે કેટલાક હારી બેઠા છે ને કેટલાક પાછા ફરયા છે. અમુક કારણે અમુક આચાર છે એમ સ્પષ્ટ થશે તેઓ તેનો ત્યારે આદર કરશે. પોતાના આચારને પરકીય આચારથી

તેનો લક્ષ નથી; આર્થસમાજ સાથેનો તથા તેના સ્થાપનાર સાથેનો સર્વે પ્ર-કારનો સંબંધ છોડીયે છીયે ને એ લોકને જાહેર કરીએ છીએ. (સમયની નોંધને માટે એક પ્રદસન રચાય તો કીક.)

સંરક્ષિત રાખવો એ આર્યજનને કર્તવ્ય છે કેમકે ધર્મની પ્રવૃત્તિ મંડળનું આચારથીજ સખળી રહે છે. બ્રહ્મસમાજે આર્યના ઝોંકાર તત્ સત્ રાખ્યા પછી આચારને ખસેડી નવો ખ્રિસ્તી ધણોક દાખલ કીધો; (અમણાં સાંભળ્યું છે કે સેનના ભક્તો એને હિંડોળામાં ઝુકાવે છે!) પ્રાર્થના સમાજે જુનો આચાર સમુજો કાઢવાનું મત દેખાડેલું પછી હવે તે ધણોક તો રાખવો એમ મત ચલાવે છે. (પુનાની નિરાશ્રીત બાળકશાળા સ્વાધીન કીધી પછી તેઓનો લગ્નાદિક વહેવાર પોતાની સાથે રાખવાને ઇચ્છતી નથી!) પંડિત દયાનંદે પ્રથમ તો આચાર વિષે સુધારાનું મત દેખાડેલું ને પાળેલું - વર્ણભેદ ટળશે ને સૌ સાથે ભોજન કરવામાં બાધ નહિ ગણે; સ્નેહે ઐક્ય કરશે ત્યારે દેશોન્નતિ થશે; ચારે વર્ણને વેદાધ્યયન તથા વેદોક્તકર્મ એને માટે સરખો અધિકાર આપ્યો હતો-જોડા પેહરી સમાજમાંના ચક્રવર્તી પછી વેદ ભણતા ને અત્યેષ્ટિ કર્મમાં સામેલ રહેતા. આ વર્ષમાં તેણે વર્ણ ભેદ ન પાળનારા, માંસ મદિરામાં, રાચનારા, ખ્રિસ્તી મુસલમાન સાથે ભોજન વહેવાર રાખવાને ઇચ્છનારા એવાઓનો જાહેર ભાષણે તિરસ્કાર કીધો છે; ગયા ચૈત્રમાં વર્ષોત્સવે કરેલાં હોમ કર્મમાં બ્રાહ્મણ બાસેજ આહુતી અપાવી હતી ને બીજાઓને માત્ર સામગ્રીપુરક રાખી સંતોષ્યા હતા.

૧૩. સત્યને મનુષ્ય સર્વે પૂજે છે. અદૃષ્ટ વિચારમાં પરમ સત્ય એ ક પરમેશ્વર છે એમ સધળા પ્રસાદધર્મે પ્રકાશિત કીધું છે; પણ લોકાંતર વિષયમાં ભક્તધર્મ જ્ઞાન ધર્મથી જૂદા હોવાથી તે વિષયનું સત્ય જૂદું જૂદું છે; અને જ્ઞાનધર્મમાં પણ બુદ્ધિસત્વાંશના પ્રમાણમાં તત્વદર્શન જૂદું જૂદું છે. દ્રષ્ટ વિષયમાં ઇન્દ્રિયગોચર પ્રત્યક્ષ તે સત્ય એમ સર્વે મનુષ્ય માને છે તોપણ જ્ઞાનધર્મી જન તે સત્ય ને નિત્ય નથી માનતા-કટલાક જણ તો સ્વપ્નના સત્ય સરખું માને છે; અને એમ છતે તેઓ આ સંસારના સત્યને અર્થે પણ સ્વધર્મ બુદ્ધિયે ઉત્તમ આચરણુ રાખે છે. ધન મુત દારા માત પિતા કોઈ મરણુ પછી સહાય થવાના નથી, કેવળ ધર્મ સહાય રહેવાનો છે એ વૈરાગ્ય રૂપ નિશ્ચય છતે તેઓ સંસારી અર્થ કામ વિષયમાં પણ ઉત્તમ પ્રકારે લઠાવે લેતા દેખ્યા છે; જો કે અમણા તે વિષયમાં તેઓ ક્ષુદ્રપણે મોહિત ને સંસારી સુખના ઝાડા થયા છે.

અમે ત્રણ પ્રકારની બુદ્ધિ વિષે ધણુંક લખ્યું છે ને કહ્યું છે તેનું સ્મરણુ કરાવી જણાવીએ છીએ કે સત્વાંશ વિશેષવાળી, જ્ઞાનધર્મના પ્રકાશ કરવાવાળી તે આર્યની છે ને વૈરાગ્ય, ઇન્દ્રિયને નિતવી, સંતોષે ચિત્ત પ્રસન્ન

રાખવું, દુખમાં ધૈર્ય તથા સ્વધર્મનું અનુક્રમ વિશેષ કરતાં રહેવું, આદિ લક્ષણ સત્વગુણિનાં તેજ ખરૂં હયુ જ્યસુખ આપશે-રજોગુણ ત-
મોગુણવાળી યુધ્ધિ નહિ આપે. રજોતમોગુણ દયાય ત્યારેજ જાણવું કે
સત્વનો પ્રકાશ થયો, સત્વયુધ્ધિ સમજવી તે પછી તેને નિશ્ચયે વર્તવું એ-
થીજ સ્વધર્મનું ચોખ્ખું જ્ઞાન થશે.

સુધારાવાળાઓએ રજસ્તમસી નીતિનો ખોધ કીધો તે ખોટો કર્યો
છે. પ્રાર્થનાસમાજવાળા દક્ષણી વિદાનો સાઈ અંગ્રેજી ભણેલા તે હજી
પણ આર્થની સાત્વિક નીતિનાં કર્તા બૈયલની નીતિને અવશ્ય વખાણે છે.
પશ્ચાત્તાપની નીતિ વૈરાગ્યદશાની પુર્વે થવી જરૂરની છે પણ તેજ ઉત્તમ
એમ રજસ્તમસીજ ખોલે. સત્વગુણી તો પશ્ચાતાપ પામવા જેવું આચરણ
કરશે નહિ; કરશે તે પસ્તાશે તો તરતજ વૈરાગ્યે ચડી ફરી પસ્તાવા જેવું
કરશે નહિ (રજોગુણી પસ્તાવો કરશે તે વળી પાછો નરસાં કર્મ કરશે.)
ને કોઈ વળી જ્ઞાનને નિશ્ચયે ચઢી પૂર્વકૃતની શિક્ષા યોગ્ય થઈ એમ માની
પસ્તાવો ન કરતાં પસ્તાવો થાય તેવાં સર્વે કર્મોનો ત્યાગ કરી દુઃસહચરહિત
ધર્મરૂપણ એવાંજ કર્મ કરશે. પંડિત દયાનંદ વૈરાગ્ય એટલે કુકર્મથી દૂર
રહેવું એટલેજ અર્થ કરે છે; જે અર્થમાં વૈરાગ્યને લોદ્ર સમજે છે તે અર્થ
નહિ; એમ શાંતિ શાંતિ તેપણ સ્વસ્થતાના અર્થમાં-વૈરાગ્ય તથા જ્ઞાને
સંસારનો ઉપશમ, ચિત્તની સંસારવાસના સમાપ્તિ જવી એ અર્થમાં નહિ-
તે યુધ્ધિના સત્વગુણને માનતા નથી. પૂર્વજન્મના કર્મની અસર યુધ્ધિ
ઉપર નહિ પણ મન ઉપર છે એમ માને છે; સત્વગુણનું બલ જે ખરે
ખરૂં મોટું છે તે તેને મને કંઈજ નથી, પણ શરીરમાં વીર્ય વધશે તો
યુધ્ધિ વધારે બલવાળી થશે એમ શિક્ષા આપે છે; અર્થાન્ આત્માનું બલ-
યોગબલ-વૈરાગ્યબલ તે શરીરબલથી ઉતરતું છે એમ તે કહે છે. એ
વિચાર જ્યાં સુધી તે ફેરવશે નહિ ત્યાં સુધી તે વેદધરમનો કે કોઈ પણ
ખીજ પ્રસાદધરમનો કે સદગુણ વ્રતવાલા શિષ્ટોના માનવધરમનો પણ યોગ્ય
કરવાને યોગ્ય નથી. સ્તેહુયુધ્ધિયે કે અર્થયુધ્ધિયે કે કેવલ ધરમયુધ્ધિયે જ-
મે કરવું એ ત્રણમાં કેઈ યુધ્ધિનું કાર્ય મોટું ઉત્તમ થાય? ? આર્થનો કાંક-
ર્પ કરવાને શારીરબલ શ્રેષ્ઠ કહેનારો તે આર્થનો અપકર્ષ કરનારો છે અમારે
મતે. શારીરબલ કર્તા નીતિબલ શ્રેષ્ઠ, નીતિબલથી ધરમબલ શ્રેષ્ઠ ને ધરમ
બલથી જ્ઞાનયોગબલ શ્રેષ્ઠ છે અમારે મતે. પણ પક્ષીમાં બહુ બલ છેને દુખજો
મનુષ્ય પોતાની યુધ્ધિને પ્રસાદે તેને વગ કરે છે તે સુધ્ધતા સાધન નહિ
જંગલીઓએ પોતાના જોરસાને બલે મોટાં રાજ્યોનો અંત સહજમાં
આણ્યો છે.

૧૪. જગદીશ્વરે ઉત્પત્તિ સ્થિતિ લય સંબંધી નિયમો કરીને જગતનો નિર્માણ ચલાવ્યો છે; અને જીવજગતની સ્થિતિ વ્યવસ્થા વિષયમાં આ પણ એક નિયમ છે કે પ્રભુ પોતે પણ વેળાએ કાર્ય કરવામાં સ્વેચ્છાએ ધૂમે ને અદ્ભૂત લીલા દાખવે. માયાવશ મનુષ્યજીવ ઇચ્છિત સ્વતંત્ર સ્વભાવ દેખાડે છે; વિશેષ શક્તિવાળા દેવતા વધારે સ્વતંત્રતા દાખવે છે ને વશમાયા આદિદેવ સગુણ ત્રિમૂર્તિ કે એમાંની એકે તે કર્તુમકર્તુમન્યથા કર્તુમ (કરવા, નહિ સુ' કરવા, યથેચ્છ કરવા) પૂર્ણ સ્વતંત્ર છે. વૈદિક ધર્મની પ્રવૃત્તિમાં દેવતાનું સામર્થ્ય ન હોય તો કર્મમાર્ગ જૂઠો ઠરે; કર્મ ઉપાસના કરનારા છે તો તેનું કૃણ આપવાવાળા દેવતા પણ છે. વેદનો સત્વસારરૂપ જે વેદાંત-જ્ઞાનબોધ તેનો હેતુ વૈદિક કર્મનો લય બ્રહ્મમાં કરવાનો છે મુમુક્ષુનેમાટે ; પણ લોકસમુદાયનેમાટે વેદના ધર્મકર્મ બુધ્ધિભેદે જૂદાં જૂદાં છે ને તે તેનાં કુળનેમાટે છે. પૂર્વના સંસ્કાર પ્રમાણે કાર્ય ધડાવું એ નિયમ છે પણ વળી એ નિયમને અનુસરતાં પણ કેટલીક રીતે તવાંજ કર્મ થવાં એ પણ નિયમ છે. ન્યાયાધીશ અપરાધીને યથાન્યાય દંડે પણ વળી જે દયાદિ ઐદાર્ય દાખવે તો અથવા પુણ્ય કરનારને જેમ્હે તેથી વધારે પ્રસાદ આપે તો તેના ન્યાયને દૂષણ નથી. પૂર્વકર્મને લીધે કોઈને અંધાપો છે;—એ ઇશ્વરી નિયમે છે તો શું એને સારો કરવાને ઊપાય ન કરવો કે તેને સહાય ન થવું? ઊપાય કરવા એ પણ નિયમ છે.

વેદાંતનું બ્રહ્મ અકર્મ છતે ચિદંશરૂપે પ્રકાશી જગતની વ્યવસ્થા રાખે છે; પણ પંડિત દયાનંદનો ઇશ્વર નિર્ગુણ ને વળી પૂર્ણ સગુણ છતે તે જીવના કામમાં પડતો નથી; સ્વતંત્રે લીલા ન દાખવનારો ને પ્રથમ ઇચ્છા કરેલી હોય કદાપિ પણ પછી ઇચ્છારહિત બેઠેલો છે. પ્રાર્થના સ્તુતિ કરાવે છે તે નિરર્થક છે અથવા સૂક્ષ્મ પદાર્થના સંયોગથી ઉત્પન્ન થતી સદગુણશક્તિના સ્મરણઅભ્યાસથી સદગુણ વધે તેટલામાટે. પંડિતનો પરમેશ્વર આત્મતાવ છે કે કોઈ પદાર્થશક્તિ અતિ સૂક્ષ્મરૂપે છે તે વિષે નક્કી હવે પછી તે પોતેજ કરાવશે.

૧૫. ધર્મ તે શું? “આચાર, પ્રાયશ્ચિત્ત ને ન્યાય” એ ત્રણ મુખ્ય વિષયમાં જે શિક્ષા-શાસન તે ધર્મ” એ વ્યાખ્યા જૂદા જૂદા પ્રસાદધર્મના શિષ્ટા એકમતે માન્ય રાખશે. “વેદ પ્રતિપાદિત કર્મજન્યો ધર્મઃ સ્વર્ગાદિક સાધન” એ વ્યાખ્યા વેદધર્મનેમાટે છે. યમનિયમનું પાલન તે

મનુષ્યના સામાન્ય ધર્મ છે—યમ દર્શાવ્યા કે સત્ય, શૌચ, આહિંસા, અસ્તે-
ય (ચોરી ન કરવી તે), બ્રહ્મચર્ય, (કુંવારાતું ને પરણેલાતું), દયા, આર્જવ,
ક્ષમા, ધૃતિ, મિતાહાર; અને નિયમ તે તપ, સતોષ, આસ્તિક્ય, દાન,
ઇશ્વરપૂજન, સિધ્ધાંતશ્રવણુ, જપ, વ્રત એ છે. ધર્મતું સત્વળળ તેને
પાળનારાના વિશ્વાસ તથા, શ્રદ્ધા ઉપર આધાર રાખે છે એ પૂર્વે
કહેલું છે.

કેવળ યુધ્ધિવાદ, દૃષ્ટવાદ, જડ ને ચૈતન્ય એ બેના ધર્મ સમાન હો-
વા બેઠ્યે એવો વાદ એ સહુ જે સામાન્ય સત્યતું પ્રતિપાદન કરે તે ઉપર
ધર્મનો મૂળ પાયો હોવો બેઠ્યે એમ સુધારાવાળાતું મત હતું ને હજી થો-
ડાકતું છે ને તેઓ સત્યમેવ જયતે લખે છે તે ઉપર કહ્યાં તેવાં સત્યને
માટે. એ ધોરણે જગદીશ્વર વિપયમાં દૃષ્ટિ પહોંચી તે પ્રમાણે તેઓ
તેની કૃપાપ્રસાદીનેઅર્થે હૃદયના ભાવને આગળ પાડે છે ; અને એ ભાવ
પ્રાર્થનાસમાજમાંના કટલાકનો સાચો છે એ અમે સાચું માનીએ છીએ.
પણ પંડિત દયાનંદ કહે છે કે ધર્મતું મુખ્યતત્વ ન્યાય* છે. એ, તે પોતે
માનેલાં પ્રત્યક્ષાદિ આઠ પ્રમાણુ પ્રમાણુ શિદ્ધ કરારે કરશે? એ પંડિતે
પહેલી વાર તો વેદની સંહિતાનેજ માનવી ને મૂર્તિપૂજન ન કરવું એ
બોધ આગળ પાડ્યા હતા અને આ વેળા અહિંસાનો બોધ આગળ પાડે
છે. કોઈ પ્રાણીને દુઃખ ન કરવું એ સામાન્ય શિક્ષા સર્વે લોકને માન્ય

* એ વ્યાખ્યા શું એકદેશી નથી? માનવધર્મને માટે પણ ન્યાય
કર્તાં શું સત્ય આગળ પડવા યોગ્ય નથી? યુધ્ધિનો સત્ત્વભેદ પંડિત મા-
નતા નથી તો તેનો ન્યાય રાજસી કે તામસી કેવો સમજવો? તેનો દેવ
તો કદો ન્યાયકારી છે—કૃપાકારી ભક્તતું દુઃખ કાપે તેવો નહિ; પણ ‘અચ્યા
કીધુ’ માટે ભોગવ’ એમ કહેનારો છે, પણ વળી મને બેયાં કર, કીક
કીક થશે!

યુરોપસ્થ પંડિતનાં મત બુઓ : દેવ કે ઇશ્વર કોઈ છેજ નહિ”;
“ધર્મ એટલે પૂર્ણ પરાધીનતા” ; “પરાધીનતા બેઠે લોક પણ ખરો” ;
“અહંભાવવિનો ધર્મ હોય નહિ” ; “ધર્મ એ પવિત્ર રોગ છે” ; “ઇદ્રિય ને
યુધ્ધિ એ બેથી થયલી ક્રિયાતું પરિણામ.” થોડો પણ વિનય રાખવાવાળા
આમ કહે છે : “વ્યવહારોપયોગી નીતિ તે ધર્મ” “શુદ્ધસુનીતિ તે ધર્મ” ;
“સંપૂર્ણ સ્વાધીનતા તે ધર્મ” . એથી ચઢીઆતા આમ કહે છે : “અ-
તઃકરણની યુક્ત પ્રાર્થના તે ધર્મ” ; “અનંતને ઝોળખવાની શ્રદ્ધા તે ધર્મ” ;
“કોઈ સર્વોપરિ શક્તિ પ્રતિ જે કર્તવ્યતા તે” ; “મહાશક્તિ દુઃખદાઇ રા-
ક્ષસી હોય પણ તેવી નહિ, તે નિર્ભય ને કૃપાળ હોવી બેઠ્યે.” ઈત્યાદિ.

તેવું છે માટે પહેલીને પ્રધાન રાખી બીજીને ઉપયોગમાં લેતાં કાર્ય સિદ્ધિ કરવી. જ્ઞાન ને ક્રિયા, શુદ્ધિ ને શ્રદ્ધા, નિશ્ચય ને નિયમ એ મહાસિદ્ધિ આણનારા યોગસાધન છે.

૨૦. વેદધર્મે ત્રણ સ્વરૂપ દાખવ્યાં છે. પહેલું કેવળ શુદ્ધ હતું. ઉપવીતસંસ્કારે દ્વિત્વરૂપ ઐક્યમાં બ્રાહ્મણ ક્ષત્રી વૈશ્ય પોતપોતાના કર્મથી એક લોકનાં કલ્યાણ સાધતા. રોટીખેટીના વહેવરમાં કરડા પ્રતિબંધ જોવું કાંઈ નહોતું. ધર્મકર્મ ઉપર સૌની નિષ્ઠા હતી ને સંસારકર્મમાં સર્વે કુશળ હતા. ઘેરેઘેર અગ્નિહોત્ર હતાં—સવારસાંજ આહૂતીઓ અપાતી ને કામ્યકર્મ પણ યજ્ઞદ્વારા વિશેષે હતાં. સાત્વિક તે પશુચર નહોતા કરતા, રાજસી પુરોહિત બ્રાહ્મણ તે ને ક્ષત્રીઓ તે કરતા. દ્વિત્વમંડળમાં યજ્ઞશાળા હતીઓ, દેવસ્થાન નહોતાં (શૂદ્ર લોકમાં કોઈ કોઈ ખરાં). કોઈ વળી જ્ઞાનચર્યા કરતા કે તપશ્ચર્યા કરતા કે થોડી વારનેમાટે કરેલી મૂર્તિદ્વારા ઇષ્ટદેવતાની ઉપાસના કરતા પણ સઘળાજ વેદપાઠ કરતા.

૨૧. મહાભારતના યુદ્ધપછી ઓછામાં ઓછાં હજારેક વર્ષ* તે લોકમાં યજ્ઞકર્મ ખરાં. મોટા રાજ નહિ, મોટી સમૃદ્ધિ નહિ; પરદેશીઓએ ચાણાં ધાલ્યાં હતાં; અનેક ઐક્ય મત ફેલાયાં હતાં—એ સ્થિતિમાં વેદ ધર્મી લોક યજ્ઞકર્મ બંધ કરી પુરાણોક્ત તથા તંત્રોક્ત દેવતાની ઉપાસના દેવતાની ઉપાસના કરતા થયા. કર્મનો અધિગ્રાતા બ્રહ્મા તે માત્ર બ્રાહ્મણના વેદિક કર્મમાં રહ્યો પણ લોકમાં વેદોક્ત દેવતાના નામ બદલાયાં તથા કેટલાક નવા યોગ્યાં. ઐક્યધર્મના પ્રસારથી બ્રાહ્મણધર્મ નિસ્તેજ ડબ્બાઈ રહ્યો પણ વળી વિક્રમના પહેલા શેકા ઉપર તે ઉદયમાં આવ્યો અને રજપૂત રાજ્યોએ ઐક્યધર્મી રાજ્યોને તોડ્યાં. ઐક્ય લોકે સ્તૂપ ને દહેરાં ધણાંક બાંધ્યાં હતાં.

૨૨. શંકરાચાર્યના કાળથી તે અમણા સુધીતું તે ધર્મતું ત્રીણું સ્વરૂપ જાણવું. બ્રહ્મણ વર્ણ, બીજી કેટલીક ઊંચી વર્ણ ને ઉતરતી વર્ણ એ વિભાગે લોક ધર્મકર્મ પાળે છે. રોટીખેટી વહેવારની બંધી છે—ન્યાતો ઘણી વધી ગઈ છે. સર્વે પ્રજા એક નિર્ગુણ પરમેશ્વર છે એની ઓછી

*યુદ્ધ પછી હસ્તિનાપુરમાં યુદ્ધિધરે ૩૬, પરિક્ષિતે ૬૦, જન્મે જ્યે ૮૪ ને શતાનિકે ૮૨ વર્ષ રાજ્ય કીધું. ઇંદ્રપ્રસ્થમાં વજ્રનાભની પેઠી પચ્ચીસ તીસ, ક્ષેમક સુધી હતી અને મગધમાં સહદેવથી ૩૫મો અખતશત્રુ તે ગૌતમ યુદ્ધના સમયમાં હતો તે ઐક્ય થયો હતો.

વધતી જાણુ સાથે સગુણુ શિવ કે વિષ્ણુ કે એના અવતારને ઉપાસે છે. બ્રાહ્મણો કેટલાક શૈવ સ્માર્ત ને કેટલાક બ્રાહ્મણુ તથા ખીજા ઉંચી વર્ણના તે વૈષ્ણવ પુરાણોક્ત સંપ્રદાય માનનારો છે અને ઉતરતી વર્ણુ એ વિભાગે લોક ધર્મકર્મ પાળે છે. રોટી ખેટી વહેવારની બધી છે—ન્યાતો ઘણી વધી ગઈ છે. સર્વે પ્રજા એક નિર્ગુણુ પરમેશ્વર છે એની ઓછી વધતી જાણુ સાથે સગુણુ શિવ કે વિષ્ણુ કે એના અવતારને ઉપાસે છે. બ્રાહ્મણો કેટલાક શૈવસ્માર્ત ને કેટલાક બ્રાહ્મણુ તથા ખીજા ઉંચી વર્ણુના તે વૈષ્ણવ પુરાણોક્ત સંપ્રદાય માનનારો છે અને ઉતરતી વર્ણુ તથા ત્યાગી વર્ગ તે નિર્ગુણુ સ્મરણુ કે પોતપોતાના દેવની પૂજાસેવા કરે છે. ઉંચી વર્ણુના શૈવ વૈષ્ણવ તે વેદના ભાષ્યકાર આચાર્યએ ચલાવેલા સંપ્રદાયને માને છે ને ઉતરતી વર્ણુના તે જ્ઞાણુ જ્ઞાની કે ભક્તને શુદ્ધરૂપે ભજે છે. શૈવસંપ્રદાય શંકરાચાર્યનો આપેલો ને વૈષ્ણવ તે રામાનુજ, મધ્વ, વલ્લભ એઓના ; પંથ તે રામાનંદનો, કૃષ્ણીરનો, નાનકનો, ચૈતનનો, સ્વામીનારાયણુનો ઇત્યાદિ . ભક્તિમાર્ગ પ્રધાન છે ; લોકમાં દેવદેહરાં છે ; મૂર્તિપૂજન સર્વત્ર છે ; આચાર છે ; સૂતક પલાય છે, શ્રાદ્ધ થાય છે ; બ્રાહ્મણુ ધર્મશિક્ષકરૂપે પૂજ્ય ગણાય છે અને ભોજન કરાવવાને કે દાન આપવાને પાત્ર મનાય છે.

૨૩. વેદોક્ત કર્મ બે પ્રકારનાં. સ્વર્ગાદિ પરલોકમાં તથા આ લોકમાં સુખ તથા ઉત્તરોત્તર વૃદ્ધિ કરનારાં તે પ્રવૃત્ત ; પણ એથી વારેવારે અનેક દેહે જન્મ લેવો પડે છે ; અને મોક્ષ એટલે કોઈ કાળે જન્મ લેવો ન પડે તેને માટે જે કર્મ તે નિવૃત્ત—જ્ઞાનપૂર્વક જે નિષ્કામ કર્મ તે. મનવાણી કાયાથી થયલાં કર્મનાં ફળ સુખ દુઃખદાયક તે ઉત્તમ મધ્યમ અધમ હોઈને પાપ પુણ્ય પ્રમાણે કોઈ પણ પરલોકમાં કે આલોકમાં—મનુષ્ય કે પશુ પક્ષીક કીટ કે ઉદ્દિગ્ન પાપાણુ એવી દેહને આપનારાં થાય છે. શુભાશુભ કર્મ પ્રમાણે જીવ મરણુ પછી લિંગદેહે પ્રથમ કેવી સ્થિતિમાં, પછી સ્થૂલદેહે અમુક સ્થિતિમાં એ વિષે અને પરમાત્મા, ભૂતાત્મા, પચમહાભૂત એતો પરસ્પર સંબંધ એ વિષે બહુ બહુ જ્ઞાન વેદધર્મમાં છે.

૨૪. લગ્ન ઉંચી વર્ણુમાં માળ્યાપના સપિંડમાં કે સગોત્રમાં કરવાં નહિ . કન્યાદાને લગ્ન કરવાનો પ્રકાર અતિધર્મ્ય ; સ્ત્રી પુરૂષે સાથે રહી ધર્માચરણુ કરવું, પુત્રે પોતાના ધર્મકૃત્યથી પૂર્વજને તથા પોતાની સંપત્તિની સારી ગતિ સ્થિતિ કરવી ;—એ હેતુ વિદ્યાન આર્યલગ્નનાં છે. લગ્નના પ્રકાર, લગ્ન કર-

વાને યોગ્ય કુળ, સંઘવા વિધવા સ્ત્રિઓના ધર્મ એ વિષે કાળે કાળે બહુ લખાયું છે ધર્મશાસ્ત્રના ગ્રંથોમાં, સ્ત્રીની સ્થિતિ યોગ્યતા પુરૂપથી ઊતરતી છે ; સ્ત્રી તે પુરૂપતું વામાંગ.

૨૫. પૂર્વજન્મનાં કોઇ મોટા પુણ્યથી રાજપદ પ્રાપ્ત થાય છે. રાજનામાં ઇંદ્ર, વાયુ, યમ, સૂર્ય, અગ્નિ, વરૂણ, ચંદ્ર તે કુબેર એ દેવતાના સારભૂત અંશ હોય છે માટે પ્રજાએ તેની અવજ્ઞા કરવી નહિ. પ્રજાતું સંરક્ષણ કરવું એ રાજાનો અવશ્ય ધર્મ છે. લોભાદિકારણે અવિચારે રાજા વર્તે તો પ્રજાનો નાશ થાય ; રાજા અન્યાય અપહરણ એ આદિ અધર્મથી ને પ્રજાના કોપથી નાશને પામે.† અરાજ્યમાં પ્રજાને સુખ નહીં માટે રાજા જોઇએ તે કુરાજ્યમાં પ્રજાને સુખ નહીં માટે સુરાજ્ય જ જોઇએ.

૨૬. ઉદ્દેશ પરલોકિક છે તે સ્પષ્ટ દેખાડવાને, યુધ્ધિ સંશયી મલિન છે તેને સંશય રહિત નિર્મળ કરવાને, આર્થ પ્રજાને સમાજોના નાસ્તિક દાંભિક પાખંડી મતોથી સાવધ રાખવાને તથા પરદેશી વિચાર ઉપરથી મોહ ખસેડી પોતાના જ સત્ય છે એવો દૃઢ વિશ્વાસ કરવાને ;—વળી સમાજવાળામાંના વિચારશીલ સત્યશોધક એવા તે પણ પૂર્વજના સત્યાર્થ સિદ્ધાંત સમજી પોતાનું મમત્વ મૂકે તેને માટે અમે લખાણને લખાવી મુખ્ય મુખ્ય વિચારને આગળ પાડી દેખાડયા. વેદોક્ત ધર્મ તે મનુષ્યનો માત્ર સામાન્ય ધર્મ નથી, ખીજા બધા સ્થાપિત ધર્મથી જૂદો છે, ભક્તિ—કર્મ પ્રધાન ધર્મથી તે ઐધર્જનના જ્ઞાન ધર્મથી પણ જૂદો છે, —તે જ્ઞાનપ્રધાન પ્રસાદધર્મ છે ને કાળેકાળે તેનાં જુદાં બાહ્યસ્વરૂપ છતે પોતાનું સનાતન નિત્ય સ્વરૂપ વસ્તુતઃ રાખી રહ્યા છે. ખીજા સર્વે ધર્મનો સમાસ પોતાનામાં કરી શકે એવી તેની વ્યવસ્થા છે. એક જ દેશની સત્તર કરોડ જેટલી પ્રજા તેને માને છે એ તેની મોટી સત્તા છે.

૨૭. પોતીકા ધર્મના વિચાર જાણી લેવાની ને પરાયા વિચારનું ખરૂં બળ સમજવાની સ્પૃહા ન રાખતાં પરાયું જ ઉત્તમ છે એમ માની એટલી અને વેદ ને જન્માંતર ને જ્ઞતિભેદ વગેરેને ન માનનારી સમાજ વિષે (તેને દંભ નથી માટે) અમે આમ બોલીશું કે પૂર્વના કોઇ જન્મનું કોઇ સુકૃત આડે આવી તે લોકની મોહ મમતે જડ થયલી યુધ્ધિ પશ્ચાત્તાપે દૂર ને તેઓ પાછા વેદધર્મની જ આણમાં પોતાનું ખરૂં કલ્યાણ ખોળે.

‘અમણાના આર્થનો ધર્મ તે વેદોક્ત નથી ને હું જ જો બાધું છું તે જ વેદનો ખરો ધર્મ હતો ને તે જ પાછો સહુએ પાળવો’ એમ અભિમાન ધર-

નારી બહુ બોલી સમાજને પોતાના અભિમાનની પૂર્ણાનતિ યથેચ્છ ગર્વને તે પ્રપચ્ચે લગવધી ; -કે જ્યેથી તેનું વેશધારીપણું, હિતશત્રૂપણું, અનાર્થપણું તે આર્યસમસ્તના જાણવામાં અધુરું છે તે પુરું આવે ને તે ખોતે પોતાને માટે પણ નિરભિમાનનાં ધર્માચરણમાં પોતાનું ખરું કલ્યાણ ખોજે.

નિઃસદેહ વેદધર્મનો ધ્વજ એમાં શાંતિઃ શાંતિઃ શાંતિઃ એ શબ્દો- માં વેદનું સર્વસ્વ દેખાડે છે ને પંડિત દયાનંદ પણ તેજ લણે છે પણ સમજ, આજ્ઞાનું પંડિતોની ઉત્તરધ્રુવ બણી છે તો પંડિત દયાનંદની દક્ષિણ ધ્રુવ બણી છે. એ બે સમજ બુદ્ધી થયેથી સાધારણ બુદ્ધિનો કાઈ પણ જાતધર્મનો મનુષ્ય આટલું તો કહેશેજ કે પંડિત દયાનંદ જેને વેદધર્મ કહે છે તેવો તો તે ન હોવો જોઈયે. એ પંડિત જન્માંતર છે એમ કહે છે પણ સૂર્યચંદ્રાદિ ગોળમાં કોઈ જીવ વસતા હશે કે? એનો ઉત્તર કે 'કુચ્છબી હો- ગા' ; દેવ પિતરના અસ્તિત્વની સાદ્ર નાજ ; જન્માંતરોમાં મનુષ્યચોનિજ સર્વોત્તમ હોય તેવું દેખાડ્યાં કરે (પરધર્મી વિચાર) ; એકજ ક્રમની ખીજ ઉપર અસર કહે માત્ર, પણ વળી પ્રારબ્ધ ભોગ ખોટાજ કહે (પુરુષાર્થ ઉદ્ધો- ગનો ખોધ દીલો પ્રડશે એવી ખીકે) ; વેદધર્મની વ્યવસ્થા ખીજ ધર્મની વ્યવસ્થા જેવી રખાવે ; વેદના જ્ઞાનધર્મને ભક્તિકર્મધર્મમાં ઉતારી પાડે ; બુદ્ધિના સત્વ ભેદને માનેજ નહિ ; ઈત્યાદિ ઈત્યાદિ ઈત્યાદિ.

૨૮. મૂર્તિપૂજા સેકંડાં વર્ષ થયા સ્થાપિત થયલી તેને દેશમાંથી કાઢી નાખવાને જે કંઈ બોલાય છે તે સમજવિનાનું છે. જ્ઞાનધર્મ-વેદધર્મમાં ક- ર્મમાત્ર જાણ છે તો કર્મનો એક પ્રકાર મૂર્તિપૂજા તે પણ જાણ છે ; મૂર્તિ- પૂજાથી ભક્તિને ખોધનારાં પુરાણ પણ તેને તેમજ કહે છે ; મૂર્તિપૂજા ન કરેથી કોઈ આર્ય સ્વધર્મથી પતિત થતો નથી ને તે કરેથી મોક્ષ પણ પામતો નથી ; વળી પંચવાળા લોકનો કટલોક ભાગ મૂર્તિપૂજક નથી. શૈવસંપ્રદાયના તે ખીજાં કર્મની સાથે તે રાખે છે, વૈષ્ણવ સંપ્રદાયના આજ્ઞાણ પણ તેમા માત્ર એ સંપ્રદાયના સચ્છૂર તથા શુદ્ધ તે અવશ્ય પાળે છે ; અર્થાત્ તે કર્મ આર્ય સમસ્તતું નથી ; તોપણ વળી તે, ધર્મકર્મવિષયમાં આર્યસમસ્તનો સ્થાપિત માન્ય માર્ગ કહેવાય જેમ પહેલા યુગોમાં યજ્ઞનો હતો તેમ.

કાળકાળના ધર્મકર્મ જુદાં છતે તે વેદોક્તજ છે ; કેમકે સર્વેનો ઉદ્દેશ ચિત્તશુદ્ધિદ્વારા જ્ઞાન પામવાનો છે ; સર્વેમાં વેદનાં સામાન્યતાવ હોય છેજ ; વેદોત્તી શકરે પણ મૂર્તિપૂજાને ઉત્તેજન આપ્યું-દિવ્યવર્ગ તુટલા, બૌદ્ધધર્મ-

ના પ્રસારથી વેદોક્ત કર્મ માનતા થયલા, ઉપાસનાની જાળ વધી ગયતી એ સ્થિતિ જોઈ, કર્મને હામે ભક્તિ અને યજ્ઞને હામે મૂર્તિપૂજા એ રાખ્યાં. સંધ્યાદિક, વૈશ્વદેવ હોમ, સ્વાધ્યાય, તપ, જપ, ધ્યાન ધારણા, પાઠપૂજા, વ્રત, તીર્થ, દાન, સિદ્ધાંતશ્રવણ, ચરિત્રશ્રવણ, સત્સંગ, વૈરાગ્યપાલણ એ સઘળામં લોકની અધિકાર સ્થિતિ જોતાં સામાન્યતઃ આર્થજીવિ એક્ય રાખવાને પ્રસસ્ત કર્મ યજ્ઞને અભાવે મૂર્તિપૂજા વિના ખીજું કોઈ નથી.

એ વિષય ઉપર ચર્ચા ચલાવવી તે વળી વિષય કાળમાં એ મૂર્ખાઈ છે. એ વિષયમાં સુધારો કરવો, એ વિષય ફેરવવો એની પહેલાં ઉપદેશકની ને લોકની સ્વધર્મ ઉપર આસ્થા થવી જોઈએ ને પછી યોગ્ય સમયે તેની ચર્ચા થવી. વેદની સંહિતામાંના મંત્રમાં મૂર્તિપૂજાના આશય છે, ને વેદિક કર્મમાં ક્રેટલેક ઠેકાણે તે ખુલા પડે છે એ વિષે કોઈ પ્રસંગે વળી બોલારો.

આર્થલોક ભક્તિપ્રધાન ધર્મ માનતા હોય ને તેમાં પ્રધાન કર્મ મૂર્તિપૂજાનું હોય તોપણ તેઓને હાનિ નહિ—યુરોપમાં ક્રાન્સ, સ્પેન, આલ્બિયા ઇટલી ને ખીજાં ક્રેટલાંક રાજ્ય કાયલિક ખ્રિસ્તી હોદ્દને પોતાની રચિના જિયા સુધારા કરેછેજ.

પંડિત દયાનંદ જે જીજ્ઞેષક સુધારાને વેદધર્મનું રૂપ આપે, વેદના દેવતાને ન માને, અધિકારપરત્વે ધર્મબોધ ન માને તે મૂર્તિને કેમ માને ? પણ પૃથ્વી નિકળે કે પદાર્થવિદ્યાનાં શોધકાર્ય અમણા છે તે બધાં વેદમાં કહેલાં છે એમ તે કહે છે તો મૂર્તિપૂજાનો વિષય વેદમાં કેમ નહિ ? પછી ખંડને કે મંડને ? વળી મૂર્તિપૂજા નહિ ત્યારે ખીજાં કર્મ એક શા માટે ? આસ—પાણી—બરફ એ ત્રણ સ્થિતિ જાળની ; માનસિક, વાચિક, કાયિક એ ત્રણ પ્રકાર કર્મના ; તેમ સંકલ્પસૂરણ છાયા સ્વરૂપ ને પ્રગટ સ્વરૂપ કેમ નહિ ? આત્મતત્વ ને યોગ ન માને તે તેપણુ, ન માને. ઇશ્વરનું સર્વવ્યાપીપણું, મંત્રદેવત ને પ્રાણપ્રતિષ્ઠા, ભક્તિભાવનાની સિદ્ધિ માને તે મૂર્તિપૂજાને ખોટી નહિ કહે. જપધ્યાનની પૂર્વેકર્મ—મૂર્તિપૂજાનું અવશ્ય સાધન છે ધણાકને મતે.

જ્યોતિલિંગ રૂપ શિવ, લક્ષ્મી સાથે સાયુધ ઉભેલો વિષ્ણુ, સાયુધ ઉભેલી દેવી, બેડેલી બૌદ્ધ જૈન મૂર્તિ, સુરૂપ કુરૂપ મૂર્તિ એ વિષય પણુ નિબંધરૂપે લખાવો યોગ્ય છે.

૨૯. પવિત્રાઇ તથા સ્વચ્છતાથી આરોગ્ય સંબંધી મોટા સુધારો આર્થ પોતાનો રાખી રહ્યો છેજ. જ્ઞાતિવિષયમાં ધણાંક કારણથી પ્રતિબંધ

થયલા તેમાં ફેરફાર ફેટલોક થવો જોઈયે ; પણ વળી પરધર્મીના સહવાસથી ફેટલો બગાડો થાય છે * તેનો અને ધર્મકર્મ તથા ધધાપરત્વે જે મર્યાદાબંધ રાખવો જોઈયે તેનો પણ ઘટતો વિચાર થવો જોઈયે. આત્મધર્મ છેજ ; પેશવાદમાં આહારણે મુસલમાન સાથે રહી મુસલમાન ને ખ્રિસ્તીસામાં લડાઈયો કીધી છે ; આજે પણ ઉત્તર હિંદુસ્તાનના આહારણું ક્ષત્રી ખ્રિસ્તીશ સરકારની જાતિયોના ભેળવાળી ફેજમાં છે ને યુરોપ આફ્રિકા જઈ લડાઈયો કરે છે પણ તેઓએ પોતાનો આચાર છોડ્યો નથી ; ઉદ્યોગને અર્થે પરદેશ જવાની બંધી નથી—હાલ અમુક અમુકને દુઃખ પડે છે તેનાં કારણ જુદાં છે. અલક્ષ્યાલક્ષ્યવિષે ને ધર્મકર્મ કરવાને બહાર પણ શુદ્ધિ રાખવી એ વિષે સર્વે આર્થ સાવધ રહેશે.

૩૦. માતપિતાના કાશુમાંથી છૂટવાને બહુ જન્મ લાગે એટલું તેઓએ વેટેલું હોય છે—આજકાલ છોકરાઓ પોતાનો ધર્મ છેકજ ઉલ્લંઘન કરે છે એ આર્થકુળમાં જન્મ લીધાને સાર્યક નથી—ઘટિત કે અઘટિત આરા માયાપની છોકરાંએ પાળવીજ—પરશુરામ, રામ, યુધિષ્ઠિરનું સ્મરણ કરીને. લક્ષ્મીવિપયમાં સુધારાવાળા કહે છે કે બાળલક્ષ્મ કરવાથી પ્રજ્નેત્પત્તિ બળવાન થતી નથી. અમે આ પ્રમાણે કહીશું—રજસ્વલાની પૂર્વે કહેલા સમયમાંના છેલામાં કન્યાદાન થાય પણ છોકરાએ તો મોટી વયેજ પરણવું—કન્યાની વયથી બમણી વયે એવું સંસ્કૃત ગ્રંથોમાં છે ને અમણાનું જ્નેતાં અદાર વીસની વય ઝોલામાં આછી તે યોગ્ય જણાય છે; એમ થાય, વળી પરણ્યો પુરૂષ વ્યભિચારની વૃત્તિ ન રાખે, શાસ્ત્રોક્ત કાળને નિયમે સંભોગ રાખે, વળી સ્ત્રીને ગર્ભ રહ્યાને બે-એક માસ થયા પછી સંભોગ વળે (અમણા તો ફેટલાક મૂર્ખ પ્રસવકાળ લગી બંધ પડતા નથી,) બાળકને બહુ સ્વાદિષ્ટ કર્તા પૌષ્ટિક પદાર્થ અવશ્ય ખવરાવે તો આર્થપ્રજ્ઞ સારી થાય—બાળકીએને સારી સંગતિ હોય તો તેઓને રજ્નેકાલ પણ મોડો આવે. વિધવાના લક્ષ્મનો વિપય આહારણું પડિતોએ વાદમાં લીધો છે, આહારણું વાણિયા ને રજપૂત એનેમોટે તે ચાલકાદવો છે. નાંતરાનાં ચાલવાળી જાતિયોમાં પણ પોતાને જાંચાં કહેવડાવ-

* એ આપણે સારીપેકે જાણ્યું છે હવે કે સુધારાવાળાના પરધર્મી વિચારથી ફેટલો બગાડો થયો છે તે. પરાયા વિચારે લોકને સંશયી બ્રમિષ્ટ કીધા છે તેને પાછા ફેટાણે આણવાને ફેટલો શ્રમ પહોંચે છે અને મોહને ઠામે ધિક્કર આણવતાં ફેટલી વાર લાગશે ?—એમ થયા વિના સ્વધર્મનું તેજબળ વધનારું નથી. (એ વિપયમાં પૂર્વજ્નેની કેવી પુખ્ત યુદ્ધિ !)

નારા કુળ નાતરાં કરતાં નથી, બ્રહ્મચર્ય એ વિધવાનો નિત્ય ધર્મ છે ને આ સમયના કેટલાક સમજીકનો વિચાર પુનર્લગ્નને માટે છે, અમલ્યા ચર્ચા બંધ પડી છે—હવે સમય ને કરે તે. † સ્ત્રી કેળવણી વિષયમાં થોડુંક આ પ્રમાણે જાણી રાખવાતું કે અનેક વર્ણના મિશ્રણવાળી નિશાળામાં ચાલતુ ભણતર કન્યાઓને પછી નકામું તથા યુદ્ધિ બગાડે તેવું છે ; સ્ત્રી કેળવ-ણીને હેતુ સ્વધર્મ અવશ્યે જાણવો એ છે—એ વિષે ધર્મનિરાસા અંધમ્ કેટલુંક લખ્યું છે એટલે અહીં અટકીશું.

૩૧. સ્વધર્મ બિપર આસ્થા, છતોંદ્રીયપણુ શમદમે, શાંતિ-સંતોષ, મહાત્મતા ઐદ્યર્થ શૌર્ય ક્ષમા, સત્ય પ્રમાણિકપણું, દયા પરોપકાર ગુણગુણ-ણું એ મનુષ્યમાત્રના ઉચ્ચ સદગુણુ તે આ સમયે આર્થજનમાં કેવળ નિસ્તેજ છે. બાહારની સંકટામણુમાં મન પણુ ટુકાં થઈ ગયાં છે. કેવળ સંસારી સ્વાર્થ, સંશય ભ્રમ, જૂઠું કપટ અપ્રમાણિકપણું, અસંતોષ આશા તૃપ્ત્યા લોભ, ધનવંત કે કામદાર કે મિત્રના આશ્રયથી બિધમ જોળવો-સ્વાશ્રયનો વિચારજ નહિ, બીજાનું સારું ખમાય નહિ, સ્ત્રીવિષયમાં લલુતા-કામચોરી કાળચોરી વચનચોરી ધનચોરી, એ સર્વત્ર જોવામાં આવે છે; જ્યાંલગી સદગુણુ પાળવાજ એવી ભકિત નહિ ધાય ત્યાંજગી ધર્મ અર્થ કે કામ કોઈ પણુ વિષયમાં ખરું મોટું ઉજળું કાર્ય પોતાના આસોકના કલ્યા-ણને અર્થે કે આસોકના સર્વેના કલ્યાણને અર્થે થવાતું નથી. અનેક પ્રકારની અવ્યવસ્થા છતે પણુ ધીરજ રાખવી, દુઃખને ખમવું પણુ નીતિતું ઉલ્લંઘ-ન કરવું નહિ એવી નિશ્ચય યુદ્ધિવૃત્તિ થયેથીજ લાભ છે.

† ક્ષત્રાણીએ પતિને મરણુ સતી થવું એતું પરસોકિક મોટું ક્ષળ ધર્મશાસ્ત્રમાં કહ્યું છે ; બ્રાહ્મણીએ તો બ્રહ્મચર્યજ પાળવું. કાળે કરીને સતી થવાનો ચાલ રજપૂતોમાં વિશેષે ચાલ્યો ને તે છેક અતિપર આવી રહ્યો. તેવામાં ખ્રિષ્ટિશ રાજ્ય થયું ને સ્ત્રાજ્ઞતિની અવશ્યે દાઝ જાણનાર, અને ગવરનર જનરલ એ ટિકની કારકીર્દામાં સતી થવાનો ચાલ બંધ પાડવાનો ધારો થયો (ડિસેમ્બર, ૧૮૨૯). સતી થવું એ નિત્ય ધર્મ પણુ સતી ન થવું એ સમયનો ધર્મ થયો. એ ધારો કરવામાં બંગાલાના પંડિતોને પૂછવામાં આવ્યું હતું. વિધવાનું ભાગ્ય પંડિતો કે સરકાર કે દાજ જાણનારી આ પ્રજા કે વિધવા પોતેજ પોતાના બિદાગથી ફેરવશે કે તે છે તેમ રહેશે એ અમલ્યા કહેવાય નહિ.

૩૨. (હવે શૈલી બદલીને) આર્યબંધુ !* (એમ નહિ,) મો આર્ય ! † જો તું બ્રહ્મજ્ઞાન, તપ, વિદ્યા, સ્થિતિ, વય, સગપણ, સ્નેહ એણે બંધે છે તો અમે આર્ય મર્યાદશીલ છીએ, પણ જો તું મોહાદિકે અસાવધ છે તો અમે તુને સાવધ કરીશું. પછી સામે કે દંડે, ને એમ કરવાને અમે અધિકારી છીએ ; જો તું સમાન છે તે કરીએ વિચાર ને યા સાથી કે અળગો ; અને કનિષ્ઠ છે તો શણુ ને આજ્ઞા પાળ. અમણા તારી સ્થિતિ ધર્મ અર્થ ક્રમ વિષયમાં બ્રહ્મ ભુંડી દયામણી છે પણ તું તેમ પોતાને નથી જોતો-તું તારા તોરમાં છે પણ હજી સમય છે વિચારી વર્તવાને.

૩૩. જાણ, પશ્ચાદિ પ્રાણી ને મનુષ્ય પ્રાણી એ બંનેમાં પ્રાણી રૂપે કેટલોક સરખો સ્વભાવ છે ; પણ મને સંકલ્પવિકલ્પ કરવો ને બુદ્ધિયે નિશ્ચયે વર્તવું એ મનુષ્યમાં વિશેષ છે-નિયમનું પાલણ એજ મનુષ્યપણું ને પુરુષાર્થ છે.

૩૪. જાણ, મનુષ્યરૂપે કેટલુંક નિયમપાલણ સર્વે જાણ રાખે -છે પણ સ્વભાવ વિવેક જન્મથીજ જુદા હોવાથી નિયમ પાલણ પણ જુદું હોય છે. † અમુક સ્વભાવ ને તેને યોગ્ય નિયમનું પાલણ હોય તોજ તે મનુષ્યનું ખરું કલ્યાણ થાય ; અમુક સ્વભાવ સાથે ખીજા સ્વભાવનું નિયમપાલણ હોય તો કલ્યાણ દીસે કદાપિ પણ તે વહેલુંજ દીસતું રહે એમ આર્યનું નિયમપાલણ છે.

૩૫. જાણ, અનેક નિયમપાલણમાં જે આ મનુષ્ય સંસારના તેના કર્તાં પરલોકનાં તેજ ભિન્ન છે. જે બુદ્ધિ આ સંસારનાજ અર્થક્રમમાં મગ્ન

* કેવળ સમાનતા તથા મનુષ્યબંધુત્વભાવ એ આજકાલ યુરોપસ્થ કેટલાક પંડિતોના સર્વોપરિ ઉચ્ચ માનેલા વિચાર છે અને આર્યજન અધિકારક્રમ ને પ્રાણીમાત્રની દયા એને પરંપરાથી ઉચ્ચ માની પાળતા આવ્યા છે. ભાઈચારે રહેવું તથા ભાઈ કહી બોલાવવું એ આર્યની વ્યવહારનીતિરૂઢિ છે મૈત્રિના સમાનભાવમાં તથા કનિષ્ઠ પ્રત્યે પ્રેમભાવમાં.

† આ દેશમાં વેદોક્ત ધર્મ પાળનારાના કુળમાં ઉત્પન્ન થયેલો.

‡ જન્માંતર ને એક જન્મનાં કર્મનો ફલભોગ-ખીજે કોઈ જન્મે એ વિચારે મનુષ્યની બુદ્ધિ જુદી જુદી છે એમ આર્ય માને છે. જન્માંતર ન માનનારા ખીજા લોક ઘણાક તે કુદતથી-બુદ્ધિ જુદી એમ માને છે ; માત્ર યુરોપના કેટલાક પંડિત તે નથી માનતા, માને તો સમાનતાના વિચારને આધ આપે.

ને અધમ પછી ગમે તેવી તે દેખીતી બળવાળી રાક્ષસી હોય ; જે યુદ્ધ આ સંસારને જોઈ ઉઠાસી રહી ઇશ્વરભણી લક્ષ રાખે તે સંસારી અર્થકામ-માં શુભનિયમે માત્ર કર્તવ્ય કરે તે મધ્યમ, પછી ગમે તેવી નબળી દેખી-તી સ્થિતિમાં મનુષ્યને દાખવે તોપણ ; અને જે યુદ્ધ સંસારથી અસંગ કરી ઇશ્વરપ્રાપ્તિના નિત્ય ઉદ્યોગમાં રાખે તે ઉત્તમ છે. આ સંસાર આધિ ઉપાધિયે દુઃખ દેનારો, ભોગનેમાટે લલચાવી પછી રોગ આણનારો એવો છે. વિદ્યા પણ તેજ ઉત્તમ કે જે ઇશ્વરપ્રાપ્તિ કરાવે. *

૩૬. જાણુ, કેવળ ઇહલોકિક સુખની ઇચ્છાએ ને તેનાજ સાધને ઉ-દ્યોગે મનુષ્ય સતોષે રહેતો નથી ; તે જન્મયુદ્ધિથીજ કંઈ કંઈ પરલોક સંબંધી વિચાર કરે છે ને શિષ્ટોએ આપેલા ઓધને વિશ્વાસ શ્રદ્ધાએ પાળે છે. પ્રસાદધર્મ મંડળ મંડળતો તે તેણે પાળવો ને તેમાં મનુષ્યના ઇહલોકિક ધર્મ પણ ઉત્તમ હોય.

૩૭. જાણુ, તું આર્થ છે ને તારો ધર્મ વેદોક્ત છે ને એના ઓધને પાળવો એજ તારો ધર્મ છે. મારૂં ખરૂં સ્વરૂપ શું છે, હું ક્યાંથી આવું ને ક્યાં જવાનો છું, આ લોક અને પરલોક ખીજા એને સંબંધ શો છે, મારે અહીં કર્તવ્ય શું છે, મારું ઉત્તમ કલ્યાણ શું ને શાથી છે એ વિષે પૃચ્છા કર, વિચાર કર, એનાં સાધન ઢુંઢ, શિષ્ટોની શિક્ષા વાંચ. એ વિચાર કરવાને તું અધિકારી ન હોય તો ઇશ્વરપ્રીત્યર્થે નિષ્કામ કર્મ કર કૃત્યશુદ્ધિ થાય. નિષ્કામ કર્મ કરવાં ન ગમે, તેમ કરવાને ધીરજ ન રહે તો સકામ કર્મ કર શાસ્ત્રમાં કહેલાં સાધને.

૩૮. જાણુ, -કે ધર્મકર્મ કરવાથી પણ સંસારી લાભ છે ; સંસારનું ભરણ પોષણ ઇશ્વરજ કરે છે ; એમ ધીરજ ન રહે તો ઇશ્વરનું ચિંતન મનમાં રાખી સાચવટે સંસારી ઉદ્યમ કર ; ઇશ્વરને ન માનતાં કેવળ અભિમાનેજ ઉદ્યોગ કરીશ તો વેળાએ ફાવીશ પણ પછી પાછું વેઠવું પડશે, માટે નિર્ભિમાન રહી કર્તવ્ય ઉદ્યોગ કર.

૩૯. જાણુ સિદ્ધાંત કે 'સ્વયંભવતિ યદ્યથાભવતિ તદ્યથા નાન્યથા' જે જે પ્રકારે થવાનું છે તે તે પ્રકારે થશે. ખીજે પ્રકારે નહિ. માટે ધીરો પડ.

* પદાર્થશાસ્ત્ર ને ખીજા લોકિક વિદ્યા સંસારી સુખભોગની વૃદ્ધિયે પાપ કરાવે ને વૃદ્ધિ પછી પાછો ક્ષય છે માટે તેવી વિદ્યાનો અભ્યાસ કાર્ય પુરનો કરવો, એની આસક્તિ ન રાખવી.

ને ધીરજ ન રહે અને ભોગનીજ ઇચ્છા છે તો સત્કર્મનું અનુદાન કર, બાગ્ય હશે તો આ જન્મે ઈળ પામીશ, ને નહિ તો બીજો જન્મે, પણ શુભ કર્મનું ફળ શુભ તે પામીશજ-કર્મ પ્રમાણે ઈળ ને કર્મ પ્રમાણે બુદ્ધિ (જન્મ જન્મના સંબંધમાં) એમ છે તોપણ રૂઠી બુદ્ધિયે વિચારી ક્રિયામાણુ કર.

૪૦. જાણુ નીતિ કે કોઈનું કંઈ હરણુ કરવું નહિ, કોઈનું કર્મ ઉપાડવું નહિ, સદાચારે રહેવું ને પરમેશ્વરનું સ્મરણુ પૂજન કરવું. પ્રાતઃકાળે ચાર વાગે ઉઠવાની ટેવ રાખ, પ્રહર દહોડેક તો હૃદયપ્રીત્યર્થે ધર્મકર્મ અવશ્ય કર, પછી છેક સાંજ સુધી સંસારી અર્થમાં મચ્યો રહે ને પછી રાત્રે કુટુંબ મિત્ર સાથે સુખભોગ કર અથવા ધર્મસિદ્ધાંત કે કથાપ્રસંગને ઉંઘ આવે ત્યાંસુધી.

૪૧. જાણુ વિષમ કાળ છે; તો ધર્મકર્મ ઝોઠાં કર પણ જેટલાં કરે તેટલાં શ્રદ્ધાએ કર. કોઈ શીવ કોઈ વૈષ્ણવ એમ અનેક ધર્મમત દેખી મનને સંશયી મા કર. સ્વભાવરચિભેદે એક ઇશ્વરના અનેક ગુણસ્વરૂપ-માંથી કોઈ તે કોઈને વધારે સેવે. આચાર ઝોઠો પળાય તો ઝોઠો પાળ પણ પાળ. બ્રાહ્મણુ ને બીજા ધર્માધિકારીઓએ સ્વધર્મ ખેતે જાણવો ને લોકને બોધવો, ખેતે પાળવો ને બીજા પાસે પળાવવો. આજકાલ લોકનાં મૂઝા વધી છે માટે કર્મનાં કારણુ પણ દેખાડવાં ને પૂર્વકર્મના વિપાકના અંચોતો વિષય લોકની જાણમાં અવશ્ય આણવો.

૪૨. જાણુ, તું સંસારી અર્થને માટે ટક ટક કરે છે અને ઉદ્યોગ તથા શરીરવળગની નીતિની બદલક કરે છે પણ ક્યાં છે તારી એકવાદ અને દરેલપણું તથા નિષમ ? ક્યાં છે તારો અનુદાન કે નિયમિત અભ્યાસ ? અમુક ઉદ્દેશને માટે અનેક કે લોભ કે કર્તવ્યબુદ્ધિ પ્રેરક બોધયે ને ક્યાં છે ? એ ત્રણમાં છેલ્લી તે બિત્તમ બુદ્ધિ છે તે તું કેમ વિસરી ગયો ? એજ ધર્મબુદ્ધિ પછી હૃદયરીવિષયમાં કે સંસારવિષયમાં કર્તવ્ય શું છે ને નક્કી સમજ ને પછી નિયમે અભ્યાસ કર.

૪૩. જાણુ, અધર્મ ત્યાં નળળાઇ તથા અલક્ષ્મી અને ધર્મ ત્યાંજ સળળાઇ તથા લક્ષ્મી છે. સંસારી ધર્મબુદ્ધિ સાથે ઈળ આપશે, પારલૌકિક તે વધારે વધારે સાથે ઈળ આપશે. પણ ઈળની ઇચ્છા ન રાખતાં કર્તવ્ય માટેજ કરેલું તે તો વળુમાગ્યું ઉત્તમ કલ્યાણુ કરશે. ઇશ્વરસ્મરણુદિ કર્મમાં કાળ ગાગત્રાધી સંસારી અર્થ કેમ સધારો એવો કુતર્ક મા

તો માત્ર જોણુ સાધનરૂપ ગણ્યું. ઇસુખ્રિસ્તને તારકગુરૂ માનવો એ ખ્રિસ્તી પાઠરીઓના ઊપદેશને જીવવાનીઆ લેખવતા નથી તે એમ ખ્રિસ્તીધર્મનો પ્રસાર થતો અટક્યો છે એટલું સમાજે કીધું પણ વળી તે ધર્મના તથા તે ધર્મમંડળમાંના નાસ્તિક વિદ્વાનોનાં ઘણાક વિચાર આર્ય પ્રજામાં ઘુસાડવાનું પણ કીધું. જગદીશ્વર અને અનંત જગત એ વિષયના સ્વધર્મોક્ત જ્ઞાનવિષે નિસ્પૃહ રહી અને ખોટું કહી જગતના-મનુષ્યના સ્વભાવ તથા ધર્મ ન સમજતાં, અધિકારી ગુરૂ હોયે એવે દંભે મનુષ્યના સામાન્ય ધર્મનો ખોધ કરવે સમાજના અગ્રેસર બહાર પડ્યા-એઓએ સર્વે ધર્મમાં કહેલા પરલોક, પ્રસાદધર્મ ધર્મકર્મને નિઘાં; આર્યસમાજે તો સુધારાના વિચારને એટલુંબધું માન આપ્યું કે તે સર્વ વેદમાં છે, રે વેદ તો તે નોજ ખોધ કરે છે!-એમ આર્યના સનાતન ધર્મનું સ્વરૂપ બદલાવવાને તેણે ભુંડું સાહસ કીધું.

૪૯. હવે સંસારપ્રવૃત્તિ વિષય. સમાજેએ સંસારસુખને ઉચિત્તવ્યનો પ્રધાન અવશ્ય હેતુ માન્યો છે. ગૃહસુખને રાજ્યસુખ એ ખે મોટા ઊદ્દેશ રાખી સકળ સંસારસુખનો સમાવેશ જેમાં થાય, સર્વ સુખની પ્રાપ્તિ જેણે કરી સર્વને તે એકેકને થાય, અને વળી ખીજા દેશના લોકના સંબંધમાં પોતાના દેશના લોકનો-આર્યનો વિશેષ થાય એવો સ્વદેશાભિમાનનો વિચાર પ્રવર્તાવ્યો. (પ્રવૃત્તિ, દેશાભિમાન, ધરસંસાર રાજ્ય ખુદે છે પુષ્કલ લખ્યું છે ને વળી થોડુંક હવે લખીશું.)

પ્રવૃત્તિ-કર્મની વૃદ્ધિને અર્થે સુધારાએ બહુ ખરાડા પાડ્યા. તત્ત્વજ્ઞાન (વૈરાગ્ય શાંતિવાળું) પરલોકજ્ઞાન આ સંસારનું (અભિમાન-મૂકાવતું) સ્વધર્મકર્મ. (સાત્વિક) ખોટાં કલાં કે જેથી તે વિષે ભાવ ઘટે અને આ સંસારી કર્મ વિષે સારી પેટે શ્રદ્ધા વધે; જ્ઞાતિભેદ જે જગતમાં વેદધર્મી લોકનોજ ને પરંપરાની સ્વધર્મરક્ષણાર્થે વ્યવસ્થાનીતિ તેને અતિ દુઃખદ બંધન કરી વગોવ્યું; પ્રારબ્ધ ખોટું-અહીના કર્મનું કૃણ અહીંઆજ; યથાલાભ સંતુષ્ટ રહી સહન પણ કરી કર્તવ્યની ધર્મયુદ્ધિયે પોત પોતાના કાર્ય કરવાં એ નીતિને નબળી માની અસંતુષ્ટપણે અર્થક્રામયુદ્ધિયે ઇચ્છિત કર્મ જેમ કાવતું આવે તેમ, ભેદપ્રપંચેપણ કર્યાં કરવું એ નીતિને વખાણી; વંળી આર્યસમાજના સુધારાએ તો મનુષ્ય એજ ઊત્તમ લોક છે. એ પરાયા વિચારને સત્ય સ્થાપી મનુષ્યોન્નતિ ને દેશોન્નતિ ને અર્થોન્નતિ ને સામ્રાજ્યસુખ તેજ મોક્ષ ને વીર્યબળને અર્થે બ્રહ્મચર્ય ને આરોગ્યને માટે યજ ઇત્યાદિકને ધમ-

દોષ માંહે પોત તેવા શબ્દે અને નિંદા તથા ઠ્ઠાની રીતીયે આર્થનું કલ્યાણુ જોધ્યું.

એ જોધનો લોકે આદર કાઢે નથી; સમાજનેના અગ્રેસર સંશયી છે તે એઓ તથા સાથી ખોલવા પ્રમાણે કરી દેખાડવાની હિંમત ધરી શક્યા નથી. સુધારો પોતાના ઉદ્દેશમાં ફાવતો નથી ન્નેક્ર તેને છાપયંત્ર સહાય છે તે પ્રાંત પ્રાંતમાં બહુ બહુ પ્રકારે વિષયો ચરચાય છે. પ્રજાની હિંમતે વર્ષની નીતિ ફેરવવાને બહુ કાળ જોધ્યે અને અમણાં નથી ફાવતો પણ ધીમે ધીમે ઉદ્યોગ જરી રહેથી ફાવશે એમ ખોલી ભલે આ દેશના સુધારવાળા પોતાનો કંકક્રા ખરો કરવામાં પોતાનો કાળ કાઢે પણ અમારા પાકે વિચારે તો તેઓ પોતાનાં ને પ્રજામંડળનાં હિતનો નાશ કરનારા છે.

૫૦. સર્વેશ્વરને આધારે સંસારપ્રવૃત્તિ છે; વળી સંસારભણી ચિત્ત દોડવું એ વૃત્તિની સાથે સંસારમાંથી ચિત્ત ખસેડી સંસારકર્તા ભણી વાળવું એ વૃત્તિપણુ મનુષ્યના સ્વભાવમાંજ છે. વળી વિશ્રાંતિરહિત કર્મ કર્યા કરવા એમ જીવને નિમોહણુ નથી; કર્મને સખળાં કરવાને વચમાં વચમાં વિશ્રાંતિની ગરજ પડે છે; આદિની સ્થિરતા ને મધ્યની ધૃતિ પ્રમાણે કર્મદોડ દોધને તે પ્રમાણે અંતનું કાર્ય બલિષ્ઠ સિદ્ધે છે; જેમ વિવેક-શુદ્ધિ વધારે તેમ કાર્ય વધારે ટકતું તથા વધારે સારું થાય છે. વળી અનુકૂળ સંયોગ પણ સાધનરૂપ હોય છે.—અર્થાત્ સંસારી અર્થકામને ઉદ્દેશે પ્રવૃત્તિ તે સ્વતંત્ર બલિષ્ઠ નથી પણ પરતંત્ર નબળી છે. રૂપાંતર પામતી ને ગરબુ છે, રોગથી ભરેલી ને ચેપથી રોગી કરનારી છે, લોભકોડની તૂપણાએ અનીતિના સાધન પણ કામે લગાડે છે કે જેથી પછી દુઃખ ભોગવવું પડે ને કાર્ય ઝાઝીવાર ટકે નહિ,—અને એટલાજ માટે પ્રવૃત્તિની દોડ અતિનિંદિત ભણી છે. દૈવી સ્વભાવની પ્રવૃત્તિ તે આસુરી સ્વભાવની પ્રવૃત્તિથી બહુ પ્રકારે વધારે સખળી તથા શ્રેષ્ઠ છે. * સર્વે લોકનાં તત્ત્વધર્મશાસ્ત્રનાસિદ્ધાંત તે શાંતિનેજ સખળ તથા સુખદેણુ સ્થાપી તેજ ઉદ્દેશનો ખોધ આગળ પાડે છે. યુરોપની મોટી પ્રવૃત્તિવાળાં રાજ્યો પણ મુખે સ્વસ્થતાને વખાણે છે. સ્વસ્થતામાં થયલાં કામ અસ્વસ્થતાનાં કામથી વધારે સારાં હોય છે;—પછી આગસને સ્વસ્થતા માતી ઉદ્યોગ ન કરે તેની દશા જુડી યાયજ.

* જોવો ભગવદ્ગીતાનો અધ્યાય ૧૬ મો.

૫૧. કોઇ પણ જન કે મંડળની પ્રવૃત્તિ છેક ખગડી* હોય તો તેને સુધારવાના ઉપાય આ છે: (૧) અભિમાન-મમત્વ મૂકી પરમેશ્વરનું ઈષ્ટ દેવતાનું ચિંતન સ્મરણ નિત્ય રાખવું અને ઈશ્વરેઆ-અનિવાર ભાવિ એને વિચારે ધૈર્ય ધરી શોકમોહને દૂર કરવા; (૨) પોતાના સ્વભાવ ગુણને અનુસરતાં યથાશક્તિ યથાસાધન પણ પૂર્ણ શ્રદ્ધાએ સ્વધર્મકર્મ કરવાં;† (૩) સંસારી ઉદ્યોગ નિશ્ચય નિયમપૂર્વક કરવાં કરવો. અથવા (૧) પરધર્મના વિચારથી ઉત્પન્ન થયલા મોહનો ધિક્કાર કરવો તે સ્વધર્મના વિચાર જે હજારો વર્ષના અનુભવે દૃઢ થયલા તેના ઊપર ભક્તિ રાખવી; (૨) પોતાની હુંડી સ્થિતિનો શોક તથા તેનું ખાવરાપણું કાઢી નાખી ધૈર્ય રાખી ધર્મમાં પ્રવૃત્તિ તથા સધર્મ સંસારપ્રવૃત્તિ નિયમવાળી રાખવી; (૩) ક્રિયામાણુ ઉદ્યોગ કર્તવ્યબુદ્ધિયે કરવો અને પ્રાપ્તિને અર્થે કે ભોગને કોડે કરવો એ ત્રણ પ્રકાર ઉતરને અનુક્રમે બલિષ્ઠ છે-જેમ જેને કૌને તેમ તે કરે પણ ત્રણેમાં નિયમપૂર્વક અભ્યાસ અવશ્ય છે. અથવા (૧) નિત્યાનિત્યનો વિવેક રાખવો. (૨) નિત્યને તો ધર્મેજ સંરક્ષવું અને નિત્યને સાવધપણે સમમનિ નીતિયે પાળવું; (૩) શાંતિનો ઉદ્દેશ રાખી ઠરી બુદ્ધિયે કર્મ કરવાં.



૫૨. એશિયાના કેટલાક લોક કોઇ કાળે યુરોપમાં ગયલા તો કોઈ કાળે યુરોપના કેટલાક તે એશિયામાં આવેલા છે;‡ અને ખંડના લોક મ-

* ખગાડનાં કારણુ પૂર્વજન્મનાં-કાળનાં માનતા છતે દૃશ્ય રોગ કાઢવા તથા સારી સ્થિતિ કરવા સહન કરતાં ધીરજથી નીતિના ઉપાય ચોજવા એ આર્થ પુરૂષાર્થ છે. પૂર્વ જન્મને ન માનનારા, કાળ ઇતિહાસની નીતિને ન માનનારા, રજસ્તમસી બુદ્ધિના તે પોતપોતાની અંચળ બુદ્ધિયે ખગાડનાં કારણુ અસુકજ છે એમ માની લે ને સાદસ ઉપાયે કાર્ય ખરૂં કરી બતાવે તોપણુ તે કારણુ પૂરાં સાચાં નહીજ ને કાર્ય દુઃખદુઃ-કાર્યઘટનાને દૃષ્ટાદૃષ્ટ ઉભે કારણુ હોય છે તો દૃષ્ટ ને એ પણુ થોડાંક તે પૂરાં કેમ ગણાય ? અને જે ઉપાય પરિણામે ચોખ્ખી સિદ્ધિ ન આપે કે અપાયરૂપ થાય તે શ્રેષ્ઠ છે એમ કેમ કહેવાય ?

† સત્ય, શૌચ, દયા, દાન એના ધર્મનિયમનું પાલણુ અને તપજ્ઞપયજ્ઞપૂજનાદિક કર્મ.

‡ એશિયાના કેટલાકે યુરોપમાં જઈ વસતી કીધી હતી ત્યાર પછી-

નુપ્યના સામાન્ય સ્વભાવ ગુણુવાળા છને શરીર, રંગ, ધર્મ, રીતભાત, રિચ-
તિમાં ઘણી ઘણી વાને (યુરોપના રાજકીય ઇતિહાસના ઉદ્યકાળથી તે અં
મણા લગી) વિશેષે જુદાજ બળાવ્યા છે. * સાંસારિક કર્મવૃત્તિમાં ચિત્ત
ખુદ્ધિ પ્રયત્ન એ જોટલું જોવું યુરોપ રાખે છે તેટલું તેવું એશિયા રાખતું
નથી ; અભિમાન તથા સાંસારિક અર્થક્રમખુદ્ધિ એ નિત્યદર્શન યુરોપતું
છે અને નિરભિમાનપણું તથા ધર્મખુદ્ધિ એ નિત્યદર્શન એશિયાતું છે. †
યુરોપમાં ગ્રીસનો સુધારો ને પછી રોમનો સુધારો એ હતા ; પોર્ટુગલ, સ્પેન,
આસ્ટ્રિયા, હાલંડ એના હતા ; ને હાલ ઇંગ્લંડ, ફ્રાન્સ, જર્મની, રશિયા
એના સતેજ સુધારા છે. એશિયામાં બાબીલોનીઅનનો, ચાહુદીનો, ધરા-
નીનો, આર્યનો, ચીનાનો એ હતા ; આરબનો ને મુગલનો એ હતા ; અને
અમણા ચીનાઓનો, મુસલમાનોનો, ને આર્યનો એ સુધારાછે પણ નિસ્તેજ

યુરોપના ગ્રીક ઈ. સ. પુ. સૈકા પાંચથી ધરાનીના સંબંધમાં આવતા
થયલા તે ઈ. સ. પુ. ૩૩૧માં પશ્ચિમ એશિયા તથા ધરાનમાં સત્તાધારી
થઈ રહ્યા ; પાર્શ્યાઅન (એશિયાના) જોએએ ઈ. સ. પુ. ૨૫૬ માં સ્વરા-
ન્ય કરેલું તેઓએ ગ્રીકની સામે થઈ ધરાન પોતાનામાં જોડયું ; ગ્રીક બાકિ-
યાનો અંત આણ્યો ; અને પછી પશ્ચિમ એશિયાના રોમન સત્તાધારીને
દુરાવી આગળ વધતા અટકાવ્યા હતા, ઈ. સ. પુ. ૫૩ માં.

એશિયાના આરબે ઈ. સ. ૭૧૧માં સ્પેનની છત્ કરી ૧૪૯૨ સુધી
ત્યાં પુરી સત્તા જાળવી હતી, ને પછી સો વર્ષમાં ત્યાંથી તેઓને ખ્રિસ્તી-
ઓએ કાઢ્યા હતા. ઈ. સ. ૧૨૨૩માં મોગલ રશિયામાં ફરી વળ્યા ને
ત્યાં તેઓ ૧૪૯૨ સુધી કામકામ સત્તાધારી હતા. પછી સોળમા સૈકામાં
તેઓને રશિયાનોએ કાઢ્યા હતા. ઈ. સ. ૧૪૫૩માં તુરકોએ કોન્સ્ટંટીનો-
પલનાં ખ્રિસ્તી રાજ્યનો અંત આણ્યો હતો.

યુરોપનાં પોર્ટુગીઝ ઈ. સ. ૧૪૯૯થી એશિયામાં દેખાયા ને સોળમા
સૈકામાં તેઓ ઘણાં બંદરે સાથે મોટો વેપાર ચલાવતા અને હિંદુસ્થાનમાં
તથા કેટલાક ટાપુઓમાં કહીં કહીં રાજકીય સત્તા રાખી રહ્યા હતા. એ-
ઓતું જોર અંગ્રેજ તથા વલદાએ તોડયું ને એઓ સત્તરમા સૈકામાં
જાપરા વેપારી દેખાયા. ઈ. સ. ૧૮૫૧માં રશિયાએ આસ્ટ્રાખાન તથા
સૈબીરિયા પોતાનામાં જોડ્યાં. તેણે ચાલતા સૈકામાં મધ્ય એશિયાનો કેટલો-
ક મુલખ મેળવ્યો છે. હાલમાં ખ્રિષ્ટિ તે હિંદુસ્થાનતું રાજ્ય કરે છે.
અને ફ્રેંચ તથા ઇટાલિયન તે સિયામ, બ્રહ્મદેશ ને એ તરફના ટાપુઓમાં
વગસત્તા વધારતા જાય છે.

* જોવું રાજ્યરંગ ભાગ ખીજનું પૃષ્ઠ ૧૮૧મું.

† સર્વે ધર્મનો પ્રાદુર્ભાવ એશિયામાંજ થયો છે.

છે. ઉદ્યારત ને અસ્તોદ્ય એ મહા નિયમનું લેખું કાળમાને કરવામાં આવે છે. કાળે કાળે બનતારા બનાવેતે માટે તે તે કાળના મનુષ્યનાં કર્મ સાધનરૂપ હોય છે, કે જેમાં અડીવેળ ઉપર અણુધાર્મી અદૃષ્ટ કારણુ પણ અ-કરમાત્ દરયથઈ પ્રધાન બળિષ્ઠ થાય છે—અર્થાત્ કર્મ દષ્ટાદૃષ્ટ બંને કાર્યસિદ્ધિ કરે છે યુરોપનું પ્રગટ મથન ને એશિયાનું પ્રક્ષુબ્ધ સહનતપન બંનેમાં ઉદ્યોગ છે, ને શિષ્ટાને મતે સહનતપનનું અસુક્ર સમયનું પ્રગટ કર્મ તે અતિ મોટું હોઇને અધિક મોટું પરિણામ દાખવે છે.

૫૩. એશિયામાં પરદેશી લોકના સંબંધથી જેમ બને તેમ દૂર રહેવું એ મમતવાળા પાર્શ્વિચન ને ચીનાઓ દેખાયા, સ્વધર્મનું રક્ષણ કરવાના મમતવાળા યાહુદી ને આર્ય એ દેખાયા. સ્વધર્મના પ્રસારને અર્થે આગ્રહવાળા આર્ય તથા ખ્રીસ્ત કેટલાક સુસલમાનો દેખાયા.

૫૪. ખંડ તથા દેશની પ્રકૃતિ જ્ઞેતાં નક્કી થાય છે કે આ દેશના લોકમાં યુરોપના લોકનું અભિમાન ઉત્પન્ન થનારું નથી. જે આર્ય હજારો વર્ષ થયાં એક ઠેકાણે કુટુંબ સાથે પડેલા છે, જે આર્ય ભરતખંડમાં જન્મ પામવાથીજ પોતાને જાંચા ભાગ્યશાળી સમજે છે, * જે આર્ય અનેક પરદેશી પરધર્મી રાજ્યના સંબંધમાં આવ્યા છતે, અસહ્ય દુઃખ પણ વેક્યાં છતે, સત્તાધારીથી અળગાજ રહ્યા છે, જે આર્ય સંસારને સ્વપ્નવત્ ગણી ધર્માચરણે રહીજ સંસારસુખનો ધટતો ભોગ કરે છે, તે આર્યમાં યુરોપનું દેશાભિમાન ઉત્પન્ન કરવું તે નિરર્થક છે—આર્યની દૈવીપ્રકૃતિ બદલાઇ દૈવ-પ્રકૃતિઓ થશે ને નિર્નિદિત કળિ પ્રખળ થયો જણાશે તેને હજી વિલંબ થશે.

* ધર્મકૃત્યનું કૃળ શીઘ્ર મજે તેવો આ દેશ છે ને એટલા માટે તે “ કર્મભૂમિ ” કહેવાય છે—કાળાં મૃગ સ્વચ્છંદે આજ દેશમાં ફરે છે. નિ-ષ્કામ દેવપૂજન, ત્યાગ ને યોગ ને પ્રહ્લજ્ઞાન એ અદ્યાપિ છે દેશમાં.

“ અભિમાન રાજરાવણનાં રહ્યાં નથી, ” “ કંસ, શિશુપાળ ને કૌરવ એ દુષ્ટ હતા ” એવી લોકને સતેજ સ્મૃતિ છે.

† દેવપૂજન, દાન, બ્રાહ્મણબોજન એ આદિ ધણાંક ધર્મકૃત્યમાં સં-કલ્પની પછી “ ન મમ ” એમ કહેવામાં આવે છે; દેવકને યાચતાં “ સહ-નું સારું કરજે ” એમ બોલાય છે, “ શત્રુનું પણ સારું થાઓ, ” “ પ્ર-ભૂ તેને રૂડી ખુદ્ધિ આપો ” “ કરશે તે ભોગવશે ” એવાં ક્ષમાવચન લ-ણાય છે; “ તું જાણે ને તારો ધર્મ જાણે ” “ બાપનો બોલ પાળવો ” એ વ્યવહારવાણી હજી છે.

પપ. દેશાભિમાનનો વિચાર આર્થમંડળમાં ન હોવો જોઈએ તે કાળવશાત્ મોહવશાત્ થયો ને હવે પાછો કાળવશાત્ વિવેકવશાત્ જન્ય છે ને જશે). સુધારાએ પ્રવૃત્તિ સખળી કરવાને સનાતન ધર્મને નિંદો એ તેણે મહાપાપવાળી બૂલ કીધી અને મનુષ્યમાત્રના સામાન્ય ધર્મનો ઓધ ભણ્યો એ તેવીજ ખીજી બૂલ કીધી. એક ને એકય વિષે થોજેલી નીતિમાં તે હારી થાક્યો. યોગદર્શને ને તત્વદર્શને નિરૂપેલા એકને ન માનવો પણ કર્તી જગદીશ્વર એક છે તેનું સ્તવન કરવું એનેજ ધર્મ કહી ઓધ્યો; પણ તે ચાલ્યો નહિ—સ્વધર્મ ઉપરથી ભાવ જાડાવી લોકનું ઐક્ય સુધારે કરાવી શક્યો નહિ.* સ્વધર્મને વગોવ્યા વિના કેવળ સંસારી વિષય જેવા કે યુરોપનાં પદાર્થસાન્ન-રસાયન યંત્રાદિ વિદ્યાની વૃદ્ધિ, યુરોપની રાજનીતિયોની જાણ, યુરોપનાં સાહસિક-પુરૂષોનાં ચરિત્ર, યુરોપના લોકની અર્થપ્રાપ્તિની ને કર્મ કરવાની નીતિ, યુરોપનાં સૈન્યસાધન એ વિષે જાપરાજાપરી ઓધ લોકલાપામાં થયો હત તો તીસ વર્ષમાં પ્રવૃત્તિ કેટલીક રીતે સખળી થઈ હત; પણ તેમ કરવું સૂઝ્યું નહિ. સ્વધર્મના દોષ જોવા ઉપર દાઢ ને ખીજી પાસથી યુરોપના સંસારસુખ ઉપર મોહ તેથી તેવું સંસારસુખ મેળવવાને પ્રયત્ન ચલાવ્યો. સ્ત્રીજાતિની સ્થિતિયોગ્યતા વિષે એશિયા ને યુરોપ જુદા વિચાર રાખે છે તે ખોટા છે, દેશના આર્થ મુસલમાન તેજાતિને જીતરતે પદે રાખે છે માટે તે મૂર્ખ છે, સમાનતા એજ ઉત્તમ સુખનું કારણ છે એમ સમજી ઇચ્છા સ્વયંવરે મંડળમાં પરાક્રમ દાખવી પરણવું એવો પણ સ્વયંવર પસંદ ન કીધો. લગ્ન કરવા વિષે વિચાર જણાવ્યા. બાળલગ્નની વિરૂદ્ધ ને વિધવાના લગ્નના પક્ષમાં બાપણુ લખાણુ પ્રવર્તીવ્યાં. દેશની કારીગીરી દોલત વધે તેવો ઉદ્દેશ ચલાવ્યો. સરકાર તરફથી રૂયતને સુખ મળે તેને અર્થે મથન માંડ્યું. લોકની સ્થિતિપાત્રતા વિચાર્યાવિના પુખ્ત બોલનારા જુજ ને બળગાટ કરનારા કોડીલા ઘણા, સઘળાજ સંશયી બનીને કામ કરી દેખડાવવા જાપર દૂર જઈ બેસનારા એવાઓએ અનેક વિષય ઉપર અનેક પ્રકારની અચળતા દાખવી. વળી એટલું પણ બોલનારા

* દેશમાં આર્થ ધણા છે પણ વળી મુસલમાન થોડા નથી—આર્થના-તીજ ભાગથી વધારે છે ને પ્રવૃત્તિમાં ધુમનારા છે તેઓ પણ સામાન્ય ધર્મમાં આવ્યા નહી. પછી વળી સમાજવાળાએ દેશાભિમાન ટાળી નિંદેલા ધર્મને એકાર લઈ આર્થનું અભિમાન એકય ભણ્યું પણ વળી “તત્સત્” લઈ જોઈને દૂર કીધા. મંડળનો ધર્મ ફેરવાયો નહીં ને પોતેજ સ્વધર્મનિંદક નાસ્તિક પતિત બ્રૂટ એવે શબ્દે અપકીર્તિ પામી મંડળખહાર જેવા મનાયા.

મુ'અષ ઇલાકામાં વધારે, તેથી ઓછા બંગાળામાં ને તેથી ઓછા મદ્રાસ-માં જણાયા અને એ સર્વેના મોટરાને લેતાં સવા કુંડી પણ ન થાય ને એમાં પણ કેટલાક અર્થસાધુ કીર્તિના કોડીલા ને સર્વે સ્વધર્મથી અજાણ હોઇને પરકીય વિચાર ઉપર મોહિત હતા. એ સ્થિતિમાં દેશાભિમાન એ શબ્દ પોતાનું રજસ્તમસી પ્રચંડપણું રાખી શક્યો નહિ ને 'દિશના સહનું' સાર-થાઓ' એ શુભેચ્છવાળો સાધારણ અર્થ રાખતું થયું કે જે 'પ્રાણીમાત્રનું' સાર' થાઓ' એ સાત્વિક શુભેચ્છા આગળ ક્ષુદ્ર છે. એક ઇચ્છા પ્રગટ સ્વાર્થ તથા છૂપી ઇર્ષાયુક્ત છે ને ખીછ તે પરાર્થ તથા ઔદાર્યની છે; તે ખીછ-જ મોટી બળવાળી છે. સકામયુદ્ધ કરતાં નિષ્કામયુદ્ધિજ શ્રેષ્ઠ છે કેમ-કે એ આસક્તિરહિત હોવાથી એકનિષ્ઠાએ ક્તિવ્ય કરવાવાળી હોવાથી શોક મોહ સંશય વિનાની હોવાથી વિશેષ બળ ધારણ કરે છે. અંતે જ-ય નિર્ભિન્નેજ છે. અર્થાત્ દેશાભિમાન આર્યને યોગ્ય નથી. તે પણ વળી ધર્મભૂમિ ભરતખંડમાં આર્ય છે માટે દેશભક્તિ-કીર્તિનો વિચાર સમયસ્થિતિ જ્ઞેષ્ઠ આર્યકર્મિષ્ઠ તે વર્તમાનમાં આદરપૂર્વક ભલે રાખે.

૫૬. સુધારાએ બોધેલું દેશાભિમાન સિદ્ધિને પામ્યું નહી; કદાપિ નાને દેશ હોય તે તેનો કાંઈ પણ સત્કાર થયો હોત. સુધારાના અગ્રેસરને સુ-ધારાવાળા મોટા પુરુષનું માન આપે છે. પણ એઓ નથી જાણતા કે આ-ર્થમંડળમાં આને પણ કેટલાક મહાયુદ્ધિમંત પુરુષો છે કે જે દેશકાળવિચારી આગલ પડતા નથી. પણ હવે અમે કાળનો મોહમહિમા માની સુધારાની ચંચળતા તે આર્થમંડળની સ્થિતિ બદલવાનું પૂર્વચિન્હ છે જાણી આર્યની સંસાર ઉત્તરિને કાળે પણ કહીએ છીએ કે (૧) તેઓએ ભગવદ્ગીતામાંના શ્રયાન્ સ્વધર્મોઽં એનો નિદિધ્યાસ રાખવો કે જેથી મોહ ખસે. (૨) સ્વ-ધર્માનુષ્ઠાન કરવું સત્ય માનીને કે આ દેશનો વિશેષ મહિમા છે કે ધર્મ-કર્મ કરવાથી ઇજાસિદ્ધિ વહેલું દર્શન દે છે.* (૩) પ્રાણણ ક્ષત્રી વૈશ્ય એ જ્ઞાતિકુળોએ પોતપોતાના ધર્મકર્મ રાખવાં.† (૪) સંસારી ઉદ્ધોગને માટે સૌ

* ઉજાણતા દેખાતી નથી પણ અસર કરે છે તેમ પુણ્યપાપની અ-સર પણ છુપી ક્રિયાએ પ્રગટ કાર્ય દેખાડે છે.

† અંગ્રેજ સૈન્યમાંના હિંદુઓ પરદેશમાં પણ પોતાનો આચાર રાખે છે, મુસલમાની રાજ્યમાં કેટલાક પ્રાણણ મુસલમાની વેશ રાખતા પણ ધરમાં વેદોક્ત કર્મ કરતા. અમણાના કેટલાક પ્રાણણ કૃષ્ણવિના પાટલુનું પેહેરે. અભક્ષ્યાભક્ષ્ય કરે ને એવી યુદ્ધિ મંડળમાં વધારવાને ઉદ્યમી રહે.

પોતપોતાને દાવતા કરે પણ સ્થિરચુદ્ધિયે. (૫) રાજકીય વિચારમાં થોડાક સમજુક પુક્ત જનોજ આગળ પડે.

૫૭. આર્થજને દેશાભિમાનનો વિચાર કાઢીજ નાખવો ને તેને બદલે સ્વધર્મસંરક્ષણના વિચારે દૃઢ કરવા. મુસલમાનને દેશાભિમાનનો વિચાર છેજ નહિ પણ સ્વધર્મસંરક્ષણનો છેજ. ધર્મ ને સંસાર એ વિષય આર્થ મુસલમાન ને ખીજા સઉના જુદા જુદા છે માટે તે તે લોક પોતપોતાને માટે પોતાનામાં ભલે ચરચે. પણ વળી એને માટે પણ આ સમય નથી. આર્થ લોકે ધર્મ તથા સંસારમુદારાની ચર્ચા સારી સ્થિતિમાં આવ્યા પછી કરવાની છે; અમણાં તો દેશની દોલત વધે, દેશમાં વિદ્યાકળા વધે અને સરકાર તે પ્રજાને ઘટતું સુખ કરે એને માટે સઘળી વતનના લોકમાંના યોગ્ય કર્મિષ્ઠ પુરૂષો સંખે રહી ઉત્સાહે વિચાર કરે-એમ દેશનું કલ્યાણ જોવાને સમયોચિત ઉપાય કરે તેજ ખરી દેશલક્ષિત છે. જેમાં દેશના કોઈ ભોક્તે બાધ નહિ એવો એ ઉદ્દેશ પ્રથમથી ચાલ્યો હોત તો દેશને મોટા લાભ થયો હોત. અનેક વિષય ઉપર બખડાટ કરવાથી લાભ થયો નથી ને યત્નાર નથી. દેશકાળ વિચારી બાવરાપણું ટાળી અમુક ઉદ્દેશને પાર પાડવા બણી ચિત્ત કરવું, કરી ચુદ્ધિયે એથીજ લાભ છે.

૫૮. દેશ બહુ મોટા હોવાથી, બહુ જાત ધર્મના લોક હોવાથી ને જુનાં નવાં રાજકુળ થોડો ઘણો પ્રદેશ પોતાની સત્તામાં રાખી રહેલાં તેથી આખો દેશ એકજ રાજકુળને એકસરખોજ અધીન એવું કોઈ કાળે નહોતું. ઘણાંક નાનાં મોટાં રાજ્ય ને એમાં પ્રત્યેક મોટાંનાં મંડળિક રાજ્ય હતાં; અને મોટામાં મોટું તે જ્યારે ઘણાંક મોટાં નાનાં રાજ્યો પાસે પોતાની સંયોપરિ સત્તા મનાવતું ત્યારે તેનો અધીશ તે રાજધિરાજ ચક્રવર્તી કહેવાતો. *

* સત્ય, ત્રેતા, દ્વાપરના ચક્રવર્તી વિષે ખીજો કોઈ પ્રસંગે બોલાશે. કલિયુગના આરંભમાં પહેલો યુધિષ્ઠિર મનાયો, રાજધિરાજનો પંચાય શબ્દ ચક્રવર્તીમાં જોણે પરધર્મી રાજ્યોને અને સ્વધર્મી રાક્ષસોને હણી ધર્મનું સંસ્થાપન દેશમાં કરી શક પ્રવર્તાવ્યો તે શકવર્તી. યુધિષ્ઠિરે ઇંદ્રપ્રસ્થમાં રાજસુયજ કરી શક વર્તાવ્યો; કૌરવને પાડી હસ્તિનાપુર લેઈ ચક્રવર્તીશ્રી દાખવી. પાંડવ પછી દેશમાં જે ઘણાંક રાજ્યો હતાં તેમાં મગધનું મહા

મહારાજ્ય તુટવાથી છુટાં પડતાં તથા તે હંગામમાં કેટલાંક નવાં મંડાતાં એમ જુદાં જુદાં સ્વાધીન રાજ્ય થતાં અને વળી કેટલોક કાળ વીસા પછી નવું કોઈ મહારાજ્ય થતું.

૫૯. કલિયુગના આરંભ લગી તે સૂર્ય ચંદ્રવંશી ક્ષત્રીઓનાંજ રાજ્ય હતાં ને તેની પ્રકૃતિ એક સરખીજ હતી. વંશપરંપરાનો પુરૂષ રાજા (સ્ત્રીને રાજપદનો અધિકાર નહિ), ધર્મયોજક-વ્યવસ્થા કરનાર-ધારા બાંધનાર શિષ્ટ બ્રાહ્મણોનું મંડળ, પ્રધાનમંડળ અને કાર્યભારના અધિકારી ઓનો સમૂહ એમ હતું; વળી નગરગ્રામના ધંધાના સ્થાપિત મુખીઓને કાર્યપરવે પૂછવામાં આવતું. જનમેજનના કાળ પછી ધારા બાંધનાર મંડળ નિત્યને માટે કોઈ રાષ્ટ્રમાં નહોતું-પૂર્વકાળની સ્મૃતિયો, પરંપરાનો વહીવટ ને સમયની સમજ એને આધારે નવી કોષ્ટ વ્યવસ્થા રચાતી.

રજપૂત રાજ્યની પ્રકૃતિ ક્ષાત્ર રાજ્યની પ્રકૃતિથી જૂદી; મુસલમાન આવ્યા તેની અગાઉના રજપૂતોની ને પછીના રજપૂતોની જૂદી; રાજકાર્યવિષયમાં પ્રથમના રજપૂતોમાં બ્રાહ્મણોનું ચલાણુ અવશ્ય હતું; પછી ભાટોનું, પછી વાણિયાનું એમ દેખાયું છે; મરેઠી રાજ્ય તથા પેશવાઈની પ્રકૃતિ, મુસલમાની ને ખ્રિશ્ચિય બ્રાહ્મણોની પ્રકૃતિ એમ જૂદી જૂદી જણાઈ છે. એ વિષે પ્રસંગે બોલાશે.

૬૦. રાજ્યની પ્રજા એ રૂપે સ્વદેશી સ્વધર્મી પરદેશી પરધર્મી કોષ્ટપણ સત્તા તળે આવે નિત્યને માટે સર્વત્ર સુશીલપણુંજ દર્શાવ્યું છે. ધર્મનિંદકછેદક તથા પ્રજાપીડકહિંસક રાજપુરૂષ બ્યારે અતિ અપર્મી ને અતિ ક્રૂર થતા ત્યારે (વળી પણ કેટલુંક સહન કીધા પછી) પ્રજામાંના

રાજ્ય હતું; એને મોરીવંશના અશોકે કીર્ત્તિમંત કીધું ને એ બૌદ્ધચક્રવર્તી મહારાજા કહેવાયો. એની પછી બૌદ્ધધર્મી રાજ્ય તુટવા માડયાં ને ડાહ્યાં રહેલાં બ્રાહ્મણધર્મી રાજ્ય ઉદ્ભવી થયાં. તેવામાં ખીજાં ધણુંક પરદેશી પરધર્મી રાજ્યો પણ હતાં. પછી વળી અગ્નિકુળ જેતું એવા રજપૂત લડવૈયા લોક નવા દેખાયા ને એમાંના એક ઉજ્જનના વિક્રમે પરદેશી રાજકુળ સધાને કાઠયાં, બૌદ્ધરાજ્યોને તોડયાં, બ્રાહ્મણધર્મને પુષ્ટિ આપીને શક પ્રવર્તાવ્યો. એકસો પાંતરીસ વર્ષ પછી દક્ષિણ હિંદુસ્થાનમાં શાલિવાહને મોટું રાજ્ય કરી પરધર્મીની સત્તા કાઢી શક ચલાવ્યો પણ તે પોતાનો જ નર્મદાની ઊત્તરે આણી શક્યો નહિ. પછી દેશમાં સર્વત્ર રજપૂત રાજ્ય હતાં ને તેમાં કનોજ તથા દિલ્હીનાં મહારાજ્ય ખીજા બધાંમાં સર્વોપરી હતાં ને પેહેલું તે પોતાને ચક્રવર્તી સમજી તેમ મનાવવાને ઊદ્ભવી હતું.

અધિક ધર્મિષ્ઠ બળિયા * તે અથવા થોડાક ધર્મિષ્ઠ રાજપુરુષ સ્વસૈન્યત્રાણ તે અધર્મી તથા તેના સંગી સાથે યુદ્ધ કરી તેઓનો સંહાર કરતા. પણ એમ કરવાને એક કે સર્વે રાજ્યની શસ્ત્ર લેષ શકે તેવી પ્રજ્ઞના થોડાક ભાગે પણ ધણો કાળ મથન કીધું કે એક્ય કરવાનો ઉદ્દેશ ચલાવ્યો એવું દેશમાં દેખાયું નથી. આર્ય*પ્રજ્ઞ રાજપુરુષને દેવતાના તેજાંશવાળો સમજી પૂજ્ય ગણે છે, † ધર્મશિક્ષકના ળોધને પરમ આસ્થાથી પાળે છે અને પ્ર-વૃત્તિના કલહથી ને યુદ્ધના વ્યસનથી છોટે અળગીજ રહે છે કે જેનું મંગ-ળ પરિણામ આ કે આર્યમંડળ હજારો વર્ષ થયાં પોતાની સ્થિતિ રાખી રહ્યું છે. સમય સમયના ત્રાસદ રાક્ષસ સમય સમયના અવતરણ સ્વ-રૂપોનાં અસ્ત્રશસ્ત્રબળે નાશ પામ્યા છે ને પ્રજ્ઞ વ્યવસ્થિત ક્ષેમ રહી છે. ‡ ભગવદ્ગીતામાં કહ્યું છે-

* અગસ્ત્યાદિ શસ્ત્રધારી ઋષિયોએ રાક્ષસોને હણ્યા હતા. પરશુરામે ક્ષત્રીઓ સામાં યુદ્ધ કીધું હતું. કેટલાક ઋષિયોએ કેટલાક રાજાઓને મિહાસનેથી ઊઠાડી મુક્યા હતા. દ્રોણ, કૃપ, અશ્વત્થામા એ યુદ્ધમાં ધુમ્મા હતા. યુદ્ધકર્મ નિત્યને માટે બ્રાહ્મણનું નહિ પણ ધર્મરક્ષણને અર્થે સમયે સમયે થોડાક બળીઆ તે ક્ષાત્રકર્મ કરતા. યૌદ્ધરાજ પ્રજ્ઞનો સંહાર શિષ્ટ બ્રાહ્મણોએ રજપૂતે રાજાઓને સમજાવી એઓ પાસે કરાવ્યો હતો. મો-ગલ ફ્રેન્ચમાં થોડાક બ્રાહ્મણ હતા, પેશવાની તથા મરેઠાની ફ્રેન્ચમાં હતા, હાલ રજપૂત તથા મુસલમાન રાજ્યોની ને બ્રિટિશ ફ્રેન્ચમાં છે ; બ્રાહ્મ-ણોએ સમય ઉપર પોતાના ગામનો રક્ષણ કીધાં છે-તોપણ દેશના બ્રાહ્મણ વર્ગના મહુ બહુ થોડા જણેજ શસ્ત્ર લીધાં છે.

† રાજ અન્યાયે વર્તતો થયો કે દેવતાએ પોતાનું તેજ લેષ લીધું એમ સમજી પછી તેને પૂજ્ય ગણતા નથી પણ દૈત્ય કે રાક્ષસ ધિકારપાત્ર નાશપાત્ર સમજી તેના પુણ્યના ક્ષયકાળની વાટ જીવે છે અને સમય ઉપર લડયેયો વર્ગ લડાઈ કરે છે.

‡ ભૂમિ ઉપર અધર્મનો ભાર વધેથી તે ગાયનું રૂપ લેઈ બ્રહ્મા પાસે ગઈ ને પછી દેવતાએ પોતાના અંશાવતરણ કરી અધર્મને સંહારયા એવી કયા છે. ધર્મગર્ધાદાએ મુશીક રહેલી પ્રજાનું ચિત્ત અધર્મને ત્રાસે વ્યાકુળ ને પછી ગદગદ થઈ ધૈર્ય ભણી વળે છે ને પરાવાણીએ વદે છે કે દેવ તુંજ અશરણશરણ છે-તરતજ પછી ધૈર્ય કરૂણા કરે છે-બ્રાહ્મણ કે વે રાગી કોઈ ક્ષાત્રકર્મ કરનારાને બોધે છે ને એ યુદ્ધને અર્થે બહાર પડે છે. રામને વશિષ્ઠ વિશ્વામિત્રાદિક હતા ; રજપૂતોને બ્રાહ્મણ ને ભાટ હતા ; શિવાજીને રામદાસસ્વામી હતા.

પરિત્રાણાય સાધૂનાં વિનાશાય ચ દુષ્કર્તાં
ધર્મસંસ્થાપનાર્થાય સંભવામિ યુગેયુગે.

૧૧. નિત્યને માટે સામાન્ય નિયમ આ છે કે પ્રબલને સ્વદેશી સ્વ-
ધર્મી રાજ્યમાં ઉત્તમ, પરધર્મી સ્વદેશી રાજ્યમાં મધ્યમ ને પરધર્મી પર-
દેશી રાજ્યમાં કનિષ્ઠ એમ સુખ હોય. પછી કોઈ કાળે પહેલામાં બહુ દુઃખ
ને ત્રીજામાં સુખ પણ હોય. સ્પષ્ટ છે કે પરધર્મી સ્વદેશી રાજ્ય તે ધર્મ
ઉપર પ્રહાર કરે પણ એ થોડેક કાળે અંધ પડે ને દેશનું દ્રવ્ય તો દેશ-
માંજ રહે; પરધર્મી પરદેશી હોય તો તે ધર્મ તથા ન્યાયને બહારથી કે
ભિતરથી છેદે ને વળી દ્રવ્યને તો લેઇજ નય; અને દેશી સ્વધર્મી બગડે
તો પાછું વહેલું ઠેકાણે આવે * એ નિયમ આર્યના સંબંધમાં તો યથાતથ્ય
છે; કેમકે ધર્મને કારણે તેઓ બહુ કાળથી અલગજ રહ્યા છે ને ધર્મનાં અ-
ધારણવાળી પોતાની નીતિરીતિને વળગી રહ્યા છે. પણ વળી રાજ્યના સુખ
દુઃખ વિષે નિરપૃહ રહેવું એમાંજ આર્યે પોતાનું ઉત્તમ જ્ઞાનસુખ માન્યું
છે તેથી સંપદામાં ઊન્મત્ત થતા નથી. ને આપદમાં ધીરજ સુકતા નથી.
પોતાનું ધર્માચરણ ને પોતાનો કુળ ઉદ્યોગ કર્યાંજ કરે છે.

૧૨. વિક્રમથી પૃથ્વીરાજ સુધી સ્વદેશી સ્વધર્મી રજપૂત રાજ્ય હ-
તા. પછી આર્ય કોઈ તે પરધર્મી સત્તાધીશની ને કોઈ તે સ્વધર્મી સ-
ત્તાધીશની પ્રજા રૂપે હતા; પછી મોટા ભાગ તે મોગલ બાદશાહીના તાબામાં
હતો; પછી વળી દક્ષિણમાં મરેહાનું રાજ થયું ને એની પેશવાઇએ બા-

કોઈને ઉપદ્રવ ન કરવો, મળે તેથી સંતુષ્ટ રહેવું. ધણીને કોપ
ખમવો, ધણીને ઉપયોગી વસ્તુઓ આપવી એ આદિ સાત્વિક ગુણ ગાયના
છે ને તેવાજ ગુણ આર્યપ્રબલના છે. અને સાંયુજન સ્વધર્મ રહેતા, નિર-
પદ્રવ, સત્ય તથા ન્યાયવાળી રહેણીના, સૂઝા પ્રપંચરહિત તે.

યૂરોપના કોઈ પણ રાજ્યની પ્રજામાંથી કોઈદારી ગુનાહ કરનારાની
સંખ્યા લેઇએ ને આ દેશના તેટલાજ પ્રદેશના ગુનેહગારોની સંખ્યા લેઇએ
તો અહીંની સંખ્યા ધણીજ ઓછી જણાશે.

* એ વિષય, રાજકીય વિચાર કરનારા અમણાના અગ્રેસરોએ સારી
પેઠે શિખવાનો છે કે જેથી તરતના રૂડા દેખાતા સુધારા દાખલ કરતાં
ભાવિમાં તે ભારે ન પડે તેવી સમજ રહે.

અમને સાંભરે છે કે મુસલમાની હાકમી ને ખ્રિષ્ટીય હાકમી એ બેના
મુકાબલાની ચોપડીઓ છપાઇ હતી ને તેવામાં અંગ્રેજ અધિકારીઓએ
પણ વિચાર જણાવ્યા હતા.

દશાહીને કમન્ડેર કીધી ; પછી વળી દેશમાં રજપૂત તથા મરઠા ને મુસલમાન ને અંગ્રેજ ને ફ્રેંચ એ સર્વેએ ધમસાણુ મચાવ્યું કે જો અંત અંગ્રેજ કંપનીના જયમાં જોવામાં આવ્યો. *

પછી વળી કંપનીનું રાજ્ય તેની પાસેથી રાણીએ લેઈ લીધું ને પોતાને નામે ચલાવ્યું. પછી વળી રાણીએ કચસરેહિંદ એ મોટું ઇલકાએ બ્રિટિશ રાજ્યને આ દેશમાં પૂરો બિલકર્ષ દાખવ્યો ને તે અમલ પોતાના સરદાર અમીરરૂપ ધણાક દેશી રાજસહિત વિરાજે છે. †

૬૩. ત્રૂતી મુગલાઈમાં આર્યપ્રજા સ્વસ્થ નહોતી ; પેશવાઈ ગઢ ને પિંડારા વિખરાઈ ગયા પછી અંગ્રેજ રાજ્યમાં પ્રજા સ્વસ્થ થઈ ; પણ તેટલે, બ્રિટિશ સરકારે દેશના લોકની માઠી સ્થિતિની દયા ખાઈ સારી સ્થિતિ કરવાને રાજકીય પ્રયોગ ચલાવ્યા. ખ્રિસ્તી પાદરીઓએ લોકોને ધર્મનીતિસંસાર વિષયમાં મૂર્ખ દયામણા કહી ઇઝમાં પોતાની તરફના પ્રયોગ ચલાવ્યા. સમાજવાળાએ પોતાનાંજ મહામંડળને ધર્મમૂઢ કહી પોતાના પ્રયોગ ચલાવ્યા. મુરોપ અમેરિકાના કેટલાક લોક વિસ્મય લાણે છે કે મોટી સંખ્યા એક જયે છતે પ્રજા પાપડી પરાધીન કેમ ? દેશી રાજ્યો નિર્મૂલપણામાં ઉપરી સરકારના દોરયા દોરાય છે. ખાલસાની પ્રજા ધધાવિના તયા કરવેરાના ભારથી તયા વારે વારે બદલાતા કાયદાથી મુઝાય છે ; અને એમાંના જુજ તે દેશી સમસ્તના રાજકીય સુખને અર્થે સરકારને દીનતાએ જાય છે. પવિત્ર ગૌચર ખેડાયાં પણ દેશ દારિદ્રયમાં છે અને દેશી સર્વે તનમનધને સ્થિતિપ્રષ્ટ નીતિમલિન છે. ઇમણો દેશ ને ઇમણો દેશીઓ ! દૈન્ય, દૈન્ય સર્વે આર્યભૂમિમાં દષ્ટિગોચર છે !

૬૪. કંપની સરકારની કારકીરદીમાં એની પોતાની પ્રજા દિવાની ફાજલારી ઇનસાફથી ને નિશાબોની સ્થાપનાથી રાજ હતી. અને જો કે ૧૮૫૦ પછી જગીરદારોના હકના પિંખણાંની તયા એ રાજ્યને ખાલસા કીધાની તેને થોડી ઘણી જાણ હતી-તોપણ તે વિષે તે નિસ્પૃહ હતી ;

* વિક્રમથી તે અમલ સુધીના કાળની આયે પ્રજાના સંક્ષિપ્ત ઇતિહાસને માટે સ્વદેશવત્સલ માસિક ગ્રંથમાં આર્યદર્શન જોવું.

† જોવો રાજ્યરંગ ભાગ પીજો પૃષ્ઠ ૭૫ મું.

ને પઞ્ચા બલવાથી સરકારને આપત્તિ તથા દેશમાં અસ્વસ્થતા જોઈ શોક ભયમાં હતી. મોટા દેશી રાજ્યોને જે કે નાગપુરનું (૫૩) તથા અયોધ્યાનું (૫૬) રાજ્ય ખાલસા કરવામાં આવેથી મોટી ક્ષણ પડેલી તે પછી કંપની સરકારની પોતાનીજ ફેજના હિંદુ મુસલમાન સીપાઇઓએ દિલ્હી તથા પુનાનાં રાજકુળની હિમાયતે અંગ્રેજોને દેશમાંથી કાઢવાને મોટું અંડ ઉઠાવેલું તે સરકારનું પાસું નખળું પડેલું તોપણ તેઓ ખ્રિષ્ટિય રાજ્યને મદદમાં હતાં તે એ મદદ તેના જ્યના સાધનમાં મોટી ગણાઈ છે. -

રાણી સરકારની કારકીરદીમાં એની પોતાની પ્રજાએ અધિક સુખની આશા રાખેલી પણ બનાવો ઉત્તરોત્તર ગમતા અણુગમતા એવા બન્યા કે જેમાં અણુગમતા આગળ પડ્યા-(૧) ઉપરાઉપરી ધારા નિકળ્યા, તેમાંના કેટલાક અમલમાં આવ્યા પછી થોડી મુદતમાં થોડા કે ઝાઝા કે પૂરા રદ થયા ; કેટલાકનો હેતુ અદાલત સેવતાં બહુ ખરચ તથા મોટી મુદતે નિકાલ થાય તથા કેટલાક જમીનદારનાં ધણીપણાંનો હક છેદાય તેવે જણાયો ; અને ઇનસાફના ચલણનું તેજ ઘટાડી અમલદારીનું તેજ વધારવાનો ઉદ્દેશ છે, એમ ખુલ્લું દેખાયું. અમલદાર કાબેલ પણ ઉજળતા મતીઆ ને કરડા જણાયા. ખારીસ્ટરી અને વડીલાઈ બહુ બહુ રીતે કાયદાને સમજાવતી જણાઈ; વળી ફેજદારી શુનાહ ખોળવામાં ને સાબીત કરવામાં પોલીસની અપરાધી વિશેષે દેખાઈ. કમાઈ, ધંધા, અશીલુ, આબકારી, મીઠું, જંગલ, નરક વગેરે ઉપર કર ભારે મૂકાયો. દેશી ખજાર મંદો રહી ઘટે તેવી યોજના વેપારપ્રકરણમાં દેખાઈ. કેટલાંક ખાતામાં એટલી બધી અવ્યવસ્થા વડી સરકારને ખુદનેજ લાગી કે ખરાં કારણ જાણવાને ધણાંક કમીશનો ને કમીટીઓ તેણે નીમી. પણ એથી એટલું કે સરકાર કાળજી રાખે છે એમ લોકે જાણ્યું પણ શેવટ થયું ત્યારે ઠીકઠીક. * (૨) પ્રજાને ગમતા બનાવ આ હતા-સીવિલ સર્વિસને માટે દેશીને પણ પાત્ર ઠેરવેલા તે કોઈ કોઈ વગિયાને જાચી નોકરી આપે છે ; લેહસ લેટીવ કૌસલમાં પોતાના પસંદ કરેલા દેશીઓને ખેસાડે છે ને છલાકોરટમાં આસેસર છે ; મ્યુનિસિપલ કમીશનરોમાં થોડાક નગરજનને પણ પોતે

* પ્રથમ દુકાળે વાલ્યો ધાણ ને પછી ખોરાકની તાણ ; સૂરને પાડી હડતાળ ને પડી સરકારને ક્ષણ ; કૂડકેનો ઊત્પાત ને સરકારને ઉચ્ચાટ એમ પણ હતું.

ખોળી નીચે છે અને કોઈ કોઈને ખિતાબ આપી લોકમાં રૂડું મનાવે છે. કેળવણીની વ્યવસ્થા એવી રાખવામાં આવી કે ધણુક હોકરા અંગ્રેજી તથા દેશી ભાષામાં ભણતા થયા ને કેટલાક તેા યુનિવર્સિટીનાં સ્થાપિત પદને પામ્યા. (૩) લોકોપયોગી કામ રસ્તા, રેલવે, દવાખાનાં, પોષ્ટ આફિસ, ડાકા, પુલ, ઈમારતો એ વધ્યાં છે ને કામ કામના લોકનો સંબંધ વહેવાર તથા તેમની સગવડ વધી છે. દેશી રાજ્યમાં મોટાં તે સર્વોપરી રાજ્યનું કોડ પૂરું પાડતા પોતાનું માન ઝાણું થયું એમ માનતાં હોય, વડોદરાની ખટપટે તેઓ ભય પામ્યા હોય અને રેસીડેન્ટ તથા એજન્ટની સાથેનાં વહેવારમાં તેઓને કેટલુંક ન પાલવતું પણ હોય;—તોપણ, તેઓએ રાણીના પુત્રોને બહુ માન આપ્યાં છે અને દિલ્હીના મોટા મેલાવડામાં મુજરા ભરયા છે. વળી સરકાર પણ પોતાની તરફથી જને જેટલું ઘટિત તેને તેટલું માન આપે છે. અજમેરમાં રાજપુત્રો માટે શાળા રાખી છે. નાના રાજવાડામાં એજન્ટ અધિકારીઓ અંકોશ રાખે છે ને રાજ્યમાંહેની વ્યવસ્થા પણ ચલાવે છે ને મુલખ સુધરાઈ કરાવે છે. રાજકોટમાં રાજકુમારકાલેજ છે ને ભાષાત કારટ છે.

૬૫. સમય સમયની રાજનીતિ ને પ્રત્નસ્થિતિ જુદી જુદી દેખાઈ છે ને દેખાશે. પણ નીતિ સામાન્યતઃ નિત્યને માટે તેા દેશી બણી ઉદાર થવાની નથીજ. હિંદુસ્થાનની સ્મૃદ્ધિનો યથેચ્છ ભોગ ખિટનના લોક કરે છે ને કરશે ને અહીંના લોક દુઃખે દલાડા કાઢશે. પરદેશી સત્તાધારી જને આ દેશના રહીશ થાય * તેા વળી 'બાદશાહ ત્યાં બનર' એ નીતિએ દેશ પાછો દોલતમંદ થાય. જેટલા મુલનો માલ બહાર જાય છે તેથી વધારે મુલનો અહીં આવે છે એ દેખીતું સાચું છે. પણ જે આવે છે તે ટકાઉ નહિ ને મોજમઝાનો. દેશી કારીગીરીને જિત્તેજન મળતું નથી ને જોધ્યે તેટલું તેા કદાપિ મળનારું નહિ. મુગલાઈમાં ખેડુતોને સુખાકારીમાં રાખી રેવીન્યુ લેવાતું ને હાલની સરકાર ધારે તેટલું લે છે. પછી ખેડુતો પાસે હોય કે ન હોય—કરજમાં ખીલાય કે ખેતી છોડે; બહુ કાળની ને ટા-ઉરમલે તાજ દેખાડેલી નીતિ કે અનાજ ખાળીમાં આવેથી સરકારે પોતાનો દિરસો લેવો પણ હાલ તેમ નથી. કુદરતી કાયદો ખેડુતને મળે તેમાંથી

* બ્રિટિશ રાજકુળ, લોક, ને સરદાર શું વિચારતા હશે; અને અહીંના લોકને પ્રવ્ય ઉપરાંત ખીજે કાયદો છે કે ગેરકાયદો; એ વિષય જાણવાજોગ છે.

પણ સરકાર લે છે. આગળની રીતથી ખેડુતો કોઈ દહાડો અન્નની તા-
ણમાં નહોતા, ને હમણા કેટલાક રહે છે પણ ખરા * સરકાર કેટલાક જ
જીને માન આપી લુખ્ખાં લાડ કરે છે, જમીનની બક્ષિસ કોઈને કરતી
નથી. (સરકાર તરફથી દેશને સંધન કરવાની તબવીજ થતી નથી ને
દેશીઓએ દેશી માલજ વાપરવો એ વિષે બહુ બોલાયું લખાયું છે.)

બ્રિટિશ ખાલસાની પ્રજા અંગ્રેજી કેળવણીથી ને ન્યુસપેપરથી જાણ
મેળવતાં રાજ્યવહેવારમાં સમજ વધારતી વ્યથ છે. પૂર્વનાં આર્ય રાજ્યમાં
રાજધર્મ એ શબ્દ સર્વત્ર સંલગ્નતો. રજપૂત રાજ્યમાં ગાદીપતિ તે
આપણ એ શબ્દે ઓળખાતો ને ઓળખાય છે, અને આ રાજ્યમાં પ્ર
જાના હક ઠં એ શબ્દ અને “સરકાર આપતી નથી” એ ધ્વનિ સંભ-
ગાય છે. આર્ય રાજ્યમાં શિષ્ટ પ્રાહ્મણો ક્ષત્રી રાજાઓને પ્રજા સર્વ પ્ર-
કારે સુખી રાખવા વિષે પોતાના સારા દાખલાથી પ્રજાની રીતિ સંરક્ષિત
રાખવા વિષે બોધ વચન કહ્યાં હતાં ; અને હમણાં આ દેશની સંધના
ધર્મની પ્રજાના સુખમાં હક શબ્દ છે કે જે હાલ યુરોપના સખળ અર્થ
ન રાખતાં માત્ર સ્થિતિના રૂડા નિર્વાહને માટે જરૂર જોઈએ એવી પ્રસાદી
વાંછે છે. કંપની સરકારની કારકીર્દીમાં પ્રજામાંના ક્રૂત જમીનદારો હક
શબ્દ વાપરતા, અને રાણી સરકારની કારકીર્દીમાં સર્વ પ્રજામાં વપરાવવા

* ખળી ભરાવાના ને કહેલાં મંડાવાના સમયની જગ્યા ને ખેડુતની
કેદારતા જે થતી તેની સ્મરણનોંધ અહીં રાખીશું.

† યુરોપમાં જર્મની તથા ઇશિયાએ રાજની સત્તાને શ્રેષ્ઠ સ્થાપી છે
અને ઇંગ્લંડ ફ્રાન્સે પ્રજાની સત્તાને શ્રેષ્ઠ માની છે-પૂર્વે રાજાઓના વધ
પણ કીધા છે ; પણ વળી પછી ઇંગ્લંડે રાજપદને સર્વોપરી સ્થાપી, સર-
દારવર્ગનાં માનપદને માની, રાજપ્રધાન મંડળનાં કામ ઊપર અંકોશ દેખા-
ડતી એવી પ્રતિનિધિ સત્તા રાખી છે.

યુરોપનાં રાજ્ય ને પ્રજાના હક એ વિષે થોડુંક રાજ્યરંગ ભાગ
ખીજમાં જોવું. નગરપ્રજા રાજ્ય ગ્રીસ રોમનાં વારને રાજ્યરંગ ભાગ
પહેલો (નર્મગધમાં) જોવો. પ્રજામાંના વડીલની સત્તાથી અંકુશિત રાજ
પ્રધાનમંડળ એ વ્યવસ્થા આર્યરાજ્યની હતી ; નગરની વ્યવસ્થા નગરના
સુખીઓ તે જ્ઞાતિની તે વડીલ કે કુળવંતા રાખે. અમણાની અહીંની
એક્યક્ટી તે વસ્તુનઃ ઇશિયાની કુરડી નીતિ રાખે છે પણ દેશી રાજ્યોના
સંબંધમાં ફ્રેંચ ફ્યુડલ સોવરેનની દાખે છે ને ખુદની પ્રજાતા સંબંધમાં
બ્રિટિશ રાજ્યની.

લાગ્યો છે. સરકારે આપેલી છુટની મેહુર પ્રજાહકની માંગણી કરે છે. બળવાના વખતથી સત્તાધારી વર્ગને એમજ લાગ્યું કે હવે દેશીઓ ભરોં-સો રાખવા જેવા નથી; દબતા નહીં રાખશે તો માથે ચડી બેસશે. પણ એમ વર્તવામાં અપકીર્તિ ન મળે એવી પણ તજનીજ રાખવી ને વેળાએ વેળાએ ધટતું ઘન પણ કરવું એ વિચારે રાણીની સરકાર વરતી ને ખ્રી-ટીશ ખાલસામાં સરદારરૂપ અધીકારીઓની સત્તા પ્રયત્ન ધર્ષ; * કે જે રાણીના કેસરેહીંદ થવાથી નિરંકુશ જેવી છે; પણ વળી ખ્રિટિશ રાજ્ય પોતાની મ્હોટી હાક છતે પોતાની ભાવિ સ્થિતિને માટે અતિ સાવધ પણ રહે છે; ને તેણે શસ્ત્ર ન રાખવાનો ધારો કીધો છે; કોઈ કોઈ વેળા પ્રજાને ખોલતી બંધ કરે છે ને કોઈ કોઈ વેળા કાંધ કાંધ આપે છે. કં-પનીની કારકીર્દીમાં લાઈ એંટીક હતો તેમ મહારાણીની કારકીર્દીમાં હાલ લાઈ રીપન છે. એ નામદારે પ્રજાને થોડાક હક આપવાને મતિ ચલાવી છે ને પ્રજા હરખ દેખાડે છે. એ મતિનું મલન, સામી મતિનું ચઢન-પડન ને પ્રજાનું વર્તન એ હવે જોવાશે. એમ પ્રજાને હક મળે ને પછી વળી કોઈ સમે ખ્રિટિશ પાર્લામેંટમાં કે અહીં સ્થપાયેલી પાર્લામેંટમાં દેશી-ઓ વિરાજે! તોપણ જ્યો ને જિતમાં પરસ્પર વિશ્વાસપૂર્વક સ્નેહ યષ પ્રકાશે એવો સંભવ અમને ભાસતો નથીજ. સત્તાનું અભિમાન સર્વ પ્ર-કારે બળવાન સર્જ છે ને પ્રજામાંના થોડાકનું તે પણ સર્વ પ્રકારે નિર્બંધ છે; બંને અભિમાન હજીલગી ડાહ્યાં છે; પણ અભિમાનનું પરિણામ જોયે મોટે કલહ છેજ, ને એ ઊખડી જવો એ મુભાગ્ય કહેવાય.

દેશી રાજ્યના સંબંધમાં ખ્રિટિશ સત્તા માનપૂર્વક વિવેકે વર્તે છે પણ તેની ઘડીઘડીની પ્રકૃતિ જોવે તથા તે પ્રમાણે ઊપાય લેવે ખતિ રહે છે. ખ્રિટિશ સરકારને રાજ્યઓનો તેટલો નહિ પણ તેઓના પટાવત-ભાયાત સ-રદાર-અમીર એઓનું રજે જૂથ બંધાય તેનો ડર રહે છે ખરો, ને તેટલા માટે તેમ ન થવા વિષે તેનો રાજકીય યુક્ત પ્રયુક્તિવાજો ઊઘમ છેજ. અકબરથી તે શાહજહાં સુધીની મુગલાઈએ રજપૂતોને તેઓની ક્ષાત્રમાનની સ્થિતિમાં રાખી તેઓની પ્રીતિ મેળવી બાદશાહીની રખવાણીમાં જન આ-પતા કીધા હતા. અંગ્રેજ તે દેશી રાજ્યોને વૈસ્વમાનની સ્થિતિમાં રાખી ભરોસો ન કરતાં ને હામો ન મેળવતાં હંમેશ અંગ્રેજની મદદમાં રહેવાના કાયદા બતાવે છે ને ભલામણ કરે છે. એ સંધળું મોટા રજવાડા સમજે છે ને ખ્રિટિશ રાજ્યની પ્રકૃતિ તથા કરણીભૂત વત્તમાનની સારી પેઠે જણે

છે, વળી ચઢતી પડતીના અનુભવી છે તેથી પ્રકૃતિવશાત્ સહનધીટ રહે છે—પણ મોટા નાના રજવાડામાં “જમીન જોડે જરકી નહિ જોર તો ઝોરકી એમ બોલતી રજપૂતી,” “હર હર ને સ્વરાજ્ય” એતું કોડ રાખતી મરેઠી ને “બાદશાહી વખત”ને યાદ કરતી મુસલમાની આજે પણ છે. અર્થાત સર્વોપરિ રાજશ્રી પ્રીતિપ્રસાદે કે “અર્થપ્રસાદે કે ન્યાયપ્રસાદે હજી દેશી રાજ્યોને ખરેખરાં પોતાના કરી લીધાં નથી—ફક્ત હાકને જોરે દખતાં રાખ્યાં છે.

૧૬. સ્વરાજ્ય દૂર હોવાથી કુમકી ફોજને અહીં આવતાં વાર લાગે ને અહીંની ફોજમાં પણ સ્વરાજ્યના માત્ર પચાસેક હજાર સીપાઇ એવી સ્થિતિ હતે રાજ્યસત્તાની વ્યવસ્થાવાળી હાક દેશમાં સર્વત્ર છે. હિન્દુ માલ્યથી તે કુમારી લગી ને બ્રહ્મપુત્ર તથા સાગરથી તે સિંધુ તથા સાગર સુધી લોકને જનમાલની ખરેખરી સલામતી છે એ બ્રિટિશ રાજ્યનો લક્ષ્કરી જસ છે; અને બ્રિટન તથા હિંદુસ્થાન એ બેનો વેપાર યુક્તિ સાથ ચલાવે છે અને દેશીઓ લાખો રૂપીયા સાથે ચિઠ્ઠી * ઉપર ધીરે છે. એ તેનો વણિક જસ છે. પોને જાત ધર્મે જુદું તેથી સઘળી દેશી પ્રજા ન્યાયતૂલનામાં સમાન છે; † ધર્મ તથા સંસાર વિષયમાં સૌ લોક પોતપોતાની ઇચ્છાએ નિર્ભય નિરંકુશ વર્તે છે; સઘળી જાતના લોકમાંના કેટલાક એક સરકારી નોકરીમાં જુગરો કરે છે ને મજુરી કરનારી જાતીઓને

* પ્રમીસરી નોટ. એ વિષે અને સરકાર પ્રજાતું દેણ કરે તે પ્રજા રજુ (National debt) કેવી કેવી રીતતું હોય તે વિષે નિબંધ લખાઓ.

† યુરોપીઅનને મોટા પગાર એતો જાણે હોય પણ અમલદારનો અપરાધનો ન્યાય અપરાધી દેશીના ન્યાયથી જુદો પડે; ખ્રિસ્તી પાદરી અપરાધીને ધીરજથી ન્યાય સમજવવામાં આવે ને ઓછી સજા થાય પણ દેશી ઉપદેશક અપરાધીને તરતજ મોટી સજા થાય. સેલર છાકટાને પણ દેશી પોલીસ પકડે નહીં. બ્રિટિશ ફોજમાંના દેશી તથા યુરોપીઅન સીપાઇઓ તરફ વૃત્તિ બેદવાળી કેટલીક રીતે તો હોય પણ જોધયે તેથી વધારે કેટલી છે—પગારના આંકમાં, દરજ્જે ચઢાવવામાં આગળ પાછળ રાખવામાં, મુવેલાંની દરકારમાં, ઇનામ પેનશન આપવામાં એ અને લડાઇ અક્કલ બહાદુરીના મુકાબલામાં કોણ ચઢિયાતા છે એ બધી બાબત જાણવા જોગ છે.

દેશની સંપત્તિ વધે તેવું કરવે નિરૂપ્ત છે ; કરભાર મુકવે દક્ષ છે : સક આપવે કૃપણ છે- એ રૂઝવાનાં નથી. એ કારણોથી પ્રજા ધજરાય છે. આર્થપ્રજ્ઞાને માત્ર ગાળિયુંજ ઘટે છે પણ મ્હોરી ને વળી કદી હરાની યાય માટે આગળથીજ ડાહ્યું એ તો ન જોઈયે. દેશની ને દેશીની માઠી સ્થિતિ સરકારની અર્થસુદ્ધિએ જોટલી થયલી છે તેટલીને માટે ઉપાય પણ સરકારની વિવેકસુદ્ધિ કરી શકે તેવું છે ને તેમ કરવાથી સરકારનેજ લાભ છે એ વિષે દેશીઓ સુચના કરે છે પણ અહીંની સરકાર તે વિચારમાં લેતી નથી ને સ્થિતિશ પાર્લમેન્ટમાં કોઇ કોઇ મોલે છે તેને ખીજા ઉપાડી લેતા નથી. પરિણામ આ ધારી શકાય કે સરકારને પ્રજા એ ખેડ વહેલાં મર્થદાપ્ત્કાર જાય ; અને પછી પ્રજામાંના કોઇ લોકની રાજભક્તિ * તે ઉપલક્ષિયા દેખાડવાની, ખજાણકારની કે ખુશામતની યાય.

(૧) સરકાર અંગ્રેજી કેળવણીને ઉત્તેજન આપે છે. † પોતાની નો-કરીમાં કેટલાક અંગ્રેજી લણેલા જોઈયે ને અંગ્રેજી વિદ્યાના પ્રસારથી (સ્વદેશી વિદ્યાઉપરથી ભાવ ઘટવાથી) ને તેથી થતા લાભથી પ્રજાનો રાજ્ય

* અમણાં વળી રાજભક્તિના ગીત જોડાવવાનો ખુદા લંગનમાં હડ્યો છે.

† દેશી વિદ્યાને ઉત્તેજન આપવું કે અંગ્રેજી વિદ્યાને, અંગ્રેજી વિદ્યાનો પ્રસાર અંગ્રેજી ભાષાધારા, રાજ્યને લાલ શાથી એ વિષે બહુ બહુ વિચાર કરી સરકારે છેલ્લે અંગ્રેજીમાં યુરોપની ઉંચી કેળવણી આપવાનું રાખ્યું છે. સને ૧૭૭૪ માં હેસ્ટિંગ્સ પહેલો ગવર્નર જનરલ થયો તેણે કેળવણીઆતું કાઢી સંસ્કૃત કારસી વગેરે લણવાનું રાખ્યું હતું. ખે-ટિંગે (૧૮૨૮ પછી) અંગ્રેજી ભાષાની કેળવણી આપવાનું કીધું. મેટકાફે (૧૮૩૫) અંગ્રેજી ને દેશી પ્રાકૃત બંનેમાં કેળવણી આપવાનું રાખ્યું. દ-લાહસીની કારકીર્દીમાં (૧૮૫૩) યુનીવરસીટી સ્થાપવાનો કારાવ થયો. (પુનાની સંસ્કૃત માઠશાળા બંધ કરવામાં આવી છે અને કલકત્તા કાશી-મુ-મખમાં સંસ્કૃત અંગ્રેજીની સાથે ભણાવવાને શાળા રાખી છે.)

છે, વળી ચઢતી પ...
 છે-પણ મો... રહેતુ સમન્વય છે. યુનીવરસીટીની ઉંચી કેળવણીનું ચાર*
 રકી... નેકે વિદ્યાર્થીઓને મોટી નોકરીને માટે પાત્ર ઠેરવે છે
 ને વ્યસ્થ અમલમાં આવતું નથી ને ધણાક રખડતા છે પણ
 અર્થાત નમે તેમ હોય પણ તે વૃક્ષના ફળને સારરસ સંસારી-રાજકીય
 દેશી રાણા વધારનારો છે. એ સુખ જોઈએ તેટલું પણ દેશીઓને મ-
 ખતાં નથી. † એ તરત મળવાનાં પ્રત્યક્ષ સુખની ગરજ તથા લગુતામાં
 માટે પોતાના ધર્મશાંતિનાં સુખ ઉપરથી આસ્થા ઉઠાડી છે ને અંગ્રેજી
 ભણતરની અસર એટલી તો થ્રષ્ટ છે કે ધર્મમાત્ર જોટા છે-અર્થાત ધર્મને
 અંકુશ નમાવેથી તેઓ રાજકીય સુખને માટે અતિ અધીર થાય છે અને
 ન્યારે રાજ્યની તરફથી નિરાશ થતા જાય છે ત્યારે તમોગુણમાં સ્વદેશા
 ભિમાનને જગાવે છે કે જેનું પરિણામ રાજ્યની સામા થવાના સંભવમાં
 દેખાય. દેશી ભાષામાં કેળવણી આપવામાં આવે છે તે થોડી ને સાધા
 રણુ છે ને તેના છકા સાતમાં ધોરણુ પસાર થાય તે મેહેતાજી કે સરકારની
 યુજરાતી કચેરીમાં કારકુનની જગાને પાત્ર ઠેર છે-અવ્યાસના વિષય ધ-
 તિહાસ ભૂગોળ એનું ભણતર ઝાઝું છતે દેશીને સંસારી ઉપયોગમાં થોડું
 જ આવે છે; દેશી નિશાળનું થોડું ભણતર ધધાર્થીને બહુજ ઉપયોગનું
 હતું. (૨) શરીર સંબંધી કેળવણી મૂળગી નથી. ધણીક ચોપડીઓ એકજ
 વખતે શિખવાની પદ્ધતિ, શિખનારા ધણા ને ધોરણુ ભારે ને તેથી બહુ
 મેહેનત કરવાની કાળજી કે જેથી શરીર તુટી જાય છે. રાજકુમારોને માટે
 કેટલીક કસરત રાખી છે પણ લક્કરી હુન્નર તેમને પણ શિખવવામાં આ-
 વતો નથી. (૩) સમન્વયશક્તિની કેળવણીમાં અનેક વિષયની થોડી થોડી
 જાણ એ સાધન છે પણ ઠરીને વિચારવાને વિદ્યાર્થીઓને કાળ મળતો
 નથી. (૪) ઉંચી કે સાધારણુ કેળવણીનું વલણુ સ્વાયં તથા અરીશ્યા વ-

* ઇંગ્લેન્ડની ડાક્ટરી, લા ને આરટ. (સંસ્કૃત તથા ફારસી ને લા-
 ટિન એને અંગ્રેજી પદ્ધતિયે શીખવવાનો પણ વરગ છે.)

† રાજ્ય એક પાસથી કેળવણી આપી રાજકીય સુખ દેખાડે ને
 ખીજી પાસથી હક આપે નહી ત્યારે પ્રજા રડે. “આર્યદર્શન”માં લખ્યું
 છે કે “અંગ્રેજી રાજ્યે લોકોને પોતાનાં દુઃખ જણાવતાં શીખાડ્યું, અંગ્રેજી
 રાજ્યે લોકોની વૃત્તિ બદલાવી ને ઇચ્છા અતિસે વધારાવી, એઓની પરંપા
 રાની નિષ્ક્રિયાથી ખસેડી પ્રવૃત્તિના મોહપાશમાં નાખ્યા અને હવે અં-
 ગ્રેજી રાજ્ય તેઓને માટે કાંઈ કરી શકતી નથી.”

નિર્ણય કરવાની નીતિ; કંપની બોર્ડ સોસાયટી આસોસીએશન કમીટી એ-
ટલે અનેક કામ નામની મંડળી સભાઓ કરી વિચાર કરવાની રીતિ; છાપ
પત્ર ને વર્તમાનપત્ર જમીદારીનાં માન ઉતરયાં ને નોકરી નક્કરૂં તે મા-
નીતી મનાઇ. કાયદાની લાએરી ને નાદારીની દીવાળી. યુરોપતું શૌર્ય દાખ
લ ન થયું પણ વિકાસ દાખલ થયો : દારૂ માંસનો ઉપયોગ દેશીઓ પણ
વિશેષે કરતા થયા; શિકાર-હિંસાની ખુદ્દિ આર્યપ્રાજ્ઞાને પણ થઇ. સ્વાર્થ
કપટ, ઉપરથી સત્ય ને માહે પ્રપચ એવી સદ્ગુણની વાણી કરણી ધત્યાદી.
(સ્વધર્મનીતિ રીતિ વિષયમાં હાનિ થઇ છે તે ઘણેક પ્રસંગે જણાવ્યું છેજ.)

સરકારને આ દેશ વિષે જાણીતા કરી રાજ્યપ્રકરણમાં ઘટિત વર્તણુક
તેની યાય તેટલા માટે કેટલાક દેશી ગૃહસ્થોએ વિદ્વતાવાળા વિચાર જણા-
વ્યા છે ને જણાવે છે પણ તેનો ઉપયોગ સરકાર કરે ત્યારે-અંગાળામાં
જમીનદારોતું ભાગ્ય હતું કે કારનવાલિસ ગવરનર જનરલે હંમેશને માટે
તેઓને પટા કરી આપ્યા છે પણ મુબઈ ઇલાકામાં જમીનના સંબંધવાળાને
અનેક વિટંબણા છે. અંગાળાના લખનારાઓએ જમીનનાં ઘણીપણાં ને
તેના ઉપર કર વગરે ખાખતમાં વિશેષે લખ્યું છે; મુબઈ તરફના લખ-
નારાઓએ ન્યાય ધારાની ખાખતમાં વિશેષે લખ્યું છે. ધારા ખાંધનારી સ-
ભામાંના દેશી ગૃહસ્થોમાંના જુજ જણે પણ ઉત્તમ વિચાર દેખાડયા છે.
સરકાર દેશી ખુદ્દિને તુચ્છ ગણી પોતાનોજ મમત ચલાવવે નિશ્ચયવાળી
તેને લોકની દાઝ છે એમ કહેવાયજ નહિ-સરકાર દેશીઓનાં દુઃખથી પોતે

* અંગ્રેજ ક્રોળવણીના ઉચ્ચ પંકાતા ધંધા વકીલાત ને ડાકતરી
તે બે આજકાલ તો દેશીઓમાં અતિ શકંતાવાળા છે કે 'શી મુક પછી વાત.'
એમ ગરજુ દરદીની ગમે તેવી હાલત હોય તેની દરકાર નહિ. દયા, પ-
રાઈ, સત્ય, વિવેક, સતેપ એ નીતિ પાળનારી પ્રજાનામાં શકંતા, સ્વાર્થ
પ્રપચ, અવિવેક, અસતોપ એ અનીતિ વધતી જાય છે-શૌર્ય, મહાત્મતા,
સ્વાર્પણ, દાન એ મોટી નીતિના તો અમણાં સમણાં છે. દેશમાં અંગ્રેજ
ક્રોળવણી વિનાના લોક ધણા ધણા છે તેઓની સ્થિતિ તે અંગ્રેજ ભણેલા-
ની સ્થિતિ એ વિષે વળી બીજે પ્રસંગે બોલાશે.

છે, વળી દાઝતી નથી પણ દેશીઓને વધારે વધારે દઝાડે છે. સરકારે પો-
છે-પણ. તથા લોકની સગવડ માટે રેલવે પોસ્ટ વગેરેની વૃદ્ધિ કરે છે ને
રૂઝટલાક બહારના સુધારાને ઉત્તેજન આપ્યું છે તોપણ દેશીની સ્થિતિ સારી
થાય તેને માટે રાજ્ય ધર્મ કે દયાળુ ધર્મ ઉપાય લીધા નથી ને જે કદાપિ
સ્વાર્થે લીધા છે તો તે પણ યોડી મુદત વીતે જીલ ભરેલા સમજાયા છે.
જૂઓ, લોર્ડ હાર્ટિંગટનનો તાજે દાખલો.

૬૭. ખ્રિસ્તી પાદરીઓ પોતાના ધીરા ખંતીલા ઉદ્યોગમાં ક્ષયતા
નથી. શેના ક્ષયે? અંગ્રેજી ભણેલાની વૃત્તિ કોઈ પણ ધર્મ પાળવાની
નહિ તો ખ્રિસ્તી ધર્મ કેમ પાળે અને અંગ્રેજી ન ભણેલા તે તો સ્વધર્મ
રાખી રહેવામાં આર્યજ છે. કાચી ઉમરના, ઉતરતી જાતના, ગરીબ ઓ-
વા જીવનો શિકાર તેઓ કરી શક્યા છે. સઘળાં મિશન હારી ખેઠાં ત્યારે
હવે તારણસૈન્ય નામનું મિશન વિચિત્ર વેષે દેશીઓને ખ્રિસ્તી કરવાને
આવ્યું છે. આર્ય પારસી મુસલમાન તે ખ્રિસ્તને તારકેચુર માને એને
માટે પાદરીઓનો ઉદ્યોગ તે મિથ્યા છે. *

૬૮. જે યુરોપીઅન અમેરિકન દેશીઓની નબળાઈ કહે છે તેઓ
દેશી પ્રજાની પ્રકૃતિનીતિ તથા સહનધર્મશક્તિ વિષે અજાણ્ય છે, થવાના
કાર્યને તેનો અમુક કાળ હોય છે ને તેઓ ચઢતી દશાના અભિમાનમાં જી-
લી જાય છે, ને ખ્રિસ્તી રાજ્યના સંપત્તિ ભોગના અદેખા પણ હોય.

૬૯. દેશી રાજ્યોમાં ધણાકની પ્રજા સ્વધર્મશીલ, સંતોષી યથાશ-
ક્તિ ઉદ્યોગ કરનારી ને જ્ઞાતિ તથા ધરસંસારમાં હેતાળ પ્રસન્ન છે. જે
રાજ્યોમાં એજન્ટની સત્તાનું પુરું ચલણ, રાજ્ય નબળા, એજન્ટના પસંદ
કરેલા કારભારી, જનાનાની ખટપટ, ભાયાતની ખટપટ, કારભારી એજન્ટની
મરજી રાખે, પછી વળી રાજ્યની રાખે, તેવા નવા બહારના સુધારા થાય
તે રાજ્યોની પ્રજા ન્યાયે તથા ધર્મે સુખી નથી.

૭૦. દેશિયો તનમનધને સ્થિતિભ્રષ્ટ છે તે પાછા સારી સ્થિતિમાં
આવે તેને માટે જે નીતિવિચાર બહાર પડ્યા છે તે આ છે: કેટલાક

* સાંભરે છે કે પંડિત માક્સમૂલરે મિશનરી ને નોન મિશીનરી
ધરમ ઉપર વિચાર જણાવતાં નોન મીશનરી ધરમ પાળનારા લોક જગત-
માં વેહેલા અદીઠ થાય છે એવું કાંઈ કહ્યું હતું પણ બહુ જીવના આર્યની
આજ પણ મોટી સંખ્યા છે, બહુ જીવના યાહુદી અને પારસી એઓની
યોડી સંખ્યા છે પણ હજી જ્ઞાતિખીન છેજ.

સામાન્ય કે જેનું કૃષ્ણ લાંબે કાળે થાય તે કેટલાક વિશેષ કે જેનાં તરત કૃષ્ણને માટે આશા રાખવામાં આવે. સામાન્યમાં ધણીક નીતિનો ઉદ્દેશ આ કે કોઈ કાળે પણ સ્વદેશી રાજ્ય થાઓ તે વિશેષમાં થોડીક તેમ સુચવે ખરી. સંસાર પ્રવૃત્તિમાં રાજકીય સુખ એ દુર્લભ શ્રેષ્ઠ છે કે જેથી ખીન્નાં સુલભ થાય છે. એ નીતિયોને પ્રસિદ્ધ કરનારા વિશેષ કરીને બ્રિટિશ ખાલસા મુલખનીજ પ્રજામાંના જન છે જેમાં ધણાક આર્થ, થોડાક મુસલમાન તે જીજ પારસી છે.

૭૧. સામાન્યનીતિ. (૧) સુધારાવાળા સમાજવાળાએ સંસારી સુખના વિષયમાં ધર્મ અર્થ કામ એ ત્રણ પુરૂષાર્થમાં ધર્મને ગોણુ રાખી અર્થ તે કામ એનેજ આગળ પાડ્યા—માત્ર સમયને માટે નહિ પણ નિત્યને માટે. યુરોપના લોકના અર્થકામ ઉપર મોહિત થઈ તેઓની નીતિરીતિયે તે પ્રાપ્ત કરવાને બોધ દેતા થયા. (૨) આર્થસમાજ સ્થાપનારાએ તો સામ્રાજ્યની પ્રાપ્તિ તેજ મોક્ષ એમ ખુલ્લું કહી શારીરસંપત્તિ વધારવાનો ને દેશાભિમાન આર્થાભિમાન રાખવાનો બોધ કર્યો. (૩) સ્વધર્મનું સંરક્ષણ ને ન્યાયનીતિનું પાલણુ—બ્રાહ્મણ્યુદ્ધિનું મહાત્મ્ય ને ક્ષાત્ર યુદ્ધિનું ઔદાર્ય એ અમારું મત છે.

વિશેષનીતિ—વર્તમાન રાજ્યના સંબંધમાં આવી: (૧) અમારું અમને બહુ સારું લાગે છે, અમારી નીતિરીતિનો સરકારે તિરસ્કાર કરવો નહી તે સરકાર ગેરા કાળાના ન્યાયમાં ફેર રાખે છે એ બહુ ખોટું કરે છે તે જગત જાણો. (૨) સરકારના ધારાને માન આપતાં રહી પ્રજાના હક સરકાર પાસે માગવાજ અને લોકના સુખત્યારોની સલાઓએ તે કામ કરવું. (૩) કરભારથી દુઃખ થાય તેને માટે પોકાર કરી કરીને સરકારને જાણવવું. (૪) સરકાર પ્રજાનું દુઃખ સાંભળતી નથી પણ ઈ-જ્વંડમાં થોડાક અગ્રેજ આ દેશનું હિત ધ્યેયનારા છે તેથી આશા રખાય છે કે જે પ્રજામાંના અગ્રેસર પોતાના સ્વાર્થનો ભોગ કરી શ્રમ લે તો અહીંના લોક પણ કેટલાક હક મેળવે ને દેશમાંથી ધન જતું રહે છે તેનો અટકાવ થાય. (૫) લોકે દેશી કરીગીરીને વધારવાનું ને સરકાર જે હક આપે તેની રૂઠી વ્યવસ્થાએ ભોગવટો કરવાનું કામ પોતાનાજ બળ ઉપર રાખવું. (૬) અમલદારો મતલબ વેળા શ્રીમંત તથા લોકમાન્ય આગળ પડેવાને સમજાવે છે એ પણ ખુશામત છે. શ્રીમંત લોક સરકારના ખુશામતિયા છે ને ખીજ તેઓની ખુશામત કરે તેવું ઈચ્છે છે એથી સ-

ધર્મી ખરાબી છે. માટે પોતાનામાંથી ખુરામતની ગુંલામી કાઢવી ને પછી સરકારની ગુંલામીમાંથી છુટવું. (૭) પ્રજામાંજ નિશ્ચય નિયમે કામ કરવાની ટેવ નથી ને વડાધના અખડાટ કરવો તે નકામો છે માટે સરકાર જે કરે તે જોવું ને આપે તે લેવું. ઇત્યાદિ.

૭૨, સામાન્યનીતિ ત્રણ ગણાવી તેમાં પહેલીએ આર્યમંડળનું સર્વસ્વ બદલાઈ જઈ એતું નવા પ્રકારનું ઐક્ય થાય તેમ ઇચ્છ્યું; પણ પ્રયોગ કરતાં તે અટકી ને ત્રુટિત થઈ પડી-ઐક્ય થયું નહિ. ખીલ નીતિયે પહેલીના વિષયને પ્રસન્નતાથી માન્ય રાખી વેદને નામે ઐક્ય કરાવવું યોજ્યું.-પણ વેદાંત ને વેદાંતી, આચાર્ય ને સપ્રદાય, દેવતા ને પિતર, યોગસિદ્ધિ ને મંત્રસિદ્ધિ, અવતાર ને મૂર્તિ, બ્રાહ્મણ ને વેરાગી એ સર્વેનો તિરસ્કાર કીધો ને મંડળે ડોળા ઉંચા કીધા-ઐક્ય વિષે તો બોલવું જ શું? પણ વળી અંગ્રેજી ભણેલા કેટલોક તથા તેઓના સાથી એઓએ તે નીતિનો (પ્રવૃત્તિને પુષ્ટિ આપતો) બોધ વખાણ્યો ને કોઈ કોઈએ આ સમજી નથી કે એ બહાને રાજકીય વિષયમાં ઘણાકનું ઐક્ય થશે. (પંડિત દયાનંદે આ વર્ષમાં મંડળના ધર્મ ઉપર કરડાકીનું બોલવું બંધ રાખી ઘણાંક અભિમાન ને શારીરબળ એને સારી પેઠે આગળ આણ્યાં.) ત્રીજી નીતિનો ઉદ્દેશ પરધર્મનીતિ ઉપરથી મોહ ખસેડાવી સ્વધર્મનીતિ ઉપર આરથા ખેસડાવી પ્રવૃત્તિની આસક્તિવાળાને મહા મંડળમાં ભેળવા; ને આર્યસમસ્તને સ્વધર્મ વિષે સખળ સતેજ કરવા કે પછી એ ઐક્ય નિવૃત્તિ પ્રવૃત્તિના કોઈ પણ મોટા ઉદ્દેશને સઘસિદ્ધ જોય. *

* પ્રથમ અમે પહેલી નીતિનો બોધ કરતા (૧૮૫૨-૬૯). પછી સાત વર્ષ સ્વધર્મ પરધર્મ નિવૃત્તિ પ્રવૃત્તિના તે બોળવામાં જાણવામાં વિચારવામાં ને પોતાને માટે તથા પોતાના દેશને માટે નક્કી કરવાને હતાં; ને ૧૮૭૬-૭૭ થી ત્રીજી નીતિનો બોધ કરીએ છીએ. પંડિત દયાનંદની નીતિ ૧૮૭૫થી છે. તેનો અમણાનો દેશાભિમાનનો બોધ આવો “પ્રાચીન કાળનું જે પોતાનું છે તે ગ્રહણ કરવું, પરદેશી ગમે તેવું સાઈ હોય તો પણ તે કામનું નહીં ને દેશી ગમે તેવું ઉતરવું હોય તો તે શ્રેષ્ઠ છે.” ભણેલાઓ પશ્ચિમના ભલકામાં અંજાઈ ગયા છે; ધર્મનિયમ જાણતા નથી. “ભક્ષ્યાભક્ષ્યનો વિચાર કરતા નથી ને જાતિ વણીશ્રમના ધર્મને તોડે છે એ બહુ ખોટું કરે છે”-(એ વિષે ૧૮૭૫માં જુદું મત હતું.)

એક નીતિનો ઉદ્દેશ નિત્યને માટે * આ લોક સુખનો છે અને ખીજનો પરલોક સુખનો તથા એના સાધન માટે આ લોક સુખનો પણ છે—નિરૂપદ્રવ સ્થિતિમાં નિવૃત્તિપ્રવૃત્તિનાં કર્તવ્ય કરવાને. એકનો ઉદ્દેશ અર્થકામ અને ખીજનો ધર્મ તથા ધર્મસહિત અર્થકામ. † એકનો ઉદ્દેશ આર્થને અનાર્થ કરવાનો ને ખીજનો આર્થને આર્થજ રાખવાનો છે. તોપણ, વર્તમાન સમયમાં અંતેનો પહેલો મોટો ઉદ્દેશ પરાધીનતાથી મુક્ત થવાનો છે; અને એ સુકિતના ઉપાયમાં પહેલો અવશ્યજ તે પરાધ નીતિ ઉપરથી લાવ ખસવો એ છે કે જેને પંડિત દયાનંદ દેશાભિમાન કહે છે ને અમે સ્વધર્મરક્ષણુનું એક સાધનભૂત અંગ કહીએ છીએ.

ખીજનો ઉપાય પંડિત પોતાના ઉદ્દેશને અનુસરતો શારીરબળવૃદ્ધિનો અતિશય મહત્વનો દાખવે છે; અમારે મતે તે પણ અગત્યનો છે પણ વળી અમણાં સાધ્ય નથી. ‡ અન્યાયનો ધિક્કાર ને સન્યાયની ભક્તિ. એની

* દયાનંદની નીતિ સમયને માટે કે નિત્યને માટે છે એ વિષે અમે અહીં કાળ ખોટી રહી નકી કોધું છે કે નિત્યનેજ માટે; માટેજ ભુંડી.

† કહીએ રાજનીતિ કહી છે કે “ધર્મ પાળવો તે એવી રીતે કે અર્થ તથા સુખનો નાશ થાય નહિ, ધન એવી રીતે મેળવવું કે ધર્મ તથા સુખનો નાશ થાય નહિ ને સુખ પણ એવી રીતે ભોગવવું કે ધર્મ તથા ધનનો ભંગ થાય નહિ,” “કોઇપણ પ્રકારે સંપત્તિ મેળવવી પણ મળ્યા પછી સર્વ કપટ છોડી કેવળ ધર્મનુંજ આચરણ કરવું.” પ્રજ્ઞનીતિમાં અમારું મત કે અર્થની તાણમાં પણ કપટે અર્થ સાધી લેવો નહિ;—અર્થ મળ્યા પછી ધર્મનું આચરણ કરવા સમય ને સુમતિ રહેશે એની શી પ્રતીત? રાજનીતિમાં કપટી શત્રુની સામાં કપટ કરવું એ નીતિ કહી છે પણ તે ઉત્તમ તો નહિજ; રામની ઉજળી, કૃષ્ણની નહિ. શુકે રાજનીતિ કહી છે કે “શ્રીકૃષ્ણના સરખી કુટનીતિ કોઈ પણ નૃપે રાખવી નહિ,” પ્રજ્ઞનીતિમાં અમારું મત કે અર્થની તાણમાં કામ-સુખની લાલસા તો રાખવીજ નહિ; ધર્મોક્ત અનુષ્ઠાન કરવું કે સાધુ ઉપાયે વ્યવહારીક ઉદ્યોગ કર્યા કરવો.

‡ પ્રહાર્યયે, રતુગામીપણું એનો પરલોક ઉદ્દેશ ન હોવાથી માત્ર તન મનની શક્તિની વૃદ્ધિનેજ ઠરવેથી પ્રજ્ઞને ઉત્પન્ન કરવા પંડિત ઇચ્છે છે—વીર્ય બળથી નીતિ વધશે ને નીતિવિવેકે બિનમતાઇ અંકુશિત રહેશે એ વાદ નિર્બળ છે. અમણા શરીરનિર્વાહ કહિણુ રીતે ચાલે છે તો પુષ્ટિના દ્રવ્ય ક્યાંથી મળે, ચિંતાવાળી સ્થિતિમાં લોહી બળે કે વધે, નિયમ બ્રહ્મ વિલાસીજન પ્રહાર્યયે ને રતુગામીપણું કેમ રાખે? ભોગ પાછળ રોગ છે

લાગણી ને આર્યપ્રજ્ઞની પ્રકૃતિમાંજ છે તે બહાર પડી સારી પંઠે પ્રકાશવી નોંધએ. ન્યાય એ પ્રવૃત્તિવિષયમાં પૂરી મહતાવાળો ઉંચો ધર્મ છે. કાંઈ પણ લોકને તો સંન્યાય પરલોકિક ઇલ્લૌકિક અને તેજ બળવાળો તે આર્યને કેમ ન હોય ?

આર્યપ્રજ્ઞને વિષમ સ્થિતિમાંથી કાઢનારી તેની બ્રાહ્મણ્યુદ્ધિ તથા ક્ષાત્ર્યુદ્ધિ છે; સુધારાની યુદ્ધિ નહિ. સુધારાની યુદ્ધિ ધર્મસંશયી કે ધર્મ-રહિત છે, સ્વાર્થસુખની લાલસાવાળી છે, વળી ખાવરી અધીરી હોઇને કોડમાં અર્થક્રમને વાણીદારા ઢુંઢે છે તેથી તે બહુ પ્રકારે નબળી છે. પણ ઉંચી બ્રાહ્મણ્યુદ્ધિ ને સ્વધર્મદૃઢ, સ્વધર્મશીલ છે, ધર્મઅર્થની હાનિમાં પણ નિત્ય તત્વજ્ઞાને શાંતિમાં રહે છે, ને એક નિશ્ચયવાળી- ડાહી ધીરી હોઇને સદનતપ કરે છે, ને ને એમ બહુ પ્રકારે સખળી છે તેજ સમયની પ્રેરણાએ કર્મદ્વારા અર્થ સાધી આપશે. અભિમાની સુધારો ને મંડળમાંથી છુટો પડી પોતાનું કાર્ય કરી શક્યો કે શકતો નથી ને ને મંડળમાં ભરાઈ રહી મંડળને બગાડે છે તેણે અભિમાન મૂકી પોતાના પરંપરાના કુળધર્મનેજ સત્ય માનવો. આર્યપ્રજ્ઞએ દેશાભિમાન રાખવું એમ સુધારો કહે છે પણ નામનું નીર તો ક્યારે કે બ્યારે તે પોતેજ આર્યપ્રજ્ઞના ધર્મમાં મળી રહે ત્યારે.* શુક્રે રાજનીતિમાં લખ્યું છે કે

માટે વિલાસી વૃત્તિ કાઢવી, વિલાસથી પાપ ને એથી પરલોકમાં ભય છે વૈરાગ્યથી પુણ્ય લાભ છે. પરલોકના સાધનને માટે શારીરબળ નોંધયે, દેહકષ્ટથી દેહબળ વધે છે—એ વિચારોથીજ શારીરબળ વધે નિર્ધન સ્થિતિમાં પણ. પંડિત અર્થની સાથે કામ પણ રાખે છે એટલે પોતેજ શારીરબળ વધે તેવું સુચવે છે ને બોલે છે ત્યારે બીજું શું? લોક મળસકે ઉડી ઉઘાડે શરીરે નદી તળાવે નાહવા જતા ને બળિયા હતા—ઐરાં કાર્તકમાઘ-સ્નાન કરતાં, વ્રત પાળતાં તેથી તેઓનામાં શરીરબળ હતાં કે ને અમણાનાં ઐરામાં નથી. ધર્મબળથી નીતિબળ ને નીતિબળે શારીરબળ—માટે ધર્મપતિજ દૃઢ થવી. અમણા રાજકીય લાભને અર્થે પણ ધર્મસંરક્ષણના ઉદ્દેશે શૌર્યાદિ સદગુણને ઉપયોગ અવશ્ય છે—ધર્મને અર્થે મરવાથી પુણ્ય લાભ છે, યુદ્ધમાં મરવાથી સ્વર્ગપ્રાપ્તિ છે ઇત્યાદિ ત્યાગ્યુદ્ધિથી કર્તવ્ય્યુદ્ધિથી શારીરબળ વધે છે ને અર્થપ્રાપ્તિ થયા પછી વૈકૃષ્ટિદ્રવ્ય ને વ્યાયામ અગત્યના છે. વળી શારીરબળ માટે વિલાસી સુધારાવાળા યુમ પાડો પણ દેશની પ્રજામાં તે બળ હજી બહુ છે, નિસ્તેજ છે એ વાત ખરી.

* આર્યપ્રજ્ઞની નિવૃત્તિ પ્રવૃત્તિના આચાર તથા કર્મની વ્યવસ્થા આ-દિથી બ્રાહ્મણ્યુદ્ધિ કરતીજ આવી છે. કેટલાક મોહિત લોભી બ્રાહ્મણોએ

“ વિના સ્વધર્મોત્ત સુખ સ્વધર્મોહિ પરંતપ :
તપ : સ્વધર્મરૂપંયત્ વાદ્ધિતં યેન વૈ સદા
દેવાસ્તુ સ્તસ્ય કિંકરા કિં પુનર્મનુજા ભુવિ ? ”

અર્થ—સ્વધર્મ વિના સુખ નથી, સ્વધર્મ એજ મોટું તપ છે, જેણે સદા સ્વધર્મપાલનરૂપ તપ વધાર્યું તેને દેવતાઓ કિંકર છે તો પૃથ્વી ઉપર મનુષ્ય હોય એ કહેવુંજ શું ?

વિશેષનીતિના પ્રકરણમાંથી સાર આટલો નિકળે છે કે બ્રિટિશ ખાલસાની પ્રજાનું મત સરકારની ન્યાય-દાન-કરસંબંધયુક્તિ વિષે રૂડું નથી તે સ્પષ્ટ કહીએ કે મોટું છે (ભુંડું નથી). સરકાર વિચારમાં લેતી નથી પણ પ્રજા આવડત પ્રમાણે જુદી જુદી રીતે તેને સંભળાવે છેજ.

પણ જોઈએ કે પ્રજા નિત્ય સુખમાં રહે તેવી બ્રિટિશ રાજનીતિ છે? ઈંગ્લંડના લોકે સ્વરાજ્યમાં રાજ્ય તથા પ્રજાના ઠંઠામાં, પ્રધાનમંડળ તથા પ્રજાસમાજના વાદવિવાદમાં, ન્યુસ્પેપરોની ચર્ચામાં, બીજાં રાજ્યોના સંબંધમાં જે સ્વાર્થયુક્તિ દેખાડી છે અને આ દેશમાં વેપારી રૂપે તે રાજ્ય મેળવતાં તે પછી જે દેખાડી છે તે તો પ્રાણુ ને પ્રકૃતિ સાથેજ એમ નિત્ય રહેવાની. બ્રિટિશ સરકારની નીતિ સંસ્થાનોમાં જ્ઞાતિલાના સંબંધમાં જે દેખાઈ છે તે દેખાય છે, જે પોતાના જીનેલા ઐરિશોના સંબંધમાં દેખાતી આવી છે (એઓ પાલીમેંટમાં ખેસે છે તોપણ) તે નીતિ આ દેશની કાળી પ્રજાના સંબંધમાં રાજધર્મથી કે સ્નેહથી કે દયાથી કે કીર્તિના કોડથી

સહાય રહી જોઈ ધર્મની વૃદ્ધિ કરી હતી અને જોઈ ધર્મને દેશમાંથી કાઢનારી પણ હાંચી બ્રાહ્મણયુક્તિને હતી ; પાછી દેશની ચઢતી બ્રાહ્મણયુક્તિએજ કીધી ; લય પમાડતી મુસલમાનીમાં ધર્મરક્ષણુ તેજ યુક્તિએ કીધું હતું ને મોહ પમાડતી અંગ્રેજીમાં પણ તેજ કરે છે—પછી રાજસત્તા ક્ષત્રી, વૈશ્ય, શૂદ્ર, રાજપુત, મુસલમાન, મરેઠા કોઈની પણ હતી ને અંગ્રેજી છે ને વળી ‘કોઈની’ યાય. એ બ્રાહ્મણયુક્તિને પુનનારી આર્થપ્રજાની કોઈ પણ વર્ણના પુરૂષો ધર્મને અગ્રે ઉત્સાહે પ્રાણુ આપવાની યુક્તિ કરનારા સમયે સમયે નિકળ્યા છે ને નિકળશે. બ્રહ્મજ્ઞાન, વૈરાગ્ય યુક્ત ધર્મ કર્મ, નિલોલપણે પ્રજાકલ્યાણુ એ આદિ લક્ષણુવાળી તે બ્રાહ્મણુયુક્તિ અને એના અંશવાળી પણ વિશેષે બહુબંધે જોબ્રાહ્મણુને માટે ઉત્તર ક્ષત્રી. (દયાનંદનો બ્રાહ્મણુ તે કોઈ વિશેષે વિદ્યાન અને ક્ષત્રી એટલે વડવંચો પછી શૂદ્ર સ્વેચ્છ કે રાક્ષસ હોય.)

પ્રજનનું હિત કરનારી થાય નહિ. પ્રજા બહુ બોલશે ત્યારે ટેવ પડી છે કહી તુકડો નાખશે તે થોડી વાર પછી નવી ચોળનાએ એવું કરશે કે આ પેલાથી અધિકગણું પાછું લેઈ લેશે. વાઘસરાયની તે ગવરનરોની કાઉન્સિલમાં ખ્રિટિશ મેમ્બરનો મોટો ભાગ પ્રજાને હક આપવાના વિચારમાં પ્રસન્નતાએ સંમત થનારો નહિજ; અને એક વાઘસરાય કે ગવરનર આમ કરે તો ખીન્ને વળી તેમ કરે. ખ્રિટિશ સત્તા (૧) સ્વાર્થનેજ જોય છે (પ્રજાનું કંઈ સાઈ કરે તેમાં વિશેષ પોતાનું હોયજ). (૨) જ્યોતના અભિમાનમાં પ્રજા તે સેવા કરનારી દાસીરૂપે હંમેશ રહે તેમ ઇછે છે. (૩) પ્રજા વિશ્વાસપાત્ર નથી તે ઉચ્ચ સ્થિતિમાં આણી તો કોઈ સમે સામી થશે એવું ભિતરમાં રાખે છે. (૪) પ્રજા અતિ કઠલે ત્યારે વળી રખેને કહીં હુકમ થાય માટે કાંઈકે કાંસે છે. (૫) અને ભય જેવું કહીં જણાવું તો ચીઢાઈ જઈ વિકરાળ થઈ ધુમે છે તે સમાધાની આણી રહે છે. અર્થાત પ્રજાની તરફથી માની લીધેલું ભય તે પોતાનું વિવેકચાતુર્ય એ બેજ, સત્તા પાસે પ્રજાનું હિત કરાવે તેવાં છે અને તેમાં ભય કોઈ સમે તેને કૂર કરી છક્ક ખવડાવે પણ વિવેકચાતુર્ય જે પણ ખ્રિટિશ પ્રકૃતિમાં મોટું છે તે પ્રજાનું હિત તરફ નિત્ય વળ્યાં કરવાનું એ તો ખરૂં.

પ્રજાએ ક્રોધ નીતિ રાખવી ? એ લોભી નથી પણ સંતોષી છે ; સ્નેહાળ છે ; સત્તાની આણમાં ભક્તિયે તત્પર રહી સેવા કરનારી છે ; સ્વામીને અન્યાયે ઇઝરાય છે તે કષ્ટ પામતાં કર આપે છે. જમીનદાર રહે છે, ધંધાર્થી રખડે છે, ભણેલા તે નોકરીની ભીખ માંગે છે એવી સ્થિતિમાં પણ આર્યપ્રજા જાણે છે કે પરાધીનપણું એ હીણું ભાગ્ય છે. પણ વળી ચીઢાતી નથી ; તે કહે છે કે બ્યાંસુધી તેનું પુણ્ય છે ત્યાંસુધી તે રહેશે ; અર્થાત સત્તાની સામે થવાને તે ઉઘમી નથી-ઉલટું ઇછે છે કે રાજ્ય બહુ કાળ રહે (ધર્મ ને જનમાલ ઉપર ધાડ પરતી નથી), પણ ત્રણ વાના આપો. (૧) ન્યાય ચોખ્ખો, થોડે ખરચે વહેલો મજે ને ધારા વારે વારે બદલાય નહિ. (૨) કરભાર એણે કરો-દેવસ્થાન બ્રાહ્મણ સાધુની જમીન ઉપરથી કર કાઢો, ગોચર રાખી દોર તથા ખેડુતોને સંતોષો, મીઠાં જેવી વસ્તુ ઉપર કર ન રાખો. (૩) (નોકરી તો કરીએ છીએ, હથિયારના ધારાથી દાસપણાનો ડહામ લીધો છે હવે મિથ્યા છે માનપદ તોપણ) ચોખ્ખજનની તે રાંકની સંભાળ લો તો સાઈ. સરકારનું પોતાનું દેશી સેન ને દેશી રાજા એના વિચાર સરકાર તરફ ગમે તેવા હોય પણ ખાલસાની આર્યપ્રજાનું

વાસ્તવિક સ્વરૂપ ઉપર પ્રમાણ છે ને તે ખુંધાં ખમવાં એ નીતિ પાળે છે. પણ વળી,—

આર્થ તથા ખીજ બધી પ્રબલમાંનો કેટલોક ભાગ જે અંગ્રેજી ભણતરે અંગ્રેજી રાજનીતિથી જાણીતો થયલો ને જે રાજકીય સુધારો દેશમાં વધેલો જોવાને ઉદ્યમી છે તે ‘માઝ્યા વિના આ પણ ન પીરસે,’ ‘બોલે તેના બોર વેચાય,’ ‘જેવાં ભાઈનાં મોસાણાં તેવાં બેનનાં ગીત’ ‘થાય તેવા થઇએ ને ચકલા વચ્ચે રહીએ’ એવે ભાવે “શહે શાઠ્ય” એ નીતિયે અંગ્રેસર થઈ વર્તે છે.

એ નીતિ સઘળી જાતની પ્રબલમાં પેઠી કે પછી સરકાર ને પ્રબલ વચ્ચે યુરોપના રાજ્યની પેઠે નિત્ય કલહ ચાલવાનો ને તેનું પરિણામ મોડેથી પણ સરકારવિરુદ્ધ જવાનું—સરકાર ઐરીશ પ્રબલ સામાં ફાવે છે, અહીં પણ ફાવી છે પણ ઉપલી નીતિનું ખજ વધેથી ફાવનાર નથી એમ પ્રબલની મોટી સંખ્યા જોતાં જણાય છે.

યુરોપની રાજકીય વ્યવસ્થા નીતિ પ્રિટિશ સરકારે પ્રબલને આપી છે; એ નીતિ ચલાવવા વિષે સરકારને સંશય હતો ને પ્રબલ પણ તે વિષે ઝાઝું જાણતી નહિ; એ નીતિનો પ્રસાર પ્રબલમાં સારી પેઠે થાય તેવો સમય આપણી સરકારે આણ્યો છે. પ્રધાન ડિઝરાએલી તથા તેના સમયના વૈસરાયની કંરડી કારકીર્દી પુરી થઇ ને પ્રધાન ગ્લાડસ્ટન તથા લોર્ડ રાપનની મહેરબરી કારકીર્દી દેખાઈ છે; એ પણ કેટલીક રીતે પરવશ છે.

સને ૧૮૮૦ ના જુનથી આજ લગીમાં ઉદારશુદ્ધિ લોર્ડ રિપને જે કીધું છે તેની ટુંકી નોંધ નીચે ટીપી છે. * તેમાંથી સ્થાનિક સ્વતંત્રતા સંબંધી કંઈક અહીં જણાવીશું.

* (૧) ધારા—આખકારી, શિકારી, વર્તમાનપત્ર એ સંબંધીનાં તે રદ કરવામાં આવ્યા છે ને હથિયાર સંબંધીનાં તેનું જે નરમ રાખ્યું છે; દરાવ—આવા કે લેજિસલેટીવ કોસલમાં ચાલતી વાત દેશી ભાષા મારફત પ્રબલમાં ફેલાવી ને પ્રબલમત જોઈ પછી ધારા કરવા; શક ઉપરથી ગુનેહગારને બેઠી ન પહેરાવવી; વગેરે. (૨) કળવણી ખાતામાં સુધારો કરવાને કમીશન કીધું. (૩) ધંધા તથા નાણાની ભીડ મટાડવા ખાખત—ખેડુતોને મોટે બેંક; ધંધાર્થી કોઈ પણ મંડળી રેલવે બાંધી શકે તેવી ગોઠવણ કીધી; દેશી હુન્નરને ઉત્તેજન આપ્યું—જે વસ્તુની પેદાશ અહીં તેની કારીગીરી પણ અહીંજ થવી. (૪) પ્રાંત તાલુકાને લગતી નીતિ—દરેક પ્રાંત થપોનની ઉપજમાંથી અમુક અંચ કરે, મ્યુનિસિપલ ને લોકલ ટ્રંડ થી તાતાખતા

અંગ્રેજી ભણેલા જે આગળ પડી કામ કરેછે માટે તેજ પ્રજાની શાણી ખુદ્ધિ છે એમ નથી. અંગ્રેજી ન ભણેલી એવી મોટી સંખ્યાની પ્રજામાં અંગ્રેજી વિના છેટા રહે છે. સમર્થ ખુદ્ધિના ઠરેલ પુરૂષો છે પણ વળી અંગ્રેજી ભણેલામાં જે નિપુણખુદ્ધિ તે સરકારી નોકરીનાં બંધનમાં છે એટલે તે ઉપયોગના નથી. વકીલોમાં જે મોટા તથા કામવાળા તેઓથી જોઈએ તેટલું મન રાજપ્રકરણમાં ધકાય નહીં.—એમાંના થોડાક તે ખીજ વકીલ, થોડાક કેળવણીખાતાના તે અંગ્રેજી ન ભણેલા એવા કેટલાક એમાંથી અધિકારીઓની નેમણુક થવાની; નિમણુકવું કામ પણ કઠિણ છે; સરકાર પોતાની તરફના અધિકારી નિમવાની અને તે સલા જે કામ કરશે તે પ્રજામત કહેવાશે.

૭૩. સ્વદેશી નીતિ ને પરદેશી રાજનીતિ એ બેને હજોજ નહિ. દેશી તે પરદેશીમાં કે પરદેશી તે દેશીમાં ભજે એટલે એમ નવું સ્વદેશી એક્ય થાય ત્યારેજ રાજરંગ વિરાજે. * આર્ય, પરધર્મી સત્તાથી આગળજ રહ્યા છે. સ્પેનના ને રશિયાના ખ્રિસ્તી પોતપોતાના પરધર્મી સત્તાધારીથી જેટલા જુદા રહેતા તેના કર્તા ધણાજ વધારે (સ્વધર્માચાર તથા સ્વસંસાર નીતિને લીધે) જુદા રહ્યા છે; વળી ખ્રિસ્તીઓ પોતાના સત્તાધારીને નિત્ય અરિશ્યાએ જોતા ને બહુ દુઃખ પામતા પણ આર્યપ્રજા પ્રારબ્ધભોગને વિચારે ને સંતોષવૃત્તિયે (રાજ્યપ્રકરણની પ્રવૃત્તિમાં ન પડવાથી) થોડું દુઃખ પામતી—સમય સમયના ત્રાસમાં અંગ્રેસર રજપુત સરદારે સામે કે યુદ્ધે સત્તાધારીને સમજવતા ને પ્રજા પાછી સ્વસ્થ ઘઈ રહેતી. † ખ્રિટિશ સત્તા તેજ આર્યપ્રજા સ્વધર્માચારનાં રક્ષણ વિષે નિર્ભય છે ને રાજકીય વહેવારમાં માન મર્યાદાએ રૂઢી વર્તે છે પણ ઉપરાઉપરી પડતી કરભારની ભેખડ ને

કામમાં પ્રજાને કેટલોક હક આપવો. (૫) દેશને લગતી નીતિ—ઈંગ્લેન્ડે ઈજિપ્તની લગાઇના ખરચમાં કેટલોક હિસ્સો આ દેશ ઉપર નાંખ્યો તેની સામાં વૈસરાયે પ્રોટેસ્ટ કર્યો. વગેરે, વગેરે.

* જેમકે રોમનો ટ્યુટનમાં, ધરિનીઓ મુગલમાં અને મીંચુતાર્તર ચીનાઓમાં, નોર્મન ફ્રેન્ચ આંગ્લો સાક્સનમાં મળ્યા.

† મુસલમાની હાકમીના વખતની તવારીખો જોવી. એ પ્રકરણ સ ક્ષેપે આર્યદર્શનમાં દર્શીવ્યું છે.

ઉપરાઉપરી પથરાતી કાયદાની જાળ એથી સઘળી જાતની પ્રજાનું મન બહુજ ખાટુ થઇ ગયું છે.

૭૪. રાજનીતિ ને પ્રજાનીતિ. રાજનીતિ વિષયના ધણુક ગ્રંથ સંસ્કૃતમાં છે તેનો સાર આટલો કે રાજ્યને પ્રજાનું ઉત્તમ પ્રકારે રક્ષણ પાલણ કરવું ને પોતાના આચરણથી તેને સદાચારી રાખવી. ક્ષત્રિઓની નીતિ વખણાઇ છે પણ સર્વોત્તમ તે રામની હતી; યુધિષ્ઠિરની પણ શીર્ષિકામાં છે. રજપુત રાજની નીતિ પણ પ્રજારક્ષણ વિષે—ગોબ્રાહ્મણની પ્રતિપાલના વિષે ખંતીલી જણાઇ છે. આ દેશની બાદશાહીમાં અકબરશાહની ને પેશવાઇમાં મોટા માધવરાવની રાજનીતિ સારી કહેવાઇ છે. બ્રિટિશ રાજ્ય નીતિ આ દેશની પ્રજાને સુખી કરે તથા પોતાને અનુકૂલ કરી રાખે એને માટે હિંદુસ્થાન તથા બ્રિટનના અધિકારી પુરૂષો વિચાર ને પ્રયોગ ઉપર ઉપરી કરે છે.

પ્રજાનીતિ આર્થે આદિકાળથી તે આજ સુધી એકસરખી ઉત્તમ દેખાડી છે. રાજ્ય દૂર કપરી હોય પણ તેની આજ્ઞામાં રહેવું—માનમથા—

* ઇંદ્ર, વાયુ, યમ, અગ્નિ, વરુણ, કુબેર ને ચંદ્ર એ સાત દેવતા અંશ રાજનામાં હોય છે. શુક્રનીતિમાં ગુણભદ્રે રાજને આ પ્રમાણે ઓળખાવ્યા છે—“સ્વધર્મનિષ્ઠ, પ્રજાપાળક, સર્વયજ્ઞનો યાગિક. શત્રુસમુદાયને શિક્ષા કરનારો; બહુ દાનશીલ, ક્ષમાવાન, શૂર, ભોગસામગ્રી વિષે નિરપેક્ષ વિરક્ત, સાત્વિક ન અતે મોક્ષને પામે છે. એથી વિપરીત તામસ તે નરકે જનારો નિર્દય; મદોન્મત્ત, હિંસક ને સત્યવર્જિત હોય. રાજસ તે દાંભિક, લોભી, વિપયી, વંચક, શક, મનમાં કંઈવાણીમાં કાંઈ એવો, કલહપ્રિય, નીચપ્રિય, સ્વેચ્છાચારી, નીતિહીન ને જાળમાં પૂરો. સાત્વિક તે દેવતા અંશ ભોગવે, તામસ તે રાક્ષસના ને રાજસ તે માનવના; માટે સત્યને વિષેજ મન રાખવું.” ખીજા ગ્રંથોમાંથી—“શત્રુ દુર્બળની પણ ઉપેક્ષા ન કરવી; ખજ સાથે સંધિ કરવી નહિ; સેનાલિયોગ, પ્રસ્થાન, ખજસંખ્યા ધૃં જાણ્યા પછી યાન કરવું કે દુર્ગસંગ્રહ કરવો; ખજવાન મદોન્મત્ત શત્રુ દેશને પીડા કરતો હોય ને શરને ધર્મે ન જતાય તેવો હોય તો તેને મોહ પેમાડી જાળ કપટ કરીને પણ જીતવો.” “ઉત્તરતાને ભય દાખવતાં રહેવું; ઘેરાબરી-આને પરાક્રમ દાખવ્યાં કરવું; વધારે ખજવાનને પોતાની ખામીઓ દેખાડવી નહી; શત્રુનો નાશ કરવો તો પુરેપુરો—વિશ્વાસ આપી પોતીકો કરી લઈ મારવો; રાજ્યને પુત્ર, બ્રાતાં, સખાગુરુ એ જો શત્રુ પ્રમાણે વર્તે તો તેઓને પણ મારવો.” “ભય નથી ત્યાં સુધી ખીવું પણ ભય આવે નિર્ભય થવું; કામ કરવું તે એવી રીતે કે કીધા પછી મિત્ર કે શત્રુ જાણે;” ઇત્યાદિ.

દાએ રહેવું—તન મન ધને કષ્ટ પામતાં પણ રહેવું, ને એમજ કરવું એ ધર્મ છે એ સમજથી રહેવું એ ઉત્તમ ગુણ તે આર્યપ્રજ્ઞનાજ છે. રાજભક્તિમાં આર્યપ્રજ્ઞ વખણાઈ છે અને અગ્રેસર યોદ્ધાઓએ પ્રાણુદાન કીધાના દાખલા ધણા છે. કુટુંબમાં જેમ વડીલ પૂજ્ય તેમ રાજયરૂપી મોટા કુટુંબમાં રાજ પૂજ્ય છે. ને એ વડીલરૂપે અધર્મે વર્તે તો તેની વ્યવસ્થા પ્રજ્ઞમાંના વડીલ તે યથા-ધર્મ કરે. રાજનીતિના ગ્રંથોમાં પ્રજ્ઞએ પોતપોતાને કુળધર્મે સદાચારી રહેવું એથી વિશેષ જોવામાં આવતું નથી પણ રાજ્યએ તેના આચારની વ્યવસ્થા રાખવી ને તેવું મન દુભવું નહીં, પ્રજ્ઞની આંતરડી કકલે કે રાજ પડે એવું ધણું છે.

એ સાત્વિક નીતિ અમણા બગડવા માડી છે કેમકે ખ્રિટિશ રાજ્યની પ્રકૃતિ નીતિ એથી, ખ્રિટિશ લોકના સહવાસ વેહવારથી ને અંગ્રેજી વિદ્યાએ યુરોપના લોકની નીતિ રીતિ ઉપર પ્રજ્ઞનો મોહ વધવાથી, સ્વધર્મશિક્ષક સમયના વેગને (વપરીત જોઈ નિરુપૃહ રહેવાથી, ઉન્મત્તપાણ્ડુ, વિલાસ ને પ્રપંચ દેશમાં વધે છે—ધર્મચાર, ગૃહસંસાર ને વ્યહવારનીતિ એ ખાલસાની પ્રજ્ઞમાં ક્રેટલેક લગી બગડયાં છેજ—મોટા રજવાડાના ને ખ્રિટિશ સેનના આર્ય હજી સુધી સાવધ છે ખરા.

સત્તાએ સેનિક જનને માટે સૈનિક કરડી નીતિ રાખીછે; દેશી રાજ્યો સાથે વર્તવાને યુક્ત દક્ષતાની રાખી છે; અને પોતાની પ્રજ્ઞ સાથે વર્તવાને ધારાન્યાયનીતિ રાખી છે. એ ત્રીજામાં પ્રજ્ઞને રાજકીય હક આપવા સંબંધી પણ છે. (૧) પ્રજ્ઞ પોતાનાં દુઃખ અને સરકારના કામ ઉપર સ્વતંત્ર વિચાર (અટકાવ થતાં સુધી) નિર્ભયપણે જણાવે. (૨) યોગ્ય દેશીઓને પણ સરકારી જાગી નોકરી મળે. (૩) મ્યુનિસિપાલીટી લોકલ કુંડ જેવાં ખાતાં ચલાવવામાં પ્રજ્ઞએજ આગળ પડી કારભાર કરવો. — એ નીતિ પ્રજ્ઞમાં વહેલી દાખલ થયલી જોવાને લોડ રીપન ખંતી જણાયું.

* ૧૮૬૦ પછી તો માગ્યો લાભ મળ્યો નથી પણ સરકારે વેધારે કરડાકી રાખી છે.

† જુજ જણને સિવિલ સરવિસ મળી છે અને હે કોરટમાં કોઈ કો-ધને જડજની જગા મળી છે.

‡ પ્રેસીડેન્સીની મ્યુનિસિપાલીટીનો વહીવટ ચાલેછે તે રૂડો તો નહીં કેહવાય.

§ પ્રજ્ઞએ મતપ્રદાને પોતાના પ્રતિનિધિ ઠેરવવા ને એઓની સભા

છે. એ પ્રસાદરૂપ નીતિયોનો હેતુ કે હક મળેથી પ્રજા રાજ થાય તથા રાજ્ય ભણી પ્રીતિ વધારે અને સરકાર તથા પ્રજાનું ઐક્ય થઈ રાજ્ય સ-
ખળું શોભે. ઇંગ્લંડની રાજ્યનીતિ તે પ્રજાનીતિએ અંકુશિત છે પણ
અહીંની તે સદા સરકાર નીતિએ અંકુશિતજ રહેવાની, પછી થોડે ધણે
ઉત્તેજને તે મોડીવહેલી પુષ્ટિ પામે.

આર્થપ્રજામાં થોડાક વડિલજનનો વિચારે તેજ પ્રજાનો વિચાર એ
નીતિ પરંપરાથી છે, ગ્રામ-ધર્મ-રાજ્ય-શાંતિ-ગૃહવ્યવસ્થામાં એ નીતિ અને
મતપ્રદાને નક્કી થયલા અસુક પ્રતિનિધિયોનો બહુમતે જે વિચાર તેજ
પ્રજાનો વિચાર એ નીતિ એ જે એક નથી તે એકમેકમાં ભળે તેવી નથી
એકમાં મર્યાદા ને ખીલમાં સમાનતા એ ખીલ છે. બંનેને માટે તેના
પાળનારા જુદી જુદી પ્રકૃતિના લોક છે. પહેલી તે એશિયા ખંડના સઘળા
લોકમાં જુના કાળથી મનાતી આવી છે ને ખીલ તે યુરોપ અમેરીકાના
લોકની છે. *

થઈ સભાસદો વિશેષાનુમતે નિર્ણય કરી કામ કરે. (એ નવી રીતે કામ
કરવાને પ્રજા યોગ્ય જણાશે ત્યાં સુધી સરકાર યોતાની તરફના કેટલાકને
સહાયમાં આપશે એમ અમણા સરકારનું કહેવું છે.)

આંગ્રેજ રાજ્ય થયા પછી મતપ્રદાને કારભારી નિમવાની તે વિશેષા-
નુમતે નિર્ણય કરવાની નીતિને અનુસરી દેશીઓ સાંચાખાતાં, ધર્મખાતાં,
ક્રિસ્ટીખાતાં, વિદ્યાખાતાં ચલાવે છે તે યથાસ્થિત નથી ચાલતાં ને તે તે
વળી અભ્યાસથી સારાં ચાલે અને રાજકીય પ્રકરણમાં સરકાર જે નીતિ
દાખલ કરે છે તે પણ અભ્યાસે રૂઠી થાય અને પુનાસાર્વજનિક સભાનું
જોઈ તેવી ખીલ સભાઓ દેશમાં થાય એમ સંભવ માની શકાય પણ
બ્રિટિશ સત્તા સળખી રહે ત્યાં સુધીજ.

* એ નીતિ ખીલે સ્વરૂપે પ્રજાના હક વધારનારી તે પ્રાચીન કાળમાં
ગ્રીસ રોમનાં નગરરાજ્યની હતી. અર્ધપ્રાચીન કાળમાં સ્વરાજ્યના સુધારાને
માટે તે ઇંગ્લંડ તથા ફ્રાન્સની છે ; પરદેશી રાજ્યથી મુક્ત થવાને અમેરિ-
કાના સંસ્થાનોની ને ઇટલીના લોકની ઐક્ય કરવાના ઉદ્યોગમાં હતી; અને
જગતમાં વંશપરંપરાની રાજસત્તા નજ જોઈએ એ મતના પ્રસારને અર્થે
ઉદ્ધમી તે યુરોપ અમેરિકાના સર્વે રાજ્યોમાંના થોડા ધણા લોકની છે.

રાજના ને રાજવર્ગના હક તોડવા—અંકુશિત રાખવા—કાઠી નાખવા
અને રાજકીય હકને માટે સર્વ પ્રજા સમાન હક ધરાવે છે માટે તે મળવા
એ ઉદ્દેશ યુરોપની પ્રજાનીતિના છે. ઉન્મત્ત લોકમાં રાજ વિશેષ ઉન્મત્ત
હોય તેને લીધે તે લોકમાં તેવી નીતિ નક્કી છે.

૭૫. ઉપસહાર. (૧) કોઈ પણ દેશના લોક જંગલી કે સુધરેલા પરદેશી સત્તા તળે જતાં પહેલાં ન જવાને મથે છે—પરદેશીને શત્રૂ* કહે છે. આ દેશમાં રજપુતો આફગાન સામાં લડયા હતા; રજપુત તથા આફગાન તે મોગલ સામા લડયા હતા અને મુસલમાન તથા મરેઠા તે અંગ્રેજ સામાં લડયા હતા. દેશી સત્તાની હાર થઇ ને અંગ્રેજ સત્તા સ્થપાઇ ને પૂરી સ્થપાઇ (૧૮૧૮)†

(૨) નિયમજ છે કે નવી સત્તા બેસ્તાંવારને તરત તેા લોકની પ્રીતિ મેળવવાને તેની ચાલતી નીતિરીતિમાં વધારે હાથ નજ ધાલે. એ નીતિને અનુસરી કંપની સરકાર વર્તિ.

(૩) સને ૧૮૫૦ પછી બ્રિટિશ સત્તાએ લોભ ને મમત એ બેને પ્રધાન કીધા અને એઓ ૧૮૫૭ પછી પોતાનો પ્રતાપ વધારતાં ભવ્યપણે પ્રકાશે છે.

(૪) સને ૧૮૫૦ પછી કલકત્તા તથા મુંબઈના અંગ્રેજ ભણેલાઓએ પરધર્મનીતિનેા બોધ અભિમાને પ્રવર્તાવ્યો કે જેની ધાંધલે, ધંધાની સાંકડે, આગગાડી વગેરેની સગવડે, સરકારની ધામધુમે તે ટ્રેસીડેન્સીના લોક કેટલીક રીતે મોહિત થયા; તેાપણુ મંડળનેા મોટો ભાગ સ્વધર્મશીલજ રહ્યા છે. દેશી રાજ્યો તેા સ્વધર્મશીલ છેજ. અર્થાત્ આર્થપ્રજ સમસ્ત સ્વધર્મશીલજ છે એમ કહેવાય; માત્ર તેના રક્ષણને માટે આગ્રહ બજારહિત છે. દેશી રાજ્યો પોતાના મર્યાદાવાળાં ઓખ્યાં માનને સામું માન સ્વાર્થસાધક મળે છે જોઈ, વળી અહીં તહીં દોરાયાથી પોતાનું માન જાય છે તથા ખરચ થાય છે એ જોઈ મનમાં અપ્રસન્ન રહેતા; વડોદરાના મામલાથી

* નવી સત્તા અમારું સર્વસ્વ (ધર્મનીતિરીતિ) અસ્તવ્યસ્ત કરી નાખશે, પોતાના લોકને વર્તાવશે ને અમને નિત્ય દુઃખ દેશે એ વિચારે શત્રૂ કહે છે. શું પારકા અમારી સત્તા લેઈ લેશે? નહિ લેવા દેખએ, લડાઈ કરી જેટલું બચાવાશે તેટલું બચાવીશું; શું પરદેશી અમને કાયદા આપશે? નહિ લેઈએ; એ વિચારે રાજવર્ગ શત્રૂ સામાં લડવા ઉભો રહે છે પછી જીતે કે હારે. (જે લોક શત્રૂ તે આપણા સત્તાધારી રૂપે દેશીનું હિત કરવા ઉદ્ધમી છે અને દેશીઓ પૂર્વના શત્રૂનીજ નીતિરીતિનેા પ્રેમથી આદર કરે છે—એમજ કાળ પ્રવર્તીવે છે મોહ!)

† સમયોચિત સાહસ, છળકપટ, ‘અપરાધીઓની સીશ્ટમ’ નામની પ્રપંચનીતિ ને ભરોસાદાર ક્વાયતી લશ્કર સાવધ ચતુર ગોરા સરદારવાળું એ કારણબળ હતાં.

અમકયા ને કેસરેહિંદના ઉત્સવથી છેક નિરભિમાન બેઠા છે ને રાજ્યરૂપી જાગીરા સમાધ્યાં કરે છે. દેશી રાજ્ય ને ખાલસા અહિંના સધળા લોકતું મત સરકારની નીતિવૃત્તિવિરૂદ્ધ થયું છે. (પણ વળી સરકાર પોતાની ભણી ખાલસાની પ્રજાની રાજભક્તિ વધે તેમ કરેછે ને પ્રજામાંતું મોહિત યાણું રાજકીય હક મળવાના કોડમાં ઉઘમી છે.)

(૫) સુધારાએ અનેક ઐક્ય ગોળ્યાં પણ એક સાધ્યું નહિ ને તેતું અભિમાન લજ્જિત થઈ હવે ગજેછે. મોહ તે સંમોહ થવા પામ્યો નહિ. સમજ પડવા માંડી છે તેથી, ને દુઃખ પડવા માંડ્યું છે તેથી, ને સરકારની વૃત્તિ જાણવામાં આવી છે તેથી સુધરેલતું વલણ સ્વધર્મનીતિરીતિ ભણી પાછું વળતું જોવામાં આવે છે. સંસ્કૃત પુસ્તકોનાં ભાષાંતર થઈ છપાય છે તેથી લોકને સ્વધર્મનીતિ ઉપર ભાવ બેસતો ને દૃઢ થતો જાય છે. વળી દેશ અતિ નિર્ધન થઈ જવાથી પણ સૌ પ્રારબ્ધ ને પરમેશ્વરનો વિચાર કરતા થયા છે. દેશી રાજ્યો પોતપોતાના જ્યામાં ઐક્ય કરેછે. એ સધળું રાજ તથા પ્રજાના નિમિત્તરૂપ કર્મદ્વારા કાળ કરેછે, અતે રાજના કે પ્રજાના કામમાં તે, તે પોતેજ જાણે છે.

૭૬. (હવે શૈલી બદલીને) જો આર્થ! પરમેશ્વરને જાણવો, પોતાનો તથા તેનો સંબંધ જાણવો, પોતાની ઉત્તમ ગતિ તથા એને અર્થે પોતાનાં કર્તવ્ય એ જાણવાં એને માટે મનુષ્યદેહ છે એ તું જાણે છે. સંસાર અસાર છે, એમ જાણતાં ને પૂરું જાણવાને મનુષ્યકર્મ છે એ તું જાણે છે. જાણવા છતાં કર્તવ્ય ભણી તારી મનોવૃત્તિ સ્થિર થતી નથી એ મા-હું બાજ્ય છે એ તું જાણે છે. ભાગ્યને અધીન છતે પણ કર્તવ્ય કરવાની વૃત્તિ રાખવી એ તારું પુરુષાર્થ છે એ તું જાણે છે. એ પુરુષાર્થ પણ જો નિષ્કામ મુદ્ધિતું તોજ તે ઉત્તમ એ પણ તું જાણે છે. એ સધળું તું જાણે છે પણ કર્તવ્ય કરવા ભણી મનોવૃત્તિ વળતી નથી એ કેમ? એજ કર્મલીલા; એનેજ વિચારે સહર્મ ને સ્વપ્રકૃતિને યોગ્ય એવાં સહર્મને અર્થે સ્વધર્મ ઉપર આસ્થા હોય. માહાભિમાન યાજ, વૈરાગ્ય દૈર્ઘ્ય ભાજ ને સ્વ-ધર્મકર્મ પાળ કે કાળ તુને જીત્તમ સ્થિતિ ગતિયે પહોંચાડે-પ્રસન્ન રહે સ્વ-રૂપનાં જ્ઞાનમાં, પછી કોઇ પણ સ્થિતિમાં.

૭૭. જો આર્થ! સ્વધર્મપાલણ અનુકૂળ નિરૂપદ્રવ સ્થિતિમાં યાજ પણ ભાગ્યવશાત્ પ્રતિકૂળ સ્થિતિ (મુસલમાન) આવી ને આવી કે પાલ-

ણુ ગયું ને રક્ષણુની ચિંતાએ તુંને સપડાવ્યો. પણ એનેજ તેં તારો સમયનો પ્રધાનધર્મ માની સ્વધર્મનું તેં યથાશક્તિ રક્ષણ કીધું. પણ હવે વળી એવી મોહિત સ્થિતિમાં તું છે કે રક્ષણુ વિષે પણ નિસ્પૃહ છે. ને નિસ્પૃહ એટલુંજ નહિ પણ પરધર્મનો આદર કરતો થયો છે. આર્થ! એ તો તું બહુજ ખોટું કરે છે-ભુંડું, ભુંડું! ય્યા સાવધ ને કહે અર્જુનની પઠે કે-

નષ્ટો મોહઃસ્મૃતિર્લઘ્વાત્પ્રસાદાન્મયાચ્યુત !
સ્થિતો સ્મિ ગતસંદેહઃ કારિષ્યે વચનં તવ.

અર્થ-અચ્યુત! તારે પ્રસાદે મારો મોહ નાશ પામ્યો ને મને મારાં સ્વરૂપની સ્મૃતિ થઇ; હવે હું ચંચળ અધીર આવશે નથી પણ સ્થિર છું; સંદેહ મારો ગયો છે, તારા કહેવા પ્રમાણે કરીશ. *

૭૮. ભો આર્થ! રૂડી અતુકૂલ સ્થિતિ તો સ્વાભાવિક થાય ત્યારેજ આવે ને નિવૃત્તિપ્રવૃત્તિના ધર્મનો ઊત્કર્ષ ત્યારેજ પૂરો પ્રકાશે. મધ્યમ ઉત્કર્ષ તે કેટલાંક આર્થનાં તથા કેટલાંક બીજા દેશીઓનાં એમ ભૂદાં ભૂદાં સ્વતંત્ર રાજ્યો હોય ને દેશના સામાન્ય લાક્ષમાં સંપે રહેતાં હોય ત્યારે જોવામાં આવે. † પણ એવા ભાવિ ઉદ્દેશનો વિચાર કરવો ને ઉપાય યોજવા ને મથન કરવાં એને માટે તારી પ્રકૃતિશુદ્ધિ નથી.

વર્તમાનનો વિચાર ને અવશ્યે સ્વધર્મરક્ષણનો તથા એને અર્થે રાજકીય સુખનો વિચાર કરવો એટલાજ માટે તારી પ્રકૃતિશુદ્ધિ છે ને એની સાત્વિકશુદ્ધિને બલિષ્ઠ પ્રકાશતી કરવી એજ તારો ઉદ્દેશ છે એમ

૬.

૭૯. ભો આર્થ! અમણાંની વ્યવસ્થિત શારીરસ્થિતિ જોતાં શિ-
સત્તા તૂટવાને તો લાંબો કાળ જોઇયે ; પણ નીતિબળ ઘટવા માંડ્યું

* કૌરવ સાથે યુદ્ધ કરીશ એમ અર્જુને કહ્યું હતું પણ આર્થ તું કેહ કે પરધર્મપ્રવૃત્તિથી છોટે રહીશ ને એમ કરવામાં અગત્ય પડશે તો તેની સામાં ઝુઝીશ.

† એક કાળ ઇ. સ. ૧૨૯૩ સુધી હતો ને બીજાં ચૌદમા સૌદાની આખરથી તે સોળમાના પા ભાગ લગીનો તે ઠીક હતો.

છે એમાં તો સંશય નથી. પણ વળી તે સંબંધી તર્ક કરવા * ને ડોડમાં આશા બાંધવી એ ઘેલાઈ છે અને ઇટલીના લોકની પેઠે ઉદ્યોગ ચલાવવો એ તો મૂર્ખાઈજ છે એમ તું જાણુ. ખાલસાની પ્રજાએ ખુદાં ખમવાની નીતિ છોડી ખીજી નીતિ લેવી એ યોગ્ય નથીજ. અને પ્રજાના અગ્રેસર કેવા જોઈએ તેને માટે નીચેનું ટિપ્પણુ જો. †

૧૦. ભો આર્થ! (તામસ) તું વિપમ કાળમાં આર્થ સમસ્તના સંસારસુધારાને માટે બંધ છે પણ વૃથાલિલાપી શું કરવા થાય છે? વિલાસસેવા, સ્ત્રીસેવા, નીચસેવા, ઉદરસેવા, સ્વાર્થ, શક્તા ને સુખપણું; કાતર-કપડી-કૂરપણું ડોડે પાજે છે તે ડોડમાંથી ખસી જા, પુરૂપ-ઉદાર-શરના ધર્મનો રાગી થા, પરપરાનો કુળધર્મ જાણુ ને પછી તુંને સુઝશે ખરેખરું શું છે તે. †

૧૧. ભો આર્થ! (રાજસ) તારી પ્રકૃતિ કર્મ કરવાની છે પણ નિઃશ્વયપૂર્વક એક સદ્દેશને વળગી નથી રહેતો. યુરોપને પ્રપચ્ચે અભિમાન જગાવી એક્ય કરાવે છે તે ખોટોજ ઉદ્દેશ છે એ તું નહી જાણુ. વળી યુરોપનાં પ્રપચ્ચ સાથે તેનું શૈર્ષ ક્યાં છે? તેની પ્રકૃતિ ક્યાં છે? તેનો ખંતી અભ્યાસ ક્યાં છે? માટે સ્વદેશની પ્રકૃતિ જોઈ સ્વદેશને ખોતાની

* રાજ્યને રૂશિયાનું ભય કહેવાય છે, બિસ્માર્કે ખોતાના જર્મનને માટે યોજના કરી રાખી હોય; વળી બ્રિટિશ રાજ્ય યુરોપની લડાઈમાં ગુન્યવાય, અહીંની ફ્રાન્સ બહાર જાય તેવામાં અહીં થાણું રાખી રહેવા ક્રેંચ ને દેશી રાજ્યો ઉભા થાય; એમ રાજકીય તર્ક દેશીઓમાં જૂજ કાઈ કરતા હોય પણ આમ તો ઘણાક કહે છે કે ન્યાય ઘટે છે, કર વધે છે ને પ્રજા ચિંતાએ સોસવાય છે-વળી કાઈ કાઈ કહે છે કે સરકાર પ્રજાથી અતંડી રહે નહિ, રહે ને શસ્ત્રરહિત હોવાથી ખોતે દુર્દેશને કેમ નહિ પામે?

† કોઈપણુ જાતનો સ્વાર્થ ન રાખતાં સાધ્વજનિક કામનો ભાર ખોતાને શિર છે એમ સમજનારા, સ્વતંત્ર, અનુભવી, હરેલ, પ્રમાણિક, વિવેકી એવા ને માનપૂર્વક પણ નિર્લયપણે સ્પષ્ટ રીતે સરકારને સમજાવનારા હોવા જોઈએ. એવા કેટલાક જાણીના સભા થઈ તે સરકારને સમજાવે તો તેથી સરકાર પ્રજા અનેને લાભ તે સરકારે નિમેલાં કમીશનથી કે ન્યુસપેપરના ખોધારથી થતા લાભથી વધારેજ થાય.

‡ વર્ણભેદ વિષે ને સ્ત્રી વિષે ખીજી અથોમાં છે; અને અનસૂયા તથા રમા એ બાધ્યોના સ્ત્રીકેળવણીના લાપણુ તથા લોકનો મોહ એ વિષે ખીજો કોઈ ઠાણે ખોધારો.

નીતિનું અભિમાન આવે તેને માટે પ્રયત્નશીલ રહે. માન શબ્દ જે આ-
નન્દાલ સાર્થ નથી તેને સાર્થ તેજસ્વી કરે. લાભ ઘટાડનારી વસ્તુનો ને
બગ ઘટાડનારા દુર્ગુણોનો ત્યાગ કર અને સૌના અર્થને માટે પોતાના અર્થની
હાનિ થવા દેઈ ઉદાર યુદ્ધિયે ઉદ્યોગમાં ઝુઝ ને પછી તુને જણાશે ક્યાં
સુધી આવી પહોંચ્યો તે.

૮૨. ભો આર્ય! (સાત્વિક) તું સ્વધર્મ કર્મ પાળે છે પણ સંશય
સાથે; નથી ગમતું પણ અમણાંના અસત્ય વહેવારમાં સામેલ રહે છે ને
પેટ ભરવાને ચિંતાતુર રહે છે;—નોકરી કરે છે, કાલાવાલા કરે છે, પ્રપંચ
કરે છે ને વળી એકાંતમાં ઈશ્વરને સંભારે છે; સમય જેમ ધસડે છે તેમ
ધસડાય છે; દયામણી સ્થિતિ છે તારી. પણ હવે તું સ્વધર્મ વિષે સંશય
રહિત થા, ધર્મને ઘેર ધાડ ને કસાઈને ઘેર કુશળ એવો સમય હોયછેજ,
પણ અંતે ધર્મનો જય છે એ વિશ્વાસે ધીરજથી દુઃખ પડે તે ખમ ને
ધર્મકર્મ વધારે પાળ.

૮૩. ભો આર્ય! તું સારી પ્રકૃત નીતિને પાછો વળગ-સાચાઈ-
સાદાઈ ને નમ્રતા; સ્વેચ્છાચાર નહિ, મધાદાચાર; લોભ નહિ, સંતોષ
અધીરતાળસ નહિ, ઉદ્યોગ; ઉડાઉપણું નહિ, મિતવ્યય; દાધ્યો રંગ નહિ,
ડાહ્યો રંગ; એનેજ વળગી રેહ. રાજપ્રકરણની પ્રવૃત્તિમાં મા પડ, પણ
તારા કુળના ધંધામાંજ કુશળ રહે. રાજવહેવારમાં તારો જ્યેષ્ઠભાઈ અક્ષર
કે શસ્ત્ર પ્રયોગમાં કુશળ પણ સમયને જાણનારા ડાહ્યા, યુદ્ધિશાલી નીતિ-
માન ઉદાર છે; ને તે અમણા જે કે નિર્મલ છે તોપણ અતુકૂલ સમયની
આકાંક્ષામાં પરમેશ્વરને પૂજેછેજ; અને જોકે તારો વડીલ ગુરુભાઈ સ્વધર્મ
કર્મનો અનુષ્ઠાની નથી તોપણ તે હવે સઘજ કરતો થશે ને પ્રજના સ્વ-
ધર્મતેજની વૃદ્ધિ કરશે.

૮૪. ભો આર્ય! પ્રાકૃત વિદ્યા વધી છે; પદાર્થશાસ્ત્ર કળા વધ્યાં છે;
સામાન્ય જ્ઞાન સારું થયું છે, યુદ્ધિમાં ચાંચલ્ય આવ્યું પણ તે કેવળ બહિ-
ર્મુખ-નવૃત્તિધર્મ તો ધણાજ બગડ્યા છે. કહ્યું છે, કે “અધર્મના આચ-
રણથી પૃથ્વી ખેંચાય છે જેમ અગ્નિમાં ચામડું તેમ.” વળી કહ્યું છે કે
“રાજથી પ્રજા પીડા પામે છે ત્યારે એવો કોઈ અગ્નિ ઉઠે છે કે તેનાં પ્રાણ
કુળ સંપત્તને ભસ્મ કીધા વિના તે થડો પડતોજ નથી.” વળી કહ્યું છે કે
“સમય સમય બલવાન હૈ, નહી પુરૂષ બલવાન”—“કાળે તૂણુ તે વજનું કામ
કરે છે.” માટે ચચળતા ઘટાડી યુદ્ધિનું અંતર્મુખ સ્વધર્મ ભણી વાળ.

૮૫. બો આર્થ ! તારો ઉત્કર્ષ કેવળ નિજ પુરુષાર્થે છે—નથી મળવાની કોઈ પડોસનાં રાજ્યની સાહાય કે યૂરોપ અમેરિકાના સ્વતંત્રતાના હિમાયતી આવવાના સહાય થવાને. તારો ઉત્કર્ષ મથન પ્રયોગે નથી પણ સહનશીલતામાં ને અંતે કાળના અવતરણુ પુરુષના કર્મદ્વારા છે. તારો ઉત્કર્ષ સ્વધર્મરક્ષણુનો આગ્રહ ધરવાથી અને એને માટે, પરધર્મપ્રવૃત્તિ ને તારા દેશમાંથી તારી પરંપરાની નિવૃત્તિપ્રવૃત્તિને કાઢવાતું છે ને જેને તારાજ કુટલાક મોહિત લાઇએ; સાહાય કરે છે તેની સામા હઠે ઝુઝવાથી છે. તારો ઉત્કર્ષ અભિમાને સંસારબુદ્ધિ તથા શારીરખળ વધારવાથી નથી પણ નિરભિમાનપણે ધર્મબુદ્ધિ તથા નીતિખળ વધારવાથી છે. તારો ઉત્કર્ષ, પ્રજા પોતપોતાની વર્ણુના અને પુરુષ સ્ત્રીના વિશેષ ધર્મ અવશ્ય પાળે તેમાંજ છે. (ખીજા ધર્મની પ્રજા જેમ એક વર્ણુરૂપે પુરુષસ્ત્રી સમાન ધર્મ પાળે છે તેમ નહિજ). તારો ઉત્કર્ષ સંસારી અર્થ કામ માટે પણ સ્વધર્મ પાળણુથી છે એતુંજ ન દેખાતું—પુણ્ય તુને તારો ઉદ્યોગ ફળ્યો દેખાડશે. તારો ઉત્કર્ષ રજસ્તમસી બુદ્ધિની ભક્તિથી નથી પણ સાત્વિક બુદ્ધિને વિશ્વાસે ને સત્વરજસીની શ્રદ્ધાએ સત્કર્મે કરવાથી છે.

૮૬ બો આર્થ ! તારી પ્રકૃતિ સમજીને કામ કરવાની છે તેનેજ તું વળગી રહે—મોહથી વગર વિચારે કામ કરવા ન મંડી પડ. બો આર્થ ! અમણા તું નિયમરહિત થયો છે તે તું ધર્મકર્મના નિયમ પાળવાથીજ સંસારી કામને માટે પણ નિયમ પાળતો થઈશ માટે નિયમપાળણુ અવશ્ય રાખ. બો આર્થ ! સર્વત્ર અનાચાર દુરાચારનું મલિન અમંગળપણું પસરી રહ્યું છે તે જન્ય અને પવિત્ર સદાચાર પાછો તેજખળે જથી યાય તેને માટે તું તારી કુળદેવી દુર્ગાનું ચિત્તન નિત્ય ચિત્તમાં રાખજે પણ કર આ ઠાણે તો સ્તવન અમારી સાથે—

“મહામોહા મગવતી મહાદેવી મહાસુરો
પ્રકાતિ સ્ત્વંચ સર્વસ્ય ગુણત્રયાવિભાવિની.”

“દુર્ગે સ્મૃતા હરીસિ મીતિ મશેષજંતોઃ
સ્વસ્થૈઃ સ્મૃતા મતિ મતીવ શુભાં દદાસિ
દારિદ્ર્યદૂઃસ્વભયહારિણિ કા ત્વદન્યા
સર્વોપકાર કરણાય સદાર્દ્ર ચિત્તા”

“દેવિ પ્રસીદ પરિપાલ્ય નોરિભીતૈ
 નિત્યં યથાસુરવઘાદધુનૈવ સઘઃ
 પાપાનિ સર્વં જગતાં પ્રશમં નયાશુ
 ઉત્પાતપાકજનિતાંશ્ચ મહોપસૂર્ગાન્
 “લોકાનાં વરદાભવ.”*

જયતુ.



* અર્થ—મોટા મોહ કરનારી, ઐશ્વર્યવાળી, મોટી દેવી, મોટી આસુરી, ત્રણ ગુણને પ્રગટ કરવાવાળી પ્રકૃતિ તું છે. હે દુર્ગે! સ્મરણ કરેલી તું સર્વ જીવોનાં ભયને મટાડે છે, સ્વસ્થ જનોને સ્મરેલી તું અત્યંત શુભ મતિ આપે છે. દરિદ્રપણાનાં દુઃખનું ભય ઠાળનારી તારા વિના ખીજી કોણ શક્તિ છે ને સર્વેને ઉપકાર કરવાવાળી કોમળ ચિત્તની? હે દેવી પ્રસાદ દે, જેમ અસુર-વધથી અમણા સઘ રક્ષણ કીધું તેમ નિત્ય અમારા શત્રૂના ભયથી સર્વ જગતનાં પાપ અને ઉત્પાત ને પરિણામે ઉપજેલા જે ભુંડા ઉપદ્રવ તેને વહેલી શમ પમાડ. લોકને વરદેનારી થા.

મુક્તિતંત્ર.

૧. પ્રાણીમાત્રને સુખદુઃખની લાગણી તેના મૂળ સ્વભાવથીજ છે. મનુષ્યમાં તે લાગણી તેના મનના મળાવડાથી વિશેષ છે. તે સુખની ઇચ્છા પાકી કરે છે, ઇચ્છા પાર પાડવાને પ્રયત્ન ચોળે છે ને ઇચ્છા તથા યત્ન કરવામાં લાભાલાભ, શુભાશુભ, વિધિનિષેધનો વિવેક રાખે છે.

૨. મનુષ્ય સુખ ઇચ્છેવે ખોળવે સ્વભાવથી સ્વતંત્ર છે, પણ વળી આયુષ્ય, આરોગ્ય, સાધનરૂપ દ્રવ્ય તથા ક્રિયા, પ્રયત્નનું પરિપક્વ થવું, સમયનું સંધાન, પ્રકૃત નીતિ-શક્તિની જોઈતી છત, પોતાની સ્વસ્થિતિની ચોગ્યતા ને પારકાનો આશ્રય, અણુધારયા યોગ ઇત્યાદિ વાતે તે જન્મથીજ પરવશ છે કે જોઈ તેને જોઈતું સુખ મળતું નથી.

૩. સુખેચ્છા એવી તેા ઉચ્છ હોય છે કે તે પ્રતિકૂળ સ્થિતિની સ્પૃહા ન રાખતાં તેની સામાં મથન કરે છે; અને મરણ પછી પણ ધણે કાળે મળવાની ઉત્તમ સ્થિતિઅભિલાષે આ સંસારમાં પણ વર્તે છે. નડતાં અંધનના પરતંત્રપણાથી છૂટી સ્વતંત્રે સુખ ભોગવવું એટલે મુક્તિ પામવી એ તેનો ઉદ્દેશ છે.

૪. સુખની ઇચ્છા સર્વ મનુષ્યમાં છે પણ એક સરખી નથી; સુખને અર્થે યત્નક્રિયાઓ એક સરખી નથી ને સિદ્ધિસ્વરૂપ પણ એક સરખાં નથી. વિપયભેદે, અમુક કોડ-અર્થ-વિવેકના અંશ સ્વભાવમાંજ ઓછા વધતા હોવાથી; સંગત તથા અવ્યાસથી એકેક મનુષ્ય પોતપોતાને માટે અમુક પ્રકારનું સુખ ઉત્તમ માને છે;—જૂદા જૂદા જનમંડળનાં ઊંચા માનેલાં સુખ જૂદાં જૂદાં પ્રકારના હોય છે;—પણ વળી એક મંડળના સર્વે જણાનું સર્વોપરિ માનેલું સુખ સામાન્યતઃ સરખું હોય છે. અર્થાત્ મુક્તિના સ્વરૂપ મંડળ મંડળે પોતપોતાના વિશેષ નક્કી કીધાં છે.

૫. મનુષ્ય સંસારસાગરમાં સ્વેચ્છાસ્વ નાવ ચલાવે છે પણ તેમાં તે અમુક નીતિ રાખે છે કે જે તેણે પોતાના પૂર્વકર્મના અનુભવની નીતિ અને પૂર્વજના અનુભવની નીતિ અને સંગતિથી પ્રાપ્ત કરેલી નીતિ અને ધોરણે નક્કી કીધી હોય છે. મંડળ મંડળના મહાત્માઓએ પોતપોતાના જનના સર્વોત્તમ કલ્યાણને અર્થે ઉદ્દેશ તથા પ્રાપ્તિનાં સાધન વિષે ખોધ

શિક્ષા આપી છે તેને તેઓ સારી માને છે. મુક્તિનું સ્વરૂપ, તેને માટે આચરણુ તથા ક્રિયા તથા જ્ઞાન અને વળી તેના વિધાન એ સર્વેની જે એક રચના તેને મુક્તિતંત્ર એ સંજ્ઞાએ ઓલખીએ.

૬. મુક્તિતંત્રમાં ધર્મનું અવશ્ય પ્રધાન દર્શન છે. અમુક સુખની ઇચ્છા તો કીધી પણ તે સુખ પછીથી દુઃખરૂપ થાય તેવું છે કે કેમ તેનો વિવેક કરવો, સાધનમાં અમુકથીજ લાભ છે એનો વિવેક કરવો ઇત્યાદિ વિષે બોધિત થવાને મનુષ્ય ઇચ્છે છે અને તેટલા સારૂ અમુક નિયમને દૈ ધરી રાખવા વિષે તથા શ્રદ્ધાએ કર્મ કરવા વિષે તેને ધર્મબોધની અગત્ય છેજ.

૭. મનુષ્ય જે મનુષ્યજાતિના સામાન્ય ધર્મના અને નિજમંડળકુળના વિશેષ ધર્મનાં આચરણુથી લાભ છે અને મર્યાદારહિત મનસ્વી આચરે તથા પરધર્મને સ્વીકારે હાનિ છે એ સત્યવિષે વિવેકશીળ મનુષ્ય નિઃશંક છે—પછી તરતને માટે કદાપિ દુરાચરણુ લાભ થયો તો શુ' થયું—સુખરૂપ માનેલા તે લાભનું પરિણામ દુઃખજ છે.

વિના ધર્મ મનુષ્યાણાં, જાયતે ન જ્ઞુમં ક્વચિત્ ;
યત્નતો ધારયેત્તસ્માત્, પુરુષો ધર્મ મેવ હિ.—૧

અર્થ—ધર્મવિના મનુષ્યનું કદી કલ્યાણુ થતું નથી ; માટે પુરૂષે ધર્મને યત્નથી પાળવોજ.

૮. મનુષ્યને આ સંસારમાં ઇચ્છા પ્રમાણે પૂરું સુખ નહિ તેથી મરણુ પછી પણ તે મજે અને અહીંના દુઃખ લય ધણાં ઓછાં થાય તેને સારૂ તે ધર્મનો આસરો લે છે. દેશકુળ પરત્વે કેટલાંક મનુષ્યની પ્રકૃતિ કેટલીક રીતે સરખી હોય છે અને તેજ પ્રકૃતિના પણ ઉત્તમ પ્રકારે બોધિત થયલા એવા શિષ્ટો પોતાના મંડળને મટે ધર્મ સ્થાપે છે, અમુક જણની પ્રકૃતિના સર્વોપરિ સુખને જુએ છે. અર્થાત્ મનુષ્યનું ઇચ્છિત સુખ તે તેના સ્વધર્મમાંજ હોય—સ્વધર્મજ પૂરું અને ખરૂં સુખ તથા તેના યોગ્ય સાધન દેખાવે.

૯. સત્યયુગના આરંભથી તે દ્વાપરનાં અંત લગી આર્યજનની સર્વોત્તમ સુખેચ્છા બે પ્રકારે જણાઈ છે—આત્માએ ઉપનિષદજ્ઞાને કે સાત્વિક યોગે આનંદમય સર્વાત્મા થઈ રહેવું કે ઇચ્છિત વેદોક્ત સ્વર્ગાદિ લોકમાં બહુ કાળ વાસ કરવો. આ કલિયુગમાં રાજ જનમેજય થઈ તે શંકરાચાર્ય

લગીના કાળમાં લોકમાં વિધવિધ પ્રકારની મુખેચ્છા હતી:-કેમકે તત્વદર્શન જુદાં જુદાં હતાં; અગ્નિઈંદ્રાદિ દેવતાને યજ્ઞાદિક કર્મ ઝોઝાં થઈ ગયાં હતાં; શિવ અને વિષ્ણુ સંયોપરિ પૂજ્ય મનાતા થયા હતા ને તંત્રોક્ત શક્તિ હૈરવાદિની ઉપાસના વધી ગઈ હતી. (વળી યૌદ્ધ, જૈન ને આર્વાકના મતની જુદી જુદી મુક્તિ હતી.) *તોપણ, તત્વજ્ઞાને મૂળ સ્વરૂપ જ્ઞેવુ' ને દેવતા-ઝોની ગતિ પામવી એવી સર્વ લોકની ઇચ્છા હતી. પછી રામાનુજચાર્યના કાળ લગી લોકના મોટા ભાગની મુખેચ્છા અદ્વૈત તત્વમાં મળી જવામાં કે તેના શિવસ્વરૂપ સરખું થવાની કે તેના લોકમાં વસવાની હતી. પછીનાં કાળમાં દ્વૈતસિદ્ધાંત ને વિષ્ણુની કે તેના અંશાવતાર રામકૃષ્ણની અનેક પ્રકારની ભક્તિ ને નિર્ગુણ પરમેશ્વરનું ભજન ને ગુરુભક્તિ ને સાધુ-ઝોના તપ એ આગળ પડ્યાં. (દિગંબર ને શ્વેતાંબર એ જૈન મત પણ હતાં.)

૧૦. અમણાના કાળમાં જ્ઞેકે એક પાસથી ખીરતી પાદરીઝો ને ખીજી પાસથી પોતાનામાંનાજ પરધર્મમોહિતજનો મથન કરે છે તોપણ મંડળ હજીતો સ્વધર્મ રાખી રહ્યું છે-આજે પણ દુર્ગા, કાળિકા, વિંધ્યવા-સિની, હિંગળાજ, મહાલક્ષ્મી ને અંબા શક્તિસ્વરૂપો પૂજ્ય છે; શિવ વિષ્ણુના પૂજન છે; વામન, વૃસિંહ, રામ, કૃષ્ણ એ અંશાવતારની ભક્તિ છે; સાધુઝો દેહકષ્ટ તપ કરે છે; કોઈ પ્રતાદિ કરે છે ને કોઈ તત્વજ્ઞાનમાં રાચે છે. જ્ઞેકે વૈરાગ્યવૃત્તિ ઘટી છે, આચારવિચાર વિક્ષેપમાં છે ને નિષ્ઠા બળિષ્ઠ સતેજ નથી તોપણ મંડળ આ સંસારનાજ મુખ્ખોગની તૃષ્ણા-વાણું થયું નથી.

૧૧. વેદધર્મી શિષ્યોના તત્વવિચાર કાળે કાળે જે થયા છે તે સર્વે નિર્ગુણ સચણુ-અદ્વૈતદ્વૈત * એ બે મુખ્ય સિદ્ધાંતમાં સમાય છે; અને બંને સિદ્ધાંતે મૂળવસ્તુ એક છે-પરમાત્મતત્વ કે પુરૂષોત્તમ; -પહેલું મોક્ષ-પદ વિશેષે આજ્ઞાણને ને ખીજું તે વિશેષે ક્ષત્રી વૈશ્યને ધણ છે.

* વિશ્વ તે વસ્તુત : સત્ય નથી પણ આકાશમાં જેમ ગંધર્વનગ-રનો ભાસ તેમ આત્માસત્તાને વિષે વિશ્વનો ભાસ છે. એ ભાસ દેખાડનારી શક્તિ તે આત્માતું જ્ઞાન ને અજ્ઞાન એ બેઝે મુક્ત એવી ને અયશ્યે અ-જ્ઞાનને લીધે ત્રણ ગુણ ધારણ કરનારી અનાદિ કાળથી કલ્પિત થયલી છે ને તે વિશ્વની લીલા દાખવે છે. વળી પોતાના ને પોતાનામાં રાખેલા ચરા-ચર જીવોનાં અજ્ઞાનને નાશ કરનારો તે પણ તેજ છે :-અર્થાત્ તે સર્વકા-ળ સમાન નથી ; એવો તો એ એક આત્માજ છે-જ્ઞાનમય આનંદમય.

૧૨. મુક્તિ પાંચ પ્રકારની છે. કૈવલ્ય એટલે મૂળતત્વ-બ્રહ્મ-સ-દ્દાશિવળ ચર્ધ રહેવું ; સાયુજ્ય એટલે શિવ કે વિષ્ણુ કે દેવી કે માનેલા કોષ્ટિપણ સર્વેશ્વરના સ્વરૂપમાં લળવું ; સાષ્ટ્ય એટલે તેના સરખા સામર્થ્ય પ્રભાવવાળું થવું ; સાદૃષ્ય એટલે તેના સરખું સ્વરૂપ મેળવવું તે સાલો-ક્ય એટલે તેના લોકમાં વાસ કરવો. વૈષ્ણવ આચાર્યોમાં કોષ્ટિ કૈવલ્ય લી-ધું નથી. શંકરાચાર્યે કૈવલ્યને પરમ મુક્તિ ને સાયુજ્યને ઉત્તમ મુક્તિ બાણી છે.

૧૩. મુક્તસ્થિતિ આરે થાય કે બ્યારે હવ જન્માંતરથી આષ્ટિ-થી છુટે ત્યારે જન્માંતરથી છુટવાને ધર્મ છે. પરલોક સુખનેમાટે ધર્મ છે. મનુષ્યહવને દેહથી છુટયા પછી દુઃખમાં સહાય કરવાને કોષ્ટિ સગું કે-વહાલું તેની સાથે રહેતું નથી પણ ધર્મજ રહે છે ને સંસારમાં વર્તવાને પણ ધર્મ છે માટે સુખને અર્થે ધર્મરૂપ સાધન થોડામાં કહીશું ; પણ તેની પહેલાં જે સામાન્ય તત્વ સધળા સંપ્રદાય તથા માર્ગે માન્યાં છે પણ જે સાંપ્રત નિસ્તેજ જેવાં છે તે સતેજ થવાં જોઈયે.

૧૪. વેદ એ આર્યને સ્વધર્મતું મૂળ છે ; સર્વ વિદ્યાનો સાગર છે; વંદનીય પવિત્ર કલ્પવૃક્ષ છે. (૨) વેદને આધારે રચાયલા ગ્રંથ સર્વમાન્ય છે. (૩) એક, અરૂપ, વ્યાપક, તેજેમય બ્રહ્મને આકાર કર્તા થઈને અથવા પરમેશ્વર મૂળેજ સાકાર હોઈને બહુ રૂપે બહુ ભાવ ધારણ કરે છે. (૪) હવ શુભાશુભ સ્વકૃત કર્મના ફળને ભોગવે છે. (૫) એ ભોગ પૂ-રા કરવાને તેને જન્માંતરે લેવા પડે છે. (૬) પૂર્વજન્મના કર્મપરત્વે હ-વેને પ્રકૃતિવૈચિત્ય ને જૂદાં જૂદાં ભોગ્ય હોય છે. (૭) સદાયાર વિહિ-તકર્મ ને તત્વજ્ઞાનથી પાપનો નાશ થાય છે. (૮) યોગસિદ્ધિ ને મંત્રસિ-

દ્વૈતવાદી જગતને સત્ય માને છે ને પરમેશ્વરને સાકાર માને છે. ત્રૈ-તન્યશક્તિ ને જડશક્તિ એ એએ મુક્ત એવો તત્વરૂપ, કર્તારૂપ ને ભોક્તા-રૂપ પરમેશ્વર છે ને તે સ્વેચ્છાએ જગત રચે છે. કોષ્ટિ કહે છે કે જડ વ-સ્તુ પણ પરમેશ્વર સ્વરૂપે છે. કોષ્ટિ કહે છે કે પરમેશ્વરે તત્વ ને હવતત્વ એ એ જૂદાંજ છે.

ઉપરે કહી તે શક્તિ શુદ્ધ સત્વગુણવાળી તેમાં આત્માતું જે પૂણ્ય પ્રતિબિંબ ને જગતકર્તા સર્વજ્ઞ સર્વેશ્વર છે ને એ પોતાના સંકલ્પથી નિય-મપુરઃસર જગત રચે છે, પાળે છે ને સંહારે છે. મલિન સત્વગુણવાળી તે શક્તિમાં આત્માનાં કિંચિત પ્રતિબિંબવાળા તે અલ્પજ્ઞ હવ છે. દેવ-પિતર તે મોટી શક્તિ ધરાવનારા અંશી પ્રાણી છે.

દિધ. (૯) આચાર વિચાર. (૧૦) વર્ણુશ્રમ. (૧૧) દેવ પિતરનું નિત્ય યજ્ઞન ; વ્રત નિયમ ને તીર્થયાત્રા ; દાન દક્ષિણા ; પ્રાહ્મણ્યનું પૂજન ને તેને ભોજન ; સત્સંગ ને વૈરાગ્ય. (૧૨) ગુરુ ને માતપિતાની ભક્તિ ; વડીલની મર્યાદા. (૧૩) સત્ય વ્યવહાર. (૧૪) પતિની સેવા. (૧૫) રાજભક્તિ. (૧૬) દયા, પરોપકાર ને શાંતિ સંતોષ આદિ સદ્ગુણ.

૧૫. પરલોક સુખનાં સાધન ઘણાંક છે પણ તે સઘળાં કર્મ, ભક્તિ ને જ્ઞાન એ ત્રણમાં સમાવેશ થાય છે. એ સાધન અહીંયાં સુખને માટે પણ છે.

(૧) કર્મ. કર્મને લીધે દેહી ને દેહીરૂપે વળી કર્મ કરનારો એવો જીવ તે કર્મથીજ શુદ્ધ થાય છે; ને પછી કર્મથી અળગો રહી વિદેહીરૂપ કે વિદેહી થાય છે. જીવનાં કર્મ સારાં નહારાં એમ બેળાં હોય છે અને ન દેખાતી એવી કર્મની અસરોની રસાયનક્રિયાએ પરિણામરૂપ કાર્ય ઘડામ છે—સ્વૃક્ષ દેહ થાય છે. પૂર્વ જન્મના અમુક પુણ્યકર્મથી મનુષ્યદેહ થાય છે ને એમાં પણ અમુક કૃળ સ્થિતિ ને અમુક ખુદ્ધિ ગુણ વિશેષે હોય છે. મનુષ્યરૂપે કૅટલુંક કર્મ સર્વમાં સરખું ને સ્થિતિ ગુણપરત્વે કૅટલું જૂડું હોય. એ ઉપરથી સામાન્ય ને વિશેષ ધર્મનું નિરૂપણ છે. ધર્મ કર્મ ત્રણ પ્રકારનાં કલાં છે—નિત્ય, નૈમિત્તિક ને કામ્ય. સંસ્કારે દિવ્જ એવા ને સંધ્યા જ્ઞપ, સ્વાધ્યાય, દેવપૂજન, ઋષિ તથા પિતરનાં તર્પણ, હોમ, ખીજાં પ્રાણીને બલિ ને અતિથિને ભોજન એ નિત્ય કરવાનાં છે; જ્ઞપ પૂજન એ દિવ્જ નહિ તેવાએ કરવાનાં છે; સંસ્કાર, પ્રાયશ્ચિત, શ્રાદ્ધાદિ કર્મ તે નૈમિત્તિક છે; અને અમુક જગ્જે અમુક કામનાની ભક્તિસાર જે અમુક યજ્ઞ, વ્રત, દાનાદિક કરવાં તે કામ્ય. કૃળની ઈચ્છા શુખ્યા વિના પાંચ રણુ (દેવ, પિતર, ઋષિ, મનુષ્ય ખીજાં પ્રાણી નિમિત્તનાં) અવશ્ય આપવાનાં તે આપવાથી અને પૂર્વજન્મના કર્મથી ઉપજેલા ભલાં ભુગ્જ ભોગને સમાનવૃત્તિએ તથા ધૈર્યે ભોગવવાથી પાપનો નાશ થાય છે, ચિત્તશુદ્ધિ તથા વૈરાગ્યવૃદ્ધિ થાય છે ને તત્ત્વજ્ઞાનમાં રૂડો પ્રવેશ કરાય છે.

(૨) ભક્તિ. એ કર્મ કરતાં કૅટલીક રીતે સુવલ છે: એમાં કાયા તથા મનશુદ્ધિને ઝાઝું કટ નહિ ને દ્રવ્યસામગ્રીનો ઝાઝો અરથ નહિ; એ અવશ્યે મનોવૃત્તિયે સંપાદન થાય છે. પરમેશ્વર કે તેના કોઈ ઉપર પ્રેમ ભાવ રાખવો ને તે નિમિત્તે કર્મ કરવાં એવે વિદ્યાસે કે પાપ ભયનો નાશ ને પુણ્યસુખની વૃદ્ધિ તેની કૃપાએ યશે એ ભક્તિ. ગુણનું શ્રવણ

ને. સ્મરણ, પ્રતિમા પૂજા ને સેવા, નામ કીર્તન ને તીર્થાદિ, દેવ સાધુનું દર્શન, વ્રત ઓચ્છવ ઓ ભક્તિ પ્રાપ્ત કરવાનાં ને દઢ કરવાનાં સાધન છે. ભક્તિ ગુણભેદે ત્રણ પ્રકારની છે-ખીન્નને પીડા થાયો ઓ ઉદ્દેશે દંભને આગળ કરી મત્સર ક્રોધયુક્ત થઈ દેવને ભજે તે ભક્તિ તામસી; નિત્ય પોતાના યશસંપત્તિભોગને માટે ભજે તે રાજસી; અને આહુકાર તથા કૃલેચ્છા રહિત અનન્ય ભાવે ભજે તે સાત્વિકી. ઓ ભક્તિ પ્રારબ્ધાધીન સર્વ જાણીને પરમેશ્વરમાંજ ચિત્ત રાખવાની ચિંતા વિના ખીજી કોઈ ચિંતા રાખે નહિ કે જેથી કીધાં પાપનો નાશ થાય, નવાં થાય નહિ ને પ્રભુપ્રસાદ મોટો થાય.

(૩) યોગ. અધિકારી * મુમુક્ષુએ સ્વાત્મા ને સર્વાત્મા-બ્રહ્મનું ઐક્ય કરવું તે યોગ. ઓ સાધન ઓ પ્રકારના છે-હઠયોગ ને રાજયોગ. પહેલામાં યમ, નિયમ, આસન, પ્રાણાયામ, પ્રત્યાહાર, ધારણા, ધ્યાન સમાધિ એ વિષય છે. એનો અભ્યાસ ગુરૂ કરાવે તેવી રીતે શિષ્યે બ્રહ્મચર્ય પાળી કરવાનો છે. સમાધિના અભ્યાસથી અંતઃકરણમાં સમાતું ચિત્ત ચિંતનીય તત્ત્વ સાથે એકતાર રહે ને પછી નિર્વિકલ્પ સમાધિયે આત્મા તે સર્વાત્મા થાય. કહ્યું છે કે “તત્ત્વખીજ, હઠક્ષેત્ર, ઉદાસીનપણું” એ જળ ને ઉન્મની-સ્થિતિ એ કલ્પલતિકા.” રાજયોગ આવો કે એક પાસથી “સર્વે સ્વ-લ્લિદં બ્રહ્મ,” “સત્યં જ્ઞાન મનંતં બ્રહ્મ,” “પ્રજ્ઞાનમાનદં બ્રહ્મ,” અહં બ્રહ્મા-સ્મિ,” “તત્ત્વમાસિ,” અયમાત્મા બ્રહ્મ” ઇત્યાદિ વિષય સમજવાનો અભ્યાસ કરવો ને ખીજી પાસથી સ્વભાવ, જ્ઞાન, આનંદ ઇત્યાદિનો એકેકના મૂળનો લક્ષ્ય કરી સર્વનાં મૂળતત્ત્વ તે હું છું એવા ભાવમાંજ રહેવાનો અભ્યાસ કરવો; ‘હંસ’ની ઉપાસના કરવી. રાજયોગના આરંભમાં ક્ષમા, વિવેક, વૈરાગ્ય, શાંતિ, સંતોષ, નિસ્પૃહતા એને દહાડે દહાડે વધારવાનો અને કપટ, હિંસા, વૃષ્ણા, મત્સર, શેષ, લજ્જા, અશુચિપણું, રાગદ્વેષ, આળસ, પાખંડ, ભ્રાંતિ, લોભમોહ ઓછાં કરવાનો અભ્યાસ કરવો અવશ્ય છે.

*જેણે નિત્યાનિત્ય વિષે થોડો ધણો વિચાર કીધો હોય, અહીંના કે પરલોકના ભોગની ઇચ્છાનો ત્યાગ કીધો હોય, જની પ્રીતિ આત્મા વિષે જાણવા ઉપર લાગી હોય, ખાહારમાંહેની ઈંદ્રિયો ઉપર તેનો અંકુશ હોય, શીત ઉષ્ણ દુઃખ સહન કરવાની ટેવ હોય અને નિશ્ચય તથા શ્રદ્ધા હોય તે દંભથી કે ક્રિયાના મોહથી કે સિદ્ધિના લોભથી કે પરમેશ્વર વહેલો મળે તેવી અધીરી સમજથી જે યોગ્યાભ્યાસ કરે તે મુમુક્ષુ નહિં.

(૪) વળી આચાર જેમાં અનેક પ્રકારની ચોખાઈ રાખવાની તે અવશ્ય પાળવો. શરીરસંબંધી, રસોઈ સંબંધી, ખાવાપીવાની વસ્તુસંબંધી, સૂતકસંબંધી, રત્નસ્વચ્છા સુવાવડીસંબંધી વગેરે. અને સદાચાર સદૃશ્યુ જેવા કે જીવમાત્રને દુઃખ ન દેવું, સત્ય, શાંતિ, સહનશીલતા, ધૈર્ય એ રાખવાં અને વિષયનું લંપટપણું, અસ્તિ ચંચળતા, દંભ, મોટાઈ, પરદારગમન એ ન રાખવાં, કોઈનું મર્મ ઉઘાડવું નહિ વગેરે.

૧૬. અમુક આત્માએ સર્વાત્મા-બ્રહ્મ-તત્વરૂપ થઈ રહેવું એ ડેવ-લ્ય મુક્તિનેમાટે તો આત્મજ્ઞાન એજ યોગ અવશ્ય સાધન છે; સાકાર પરમેશ્વરના પૂર્ણ સાદૃશ્યને માટે નિષ્કામ કર્મ કે ભક્તિ એ પ્રધાન સાધન છે પણ તેની સાથે તેથી ઉપજેલું પૂર્ણ વૈરાગ્ય તથા ધર્મસ્વરૂપનું જ્ઞાન એ પણ હોય; અને સકામ કર્મ કે ભક્તિની એ જેવા પ્રકારનાં હોય તે તે પ્રમાણે જૂદા જૂદા લોકને પમાય તે પછી સલોકતા સમીપતા એ મુક્તિ પણ સધાય.

૧૭. પૂર્વે કહેલાં સાધનમાંથી કીયું કોણે રાખવું એ વિષે સામાન્ય ધોરી નીતિ આ કે પોતાના કુળનું ધર્માચરણ પાળવું તે ચઢતાં ચઢતાં તેમાંજ જે ઉત્તમ તે સાધવું. કાળેકાળે આચાર્ય તે લોકની પ્રકૃતિ તથા સ્થિતિ જોઈ સાધનનાં વિધાનમાં ફેરફાર કરે તેથી કુળધર્મ બદલાય તો પ્રજાએ તેમ વર્તવું.

૧૮. મુક્તિ એટલે બહુ કાળના દુઃખમાંથી છુટવું, ને સદા સુખમાં રહેવું, એવું કહેવામાં આવ્યું છે; પણ હવે સુખ દુઃખને વિચારિયે. મૂળ સ્વભાવે કે કીધેલે વિચારે દેહધારી આત્માને વિષયનો સંબંધ અનુકૂળ આવેથી જે પ્રિય લાગવું તે સુખ અને સંબંધ પ્રતિકૂળ આવેથી જે અપ્રિય લાગવું તે દુઃખ. મનુષ્યની વૃત્તિ સત્વાદિ ગુણ જોઈ જૂદી જૂદી, વિષય જૂદા જૂદા, વૃત્તિઓનો વિષયો સાથે સંબંધ જૂદો જૂદો તેથી સુખ દુઃખ જૂદા જૂદા પ્રકારનાં હોય છે; અને ટેટલાંક વળી ટેટલી રીતે સરખાં પણ હોય. જેણે અમુક સ્થિતિમાં જેને સુખ માનેલું તે પોતાની અમુક સ્થિતિમાં તે સુખને ઈછવું નથી; જે વિષયથી સુખ માનેલું તે વિષયના દોષ જાણ્યા પછી તે વિષયથી દૂર રહેવામાં પણ તે સુખ માને છે; અને સંબંધ પણ કોઈવાર થોડો ને કોઈવાર ઘણો ગમે છે અથવા ખીલકૂલ ગમતો નથી. ઇચ્છા, ક્રિયા ને વિવેકનાં સુખ પણ વિધવિધ હોય છે. એમ છે તથાપિ હું નિત્ય સુખમાં રહું એ ઇચ્છા આત્માને નિત્ય રહે છે તે

ને. સ્મરણ, પ્રતિમા પૂજા ને સેવા, નામ કીર્તન ને તીર્થાદિ, દેવ સાધુનું દર્શન, વ્રત ઓચ્છવ એ ભક્તિ પ્રાપ્ત કરવાનાં ને દૃઢ કરવાનાં સાધન છે. ભક્તિ ગુણલેદે ત્રણ પ્રકારની છે-ખીજને પીડા થાઓ એ ઉદ્દેશે દંભને આગળ કરી મત્સર ક્રોધયુક્ત યદ્દ દેવને બળે તે ભક્તિ તામસી; નિલય પોતાના યશસંપત્તિભોગને માટે બળે તે રાજસી; અને અહુંકાર તથા કૃલેચ્છા રહિત અનન્ય ભાવે બળે તે સાત્વિકી. એ ભક્તિ પ્રારબ્ધાધીન સર્વ જાણીને પરમેશ્વરમાંજ ચિત્ત રાખવાની ચિંતા વિના ખીજ કોઈ ચિંતા રાખે નહિ કે જેથી કીધાં પાપનો નાશ થાય, નવાં થાય નહિ ને પ્રભુપ્રસાદ મોટો થાય.

(૩) યોગ. અધિકારી * મુમુક્ષુએ સ્વાત્મા ને સર્વાત્મા-બ્રહ્મનું ઐક્ય કરવું તે યોગ. એ સાધન એ પ્રકારના છે-હૃદયોગ ને રાજયોગ. પહેલામાં યમ, નિયમ, આસન, પ્રાણાયામ, પ્રત્યાહાર, ધારણા, ધ્યાન સમાધિ એ વિષય છે. એનો અભ્યાસ ગુરૂ કરાવે તેવી રીતે શિષ્યે બ્રહ્મચર્ય પાળી કરવાનો છે. સમાધિના અભ્યાસથી અંતઃરણમાં સમાતું ચિત્ત ચિંતનીય તત્ત્વ સાથે એકતાર રહે ને પછી નિર્વ્યકલ્પ સમાધિયે આત્મા તે સર્વાત્મા થાય. કહ્યું છે કે “તત્ત્વખીજ, હૃદયોત્તર, ઉદાસીનપણું” એ જળ ને ઉન્મની-સ્થિતિ એ કલ્પલતિકા.” રાજયોગ આવો કે એક પાસથી “સર્વે સ્વ-સ્વિદં બ્રહ્મ,” “સત્યં જ્ઞાન મનંતં બ્રહ્મ,” “પ્રજ્ઞાનમાનંદં બ્રહ્મ,” અહં બ્રહ્મા-સ્મિ,” “તત્ત્વમાસિ,” અયમાત્મા બ્રહ્મ” ઇત્યાદિ વિષય સમજવાનો અભ્યાસ કરવો ને ખીજ પાસથી સ્વભાવ, જ્ઞાન, આનંદ ઇત્યાદિનો એકેકના મૂળનો લક્ષ્ય કરી સર્વનાં મૂળતત્ત્વ તે હું છું એવા ભાવમાંજ રહેવાનો અભ્યાસ કરવો; ‘હંસ’ની ઉપાસના કરવી. રાજયોગના આરંભમાં ક્ષમા, વિવેક, વૈરાગ્ય, શાંતિ, સંતોષ, નિસ્પૃહતા એને દહાડે દહાડે વધારવાનો અને કપટ, હિંસા, વૃષ્ણા, મત્સર, રોષ, લજ્જા, અશુચિપણું, રાગદ્વેષ, આળસ, પાખંડ, શ્રાંતિ, લોભમોહ ઓછાં કરવાનો અભ્યાસ કરવો અવશ્ય છે.

*જેણે નિત્યાનિત્ય વિષે થોડો ઘણો વિચાર કીધો હોય, અહીંના કે પરલોકના ભોગની ઇચ્છાનો ત્યાગ કીધો હોય, જેની પ્રીતિ આત્મા વિષે જાણવા ઉપર લાગી હોય, બાહ્યરમાંહેની ઇંદ્રિયો ઉપર તેનો અંકુશ હોય, શીત ઉષ્ણ દુઃખ સહન કરવાની ટેવ હોય અને નિશ્ચય તથા શ્રદ્ધા હોય તે દંભથી કે ક્રિયાના મોહથી કે સિદ્ધિના લોભથી કે પરમેશ્વર વહેલો મળે તેવી અધીરી સમજથી જે યોગાભ્યાસ કરે તે મુમુક્ષુ નહિં.

“આત્માજ્ઞાનં સુખં નિત્ય મનિત્યં મોગજં સ્મૃતં;
નાશાત્મકં તુ તપ્સ્યાજ્યં વેદશાસ્ત્રાર્થં ચિત્તકૈ:”—૧
इतिप्रथमोल्लासः

પ્રલોકે જીવતું પરલોકવિપયમાં મુક્તિસુખ કહ્યું, હવે આર્યજનો અ-
મજ્ઞાની અવસ્થાના દુઃખમાંથી છૂટે ને સારી સ્થિતિ લોગવે તે સંસારી
મુક્તિ વિષે બોલીશું.

૧. ક્ષુદ્ર જીવે અનંત ઐશ્વર્યના ભોક્તા થવું—પરમેશ્વર થવું તેનેમાટે
ઉદ્યોગ કરવાતું વેદ કહે છે. એ ઉદ્યમબોધ શું વેદે સ્વપ્રતરંગ જેવો ચલ્યો
છે? ના; મોક્ષપદની પાસેનાં પદ પામેલાને તેણે દેખાડ્યા છે કે જેઓએ
પોતાને શુદ્ધ સત્વગુણે મનુષ્યસંસારમાં જ પોતાનાં ઐશ્વર્ય પ્રસિદ્ધ કર્યાં
છે એવા, ચૈતન્યપૂર્વક ઉદ્યમવાદીઓની આગળ જડપૂર્વક ઉદ્યોગી જન જે
આ સંસારનાં કાણુભંચુર સુખને સારૂ તૃષ્ણા રાખે છે ને તેમાં દૈવકાળવ-
શાત્ કદાપિ ક્ષયે છે તો નિજ પ્રયત્નને મોટું પુરૂપાર્થ માની લે છે તે ક્ષુ-
દ્ર કેમ નહિ? જીવ પોતાની મૂળ પ્રકૃતિ (સત્વાદિ ગુણ પ્રધાન એવી),
પોતાના કર્મ ને પૂર્વકર્મનો વિપાક એને વશ છે; તે અનેક દેહે અનેક પ્ર-
કારે સુખ દુઃખ ભોગવે છે પણ તેમાં દુઃખજ વધારે છે;—એ પરતંત્રપ-
ણાંએ આર્યજીવ સંસારમાંથી ઉદારીન રહે છે; પણ વળી પરલોકમાં
અધિક સુખ કે લોકરહિત અદ્ય પદ દુઃખે ઉદ્યમી છે. ઉદારીન ને ઉ-
દ્યમી એ એકેકથી ઉલટી એવી વૃત્તિવાળો આર્ય તત્ત્વવિવેક, શાંતિ, વૈ-
રાગ્ય, શમ, દમ, તપ, ધ્યાન, શ્રદ્ધા, ભક્તિ ભણી જીએ છે; સત્ય, શુચિ,
દયા, દાન, અહિંસા, ક્ષમા, નિર્મળતા, નિર્મોહત્વ, ધૈર્ય, સંતોષને રાખે છે;
ભાગ્યને માનનારો તે ભિત્સાહ સૌમ્યથી ખતે કર્મ કરે છે અને રનેહ તથા
અર્થનાં ધર્મસુક્ત કોડમાં પ્રસન્ન રહે છે. વારેવારે આશાભંગ ને આશાતુર
યતો એવાને માટે, પરલોકને માટે ને આ લોકને માટે વેદે એકજ શિક્ષા
આપી છે કે નિયમે સત્ક્રિયા કર, નિયમે જ્ઞાનાભ્યાસ કર; તે ભણે
છે કે મારા મંત્રો પણ “નિયમેફલપ્રદા:” છે. કર્મ પ્રમાણે સ્થિતિ
માટે શુભ સ્થિતિસારૂ સત્કર્મ—પુણ્ય કર; જે કર્તવ્ય બુદ્ધિથી કરીશ તો
ઉત્તમ પુણ્ય છે ને રાગી વૃત્તિયે કરીશ તો થોડું પુણ્ય છે પણ આરંભે
તારે પોતે ને સંબંધીજને શુદ્ધ તથ શ્રદ્ધાળુ થવું ને દ્રવ્યસામગ્રીને
શુદ્ધ કરવાં કેમકે પવિત્રતાતું આકર્ષે તેજ મહાબળિયા મલિન રાક્ષસોને

સમજ પ્રમાણે માની લીધેલાં સુખને માટે સમજ પ્રમાણે મથન કરે છે.

૧૯. સુખ વિષે મનુષ્યની સમજ જૂદી જૂદી છે પણ આટલું તો સર્વ માન્ય છે કે જે સુખ, દુઃખનું કારણ થાય તે સુખ ખરું નહિ; જે દુઃખના ભેળવાળું હોય તે પણ રૂડું નહિ—સુખ નિર્મળ તેજ ખરું સુખ જે સુખ ઘણીવાર રહે તે મોટું સુખ; અને ઘણા વિષયના સંબંધમાં જે સુખ તેના કરતાં થોડા વિષયના સંબંધનું સુખ તેજ આત્માને સ્વભાવે વધારે ગમતું છે.

શાંતિમાં, સ્થિરતામાં, સંતોષમાં જે ખરું સુખ તેવું ઉન્મત્તાઇ, અચળતા, લોભમાં નથી; જેવું નિઃસંગ કે ત્યાગમાં તેવું સંગ કે રાગમાં નથી; જેવું નિરિચ્છપણમાં તેવું ઇચ્છામાં નથી; ધર્મ કર્મનું તેવું વ્યવહાર કર્મનું નથી; અને પરોપકારયુક્તિનું તે સ્વાર્થયુક્તિના સુખથી શ્રેષ્ઠ છે, પણ વળી પરમાર્થ વિષયમાં સ્વાર્થયુક્તિનું તેજ સર્વોપરિ છે.

૨૦. વેદ, વિરકતને માટે એકાંતસેવન, આત્માનું ચિંતન, વેદાંતશ્રવણ અને કર્મ કરવાની વૃત્તિથી પાછાં હઠી પૂર્ણ શાંત સ્થિતિભણી આવી રહેવા અભ્યાસ કરવાનો યોગ કરે છે. સંસારીને માટે નિત્ય નૈમિત્તિક કર્મના સદાચારના યોગ કરે છે; દેવને અરાગે અહંકારરહિત કીધેલું અર્પણ તેજ ઉત્તમ છે. ધર્મકર્મનું ક્ષણ તરત દેખાતું નથી ને મોટું પણ થાય તેથી ભોગપ્રિય અધીર જનોને માટે કામ્ય કર્મનાં વિધાન પણ વેદે દાખવ્યાં છે.

૨૧. જીવાત્મા નિર્મળ સુખને ઇચ્છે છે ને ઇચ્છે, કેમકે તે પોતે અમર છે પણ ત્યારે તેવાં સુખનો વિષય પણ નાશરહિત નિર્મળ જોઈએ ને વૃત્તિનો સંભોગ પણ એકસરખો જોઈએ ને બંધ કે મોક્ષનું કારણ મન છે માટે તે પણ જિતોંદ્રિય તથા વાસનાજ્વળરહિત નિર્મળ જોઈએ. સંસાર વિષય સદોષ, રૂપાંતર પામતો ને દુઃખદ છે અને અવિનાશી પ્રભુરૂપ વિષય અદોષ, દોષને હણનારો, નિત્ય ને સુખદ છે. માટે, જીવે સંસારી ભોગ લલુતા ઉપરથી પ્રીતિ ખસેડી સાત્વિકયુક્તિ વધારી એક, અક્ષર, પૂર્ણકામ પુરુષોત્તમના નિકટ સંબંધમાં રહેવું તે નિત્ય સુખ છે. રાજસ કે તામસ જીવો જીવ તપથી જીવો સદ્ગુણિ પામે પણ પછી-સત્વયુક્તિ થયે આત્મજ્ઞાને મોક્ષપાત્ર થાય. જ્યારે દેવાત્મા કે જીવાત્મા તત્વરૂપ વિષયનું ધ્યાન કરતાં પોતાના અહંને ટાળે ત્યારે વિષયરૂપ તે પોતે થાય છે ને ભોગવૃત્તિ તે પોતાનું મૂળ જે આત્મામાં જે રહેલું છે (આત્માજ મૂળ પ્રેમાસ્પદ છે) તેમાં લય પામે છે અને ત્યારે તે પૂર્ણાનંદજ થઈ રહે છે.

“આત્માજ્ઞાનં સુખં નિત્ય મનિત્યં મોગજં સ્મૃતં;
નાશાત્મકં તુ તપ્ત્યાજ્યં વેદશાસ્ત્રાર્થં ચિત્તકૈઃ”-૧
ઈતિપ્રથમોલ્લાસઃ

પ્રત્યેક જીવતું પરલોકવિષયમાં મુક્તિસુખ કહ્યું, હવે આર્યજનો અ-
મણાની અવસ્થાના દુઃખમાંથી છૂટે ને સારી સ્થિતિ ભોગવે તે સંસારી
મુક્તિ વિષે બોલીશું.

૧. ક્ષુદ્ર જીવે અનંત ઐશ્વર્યના ભોક્તા થવું-પરમેશ્વર થવું તેને માટે
ઉદ્યોગ કરવાનું વેદ કહે છે. એ ઉદ્યમબોધ શું વેદે સ્વપ્રતરંગ જેવો ચલ્યો
છે? ના; મોક્ષપદની પાસેનાં પદ પામેલાને તેણે દેખાડયા છે કે જેઓએ
પોતાને શુદ્ધ સત્વગુણે મનુષ્યસંસારમાં જ પોતાનાં ઐશ્વર્ય પ્રસિદ્ધ કીધાં
છે એવા, ચૈતન્યપૂર્ણક ઉદ્યમવાદીઓની આગળ જડપૂર્ણક ઉદ્યોગી જન જે
આ સંસારનાં ક્ષણભંજર સુખને સારૂ તૃષ્ણા રાખે છે ને તેમાં દૈવક્રાળવ-
શાત્ કદાપિ કાંચે છે તો નિજ પ્રયત્નને મોટું પુરૂપાર્ય માની લે છે તે ક્ષુ-
દ્ર કેમ નહિ? જીવ પોતાની મૂળ પ્રકૃતિ (સત્વાદિ ગુણ પ્રધાન એવી),
પોતાના કર્મ ને પૂર્વકર્મનો વિપાક એને વશ છે; તે અનેક દેહે અનેક પ્ર-
કારે સુખ દુઃખ ભોગવે છે પણ તેમાં દુઃખજ વધારે છે;—એ પરતંત્રપ-
ણાંએ આર્યજીવ સંસારમાંથી ઉદાસીન રહે છે; પણ વળી પરલોકમાં
અધિક સુખ કે લોકરહિત અટળ પદ ઠુંઠવે ઉદ્યમી છે. ઉદાસીન ને ઉ-
દ્યમી એ બે એકકથી ઉલટી એવી વૃત્તિવાળો આર્ય તત્ત્વવિવેક, શાંતિ, વૈ-
રાગ્ય, શમ, દમ, તપ, ધ્યાન, શ્રદ્ધા, ભક્તિ ભણી જીવે છે; સત્ય, શુચિ,
દયા, દાન, અહિંસા, ક્ષમા, નિર્મળતા, નિર્મોહત્વ, ધૈર્ય, સંતોષને રાખે છે;
ભાગ્યને માનનારો તે ભત્સાહ શૈર્યથી ખંતે કર્મ કરે છે અને સ્નેહ તથા
અર્થનાં ધર્મયુક્ત કોડમાં પ્રસન્ન રહે છે. વારેવારે આશાભંગ ને આશાતુર
થતો એવાને માટે, પરલોકને માટે ને આ લોકને માટે વેદે એકજ શિક્ષા
આપી છે કે નિયમે સત્ક્રિયા કર, નિયમે જ્ઞાનાભ્યાસ કર; તે ભણે
છે કે મારા મંત્રા પણ “નિયમેફલપ્રદાઃ” છે. કર્મ પ્રમાણે સ્થિતિ
માટે શુભ સ્થિતિસારૂ સત્કર્મ-પુણ્ય કર; જે કર્તવ્ય યુદ્ધિથી કરીશ તો
ઉત્તમ પુણ્ય છે ને રાગી વૃત્તિયે કરીશ તો થોડું પુણ્ય છે પણ આરબે
તારે પોતે ને સંબંધીજને શુદ્ધ તથે શ્રદ્ધાળુ થવું ને દ્રવ્યસામગ્રીને
શુદ્ધ કરવાં કેમકે પવિત્રતાનું આકર્ષે તેજ મહાખળિયા મલિન રાક્ષસોને

હણનારું ને તારૂં કાર્ય સઘે સિદ્ધ કરનારું થશે, એમ જો ખંતે ધણું પુ-
ણ્ય કર્મ થાય તો તેનું ફળ શીઘ્રજ થાય—“અત્યુગ્ર પુણ્ય પાપનાં ફલ
મિહૈવ મન્નુતે” —અતિ ઉગ્ર પુણ્ય કે પાપનું ફળ અહીંજ પમાય છે.

૨. મંડળનો મોટા ભાગ સ્વધર્મ રાખી રહ્યો છે પણ નિયમપાલ-
નમાં દૃઢ નથી; ધર્મશિક્ષક તે સ્વધર્મ વિષે અભિણુ, ધનાર્થી તે વિષયાસક્ત
છે; ત્યાગી તે દંભી, મમતી ને જીમ તથા ઉપસ્થના રસમાં મગ્ન છે;
અંગ્રેજી ભણેલા તથા ભણતા ને તેના સંબંધી તે સ્વધર્મનિંદક, પરધર્મ
વિષે મોહિત પણ વળી સ્વેચ્છ ધર્મ પ્રવર્તાવવાને ડોડીલા, પરલોક વિષે
સંશયી અને ધનમાનસ્ત્રીસુખને માટે કાંકાં મારતા છે. અર્થાત્ ધર્મપરા-
યણુ છે અને તેથી અવ્યવસ્થિત છે. એઓના મનોરથ પૂરા પડવાને પ્ર-
યત્ન તો સ્વધર્મવિષે ભક્તિ દૃઢ થવી જોઈયે. પણ અર્થકાળની ઉન્મત્તાઈમાં
તે ભક્તિ સતેજ કેમ થાય? નજ થાય. અસહ્ય દુઃખ ભોગવવું પડે ને
પશ્ચાત્તાપ થાય ત્યારે તે ભક્તિ થાય અથવા તો સુખાગ્ને પુણ્યના વિપાક
કાળે પૂર્વજનાં જ્ઞાનધર્મની સ્મૃતિ થાય ને મોહ ખસે ત્યારે થાય. ધર્મનાજ
વિચાર સત્ય છે તથા તેજ બળવંત છે એજ ન્યારે પ્રજા માનશે ત્યારેજ
તે સુવ્યવસ્થિત થશે. પરધર્મના વિચારોથી આર્થમંડળ ત્રુટિત ને અનીતિયે
અવ્યવસ્થિત છે તે પાણું સ્વધર્મના વિચારથીજ ઐક્ય યઈ વ્યવસ્થિત
થશે. આર્થની પ્રકૃતિમાં ધર્મજ પ્રધાન છે, તેજ મોહને ખસેડશે ને તે
વેહેલો ખસે તેને માટે આપણે પ્રયત્ન કરવો એ સમજીકને કર્તવ્ય છે.
સંસારી અર્થકાળના યશને માટે નીતિનિયમ અવશ્ય જોઈયે તેપણુ અમણા
આર્થમાં નથી ને મનોરથ તો મોટા કરે છે તો તે સિદ્ધિ કેમ પામે? અ-
ર્થકાળની નીતિને માટે પણ આર્થ સ્વધર્મ જોવો જોઈયે અને સ્વધર્મથીજ
તે નીતિયો પજારો; અર્થાત્ આર્થને સ્વધર્મેજ શ્રેય છે, અન્યથા નહિ.

૩. અંગ્રેજી ભણેલાઓએ દેશ દાઝમાં સંસારી અર્થકાળના વિચાર
આગળ પાડ્યા; પ્રથમ નિકળેલા ઉચ્છેદક સુધારાવાળાનો ખોલ નીચે પ્રમા-
ણે હતો:—

પ્રજાની સ્થિતિ ઉત્તમ કરો; સ્વદેશનું અભિમાન રાખો. એટલે:

(૧). યૂરોપના દેશોની વિઘાટના સ્વદેશમાં આણો; તેણી તર
જવામાં સંકોચ ન રાખો.

(૨). વેપારધંધા વધારો; કારખાનાં કાઢો; દેશી કારીગીરીને ઉ
તેજન આપો.

(૩). શારીરબળ વધારે ; સાહસિક થાઓ.

(૪). રાજ્યનીતિ બાહ્યો ; પ્રમના હક સમજે ને તે સરકાર પાસે માગો.

(૫). મંડળીઓ મેળવી ઉદ્યાગ ચલાવો.

સ્ત્રીજાતિની સ્થિતિ રૂડી કરે ; તેઓને છૂટ આપો.

(૧) તેઓને ભણાવે. (૨) તેઓ મોટી થઇ સ્વેચ્છાવર કરે. (૩) વિધવા પણ ખીજીવાર પરણે.

એક સર્વ શક્તિમાન નિરાકાર જગત્કર્તાની ભક્તિ કરે સ્તુતિ પ્રાર્થનાઓ કે તે મનોરથના ઉદ્ધમમાં સહાય થાય ; માનવધર્મ પાલો.

વેદને ન માનો ; દેવપિતર ખોટાં ; મંત્રકર્મ થોડાં ; જન્માંતર જુઠાં ; મૂર્તપૂજા મૂર્ખાઇ ; ધર્મચુર હીણા ; બ્રાહ્મણ ભુંડા.

બલિબેદ ન રાખતાં એક વર્ણુ કરે કે ઐક્યબળ વધે.

પછી સમાજે થઇ ; તેણે પોતપોતાનાં ધર્મમત સ્થાપિત કીધાં પણ તે બંધીનો ઉદ્દેશ (પ્રગટ કે પ્રચ્છન્ન) કેવળ આ સંસારનાજ સુખભોગનો હતો ને છે.

૪. સુધારાનાં ધર્મમત વિષે બહુ લખ્યું છે ; અહીં આટલું જણાવીશું કે તેમાં પણ બહુ ભેદ છે, સ્વમત પ્રમાણે તેઓ ચાલતા નથી ને જેમ જેમ વયે, જાણે વધારે સમજતા બન્ય છે તેમ તેમ તેઓ પોતાના પૂર્વજના ધર્મ ભણી પાછું વલણુ કરે છે ; તે મનસ્વી મત, મંડળમાં દાખલ થનાર નથી ; તે પછી તેથી સંસારી અર્થની વૃદ્ધિ થવા વિષે બોલવું નિરર્થક છે. તે સંશયી અતોબ્રહ્મતોબ્રહ્મને માટે અને સ્વધર્મને વળગી રહેનારાને માટે કહીશું કે આર્યપુત્રે તેો નીચે લખેલાં તત્ત્વ સત્યજ્ઞ માનવાં :

(૧) વેદ, સર્વે પ્રાણીઓનાં પરલોક આલોક સંબંધી કલ્યાણને સાર સાધનસામગ્રીરૂપ જ્ઞાનકર્મની બોધવાણી છે—ઉત્તમ પુરુષાર્થદર્શન ને પરમ પરમાર્થદર્શન છે. જગતના આરંભમાં મહાતપસ્વી દેવાત્માએ અંતરપ્રેરણાએ પ્રગટ કરેલી આદિ વાણી પરમ પવિત્ર છે. મંત્રક્રિયાનો વિધિ તે બ્રાહ્મણ ને વેદનો સાર વેદાંત તે બ્રહ્મતું નિરૂપણુ કરે છે.

(૨) આત્મા (બ્રહ્મ ; તત્સત્) સકળ વિશ્વમાં વ્યાપી રસ છે. એજ એક નિરામય નિરાકાર નિત્ય દેવ છે. ૧

(૩) આત્માશક્તિ, નિરાકાર આત્માતું સામર્થ્યપરમેશ્વર્ય પ્રગટ કરનારી સર્વ ચૈતન્ય રૂપ શક્તિ ; ઓંકાર રૂપે આત્માના આશ્રયમાં રહી ધ્વજા, ક્રિયા, જ્ઞાન, ઉત્પત્તિ, સ્થિતિ, લય એના મહા નિયમેને પ્રવર્તાવે છે.

આત્મજ્ઞાને આત્મા ને તે જ્ઞાનને વિસ્મરણે જગત દેખાડે છે. એજ શક્તિ-માં નિર્ગુણ આત્મા અનેક અંશે પ્રતિબિંબિત થઈ દેવાત્મા, છવાત્મા રૂપે સગુણદેહ ધારણ કરે છે. ૨

(૪) દેહાંતરને વશ છે પ્રાણી માત્ર પોતપોતાના કર્મને લીધે. તે દેવ-દૈત્ય, પિતર-પ્રેત, મનુષ્ય-ભૂત થાય; પશુ પક્ષી કીટ થાય; વૃક્ષ કે પાષાણ થાય. વર્ણી સ્થિતિયે રાજા કે રાંક થાય, બ્રાહ્મણ કે અત્યજ થાય ને લાંબે ટુંકે આવરદે કૃતકર્મનો ફળભોગ કરે.

(૫) મોક્ષ. દેહાંતરનાં બંધનથી છુટી જીવે (નિર્ગુણ) શિવ કે નરે (સગુણ) નારાયણ થઈ રહેવું સદાકાળ તે.

(૬) ધર્મ. વેદોક્ત યોગ્ય વિધિયે ને શ્રદ્ધાએ જો પાલણુ તે. છવાત્માએ શુદ્ધ થઈ, સ્થિર થઈ પરમાત્મા સાથે યોગ કરવો તે સંબંધી દૃઢ ધરી રાખેલું આચરણુ. વિશેષ ધર્મ તે વર્ણના, આશ્રમના, રાજના, સ્ત્રીના ધર્માદિ. ૩

(૭) આચાર સત્ય શુચિ ને મર્યાદા; અહિંસા, દયા ને દાન; ધ-ત્યાદિ. વિશેષ તે આમાચાર, કુળાચાર. આચાર નિવૃત્તિમાં ને પ્રવૃત્તિમાં. ૪

૧. અંગ્રેજ પેહેલી ચોપડીમાં “ગાયને આત્મા નથી” એ વાક્ય છે તે વિચાર આર્ય બાળકોએ સાચો માનવાનો નથી.

૨. આર્ય તે અનાત્મા શક્તિના નહિ પણ આત્મશક્તિનાજ પૂજક છે. હાલ અનાત્મશક્તિયે આર્યનાં મન હરણુ ક્રિયાં છે પણ તે મોહયકી તેઓએ ખસવું જોઈએ. જડશક્તિના સેવક અંગ્રેજ ભણેલાને શુદ્ધિમાં આણવાને મેડમ બ્લાવાટસ્કીનો શ્રમ રૂડો છે, જે કે એની થીઓસોફી આર્યની શુદ્ધસત્ય સ્વરૂપિણી ચૈતનશક્તિને સ્વચ્છ સમજતી ના પણ હોય. વેદે સ્તવેલાં આત્મયોગસામર્થ્યને આગળ ન પાડતાં સ્વામી દયાનંદે રજ-સ્તમસીબળ, પદાર્થબળનું મહાત્મ્ય કથ્યું એ ઠીક ન કીધું પણ તેમ કરી કેટલાક સુધારાવાળાને વેદ માનતા કીધા એ તેણે ઠીક કીધું.

૩. અગ્રણ્ય પૂર્ણ આત્માનું દુર્લભ જ્ઞાન પામતાં પહેલાં અંશી દેવાત્માનું યજન અવશ્ય છે. પ્રત્યેક જણ પોતપોતાની પ્રકૃતિને ગમતી ઈષ્ટ દેવતાને સાધે કે તેની પ્રસાદિએ જ્ઞાન પામવાની યોગ્યતા વહેલી મળે. નમન, પૂજન, જપ, ધ્યાન, એમ ઘણા પ્રકારનાં કર્મ છે. પ્રતિમા તે સ્થિર થવાને ઓઠું છે પણ અગત્યનું છે.

૪. અભિમાન રહિત-નમ્રપણું રાખવું એ મોટો સદાચાર છે. હાલ મધપાન ને વ્યભિચાર એ બહુ વધ્યાં છે; મહાપાતક માટે તે તજવાં.

૫. મંડળના સંસારી અર્થલાભનેસારૂ ઉપાય બે પ્રકારના છે—ધર્મકર્મ કરવાં ને વ્યવહારકર્મ કરવાં. પૂરી આસ્થાવાળો ધીર તે ધર્મકર્મ કરે ને ચલિત અધીર તે વ્યવહારકર્મ કરે ને ધર્મકર્મ પણ કરે. હવે નાસ્તિક તે વ્યવહારકર્મ કરે. લાભ તો દૈવ તથા તેના ઉદયકાળને અધીન છે અને ક્રમ તે દૈવને સદાયભૂત થાય અથવા ન થાય. પ્રયત્ન જીપરાંત અણુધારયા અનુકૂળ યોગ વચમાં આવી પહોંચે તે દૈવશાત્ હોય અથવા ધર્મકર્મથી મળતી ઇશ્વરકૃપાએ પણ હોય. ધર્મકર્મથી દોષવાળાં કેટલાંક કર્મ નાશ પામે કે જેથી ઇચ્છિત યોગ વહેલો આવે. વળી તે કર્મથી વ્યવહારિક કર્મમાં ભૂલ ન થાય, યુધ્ધિ દદ થાય, યુક્તિ સૂઝે ને કર્મબળ વધે. ધર્મકર્મમાં કાળ ગાળવાથી વ્યવહારકર્મમાં ખલેલ થાય છે એ વિચાર ખોટા છે.

આર્યજને નિત્ય સવારના પહોર સુધી ધર્મતું, પછી સાંજ સુધી અર્થતું ને રાતે કામતું (કુટુંબ મિત્રમાં) સેવન કરવું. અમણા છોકરાઓ ઉક્તાંવારને નિશાળના પાઠ ગોખવા માંડે છે તેમ ન થવું જોઈએ પણ એક કલાક તેઓ સ્વધર્મવિષયતું ભણે ને પછી નિશાળના પાઠ કરે. જેને જેવો લાભ જોઈએ તેણે તે પ્રકારતું અનુષ્ઠાન કરવું કે કરાવવું. મંડળ દુઃખી હોય તો તેમાંના કેટલાક જણે યજ્ઞદિક કરવાં—મહામારીની શાંતિને માટે કે જોઈતી વૃદ્ધિનેમાટે યજ્ઞ કરેજે. મહારાણી કે તેતું કુટુંબ સંકટ-માંથી જગરવા નિમિત્ત આર્યપ્રજ્ઞ પાસે સરકાર પ્રભુસ્તવન કરાવે છે. આર્ય પ્રજ્ઞએ પોતાના દુઃખનિવારણુ પ્રભુને ધર્મકર્મથી વિનવવો. પ્રજ્ઞની દાઝ જાણનારો પોતાન નિત્યકર્મને કાપા પછી પ્રજ્ઞના કલ્યાણને અર્થે પોતાના ઇષ્ટદેવની પ્રાર્થના કરે. માંદાને સારૂ કરવાને વૈદતું ઓસડ હોય ને ધર્મકર્મ પણ હોય. તેમ નિર્બળ પ્રજ્ઞએ સ્વિચિતિ સારી કરવાને બંને પ્રકારના ઉપાય યોજવા જોઈએ.

૬. સંસારી જીપાય. નિયમ તો આ રાખવાનો કે આર્યએ પોતપોતાનાં કુળકર્મ કરવાં પછી કુળને ઉદ્યોગે કુટુંબનિવાહ ન થતો હોય તો ઉદ્યોગ અદલવો પણ તેમ કરતાં જીતાવળ ન કરવી ને નવો ઉદ્યોગ લીધા પછી તેનેજ ચળગી રહેવું. થોડે ઉદ્યોગે થોડા કાળમાં બહુ લાભની તૃણુ રાખવી નહિ. ખંતી ઉદ્યોગ ધીરજ સાથે નિયમિત ખરચ રાખતાં કરવાથી લાભ ધાય. મોટા લાભને માટે—મોટા કામને માટે ફાંફાં ન મારવાં પણ ધીરજે ઉદ્યોગ કરવો. મોટાઈમાં મોટા ખરચ ન રાખવો કે પ્રસંગે પ્રસંગે તરતના જસને સારૂ ઘોતાળ થઈ ખરચ ન કરવો. કુટુંબતું ભરણપોષણ

થાય, ધર્મકર્મ થાય તેને માટે ઉદ્યોગ કરવો પણ વૈભવ વધારવાના હેતુથી ઉદ્યોગ કરવો નહિ.

મંડળની અમણાની સ્થિતિ સારી કરવાને પ્રથમ તો જનોએ પોતાની નીતિ સારી કરવી જોઈએ; અને દેશકાળનો વિચાર કરતાં નીચે લખેલી નીતિ સૌએ રાખવાની છે.

(૧) વિલાસ ઉપરથી આસક્તિ ઉડાડવી—વૈભવસામગ્રીની લલુતા ન રાખવી; વિલાસથી તનમનધનખજા ઘટે તે અર્થસાધનમાં તો ખળવું કામ છે.

(૨) “દેહંપાતયામિ” ક્ર “અર્થસાધયામિ” એવે નિશ્ચયે પોતાપોતાનો ઉદ્યોગ નિયમે કરવાં કરવો તે સિદ્ધિનેસાર અધીન ન થવું.

(૩) ઉદ્યોગના માર્ગમાં આવતાં વિદ્વંસકંઠ ભયાદિ દુઃખોને ધીર થઈ સહન કરવાં તે તેને નિવારવાને વધારે ઉત્સુક થઈ સમયોચિત્ત વધારે શૌર્ય દાખવવું.

(૪) સંબંધી જનનાં અનેક મત સાંભળી મનને સંશયી ન કરવું પણ તેના સારને ઉપયોગમાં લેવો; અને આરંભેલું વ્યવહારી મૂકી દેવું નહિ.

(૫) મોટાઈ, લજ્જા ન રાખતાં આશ્રય પણ મેળવવો, પણ આશ્રયથીજ કાર્યસિદ્ધિ ઇચ્છવી નહી. ‘આપ સમાન ખજા નહી’ એ નીતિનું સ્મરણ રાખવું.

(૬) માન જસનો વિચાર ન રાખતાં કર્તવ્યનોજ લક્ષ રાખવો.

(૭) અધીરતાએ—દીનતાએ, અસાધુપણે—દુરાચારે એટલે અધર્મે અર્થ સાધવો નહિ. તે પૂરે સંધાય નહિ, સંધાય તો ભોગવાય નહિ ને. હુંડી સ્થિતિમાં આણે.

૭. મંડળના સામાન્ય અર્થ, સત્તાધિકાર ને દ્રવ્ય. પ્રથમ વિદ્યા વિષે મંડળના મોટા ભાગની સ્વભાવરૂચિ પદાર્થવિદ્યાકળાભણી નથી પણ પરલોક-સાધનવિદ્યા ભણી છે; તોપણ તે વિદ્યાઓનો અભ્યાસ સંસારી લાભનેમાટે કરવાને તેઓ તત્પર છેજ. પણ બ્રહ્મ સ્થિતિમાં, ઉદ્યોગ આશ્રયની અછ-તમાં તેઓ તે વિદ્યામાં પોતાના જસ શું ખતાવે? યુરોપની અમણાની વિદ્યાકળાની જાણ માટે અંગ્રેજી ભાષા સારી શીખવી જોઈએ ને દ્રવ્યનો ખરચ કરવો જોઈએ; પણ તે અતુટ્ટળતા દેશીઓને નથી. અમણા કાલે-જોમાં રસાયન, ઉદભીજ, વૈદક, શિક્ષ વગેરે શીખવવામાં આવે છે પણ વિદ્યાર્થીઓ ધંધે લાગ્યા પછી તે વિદ્યામાં વધારો કરી શકતા નથી. મંત્રથી ચાલતાં કારખાનામાં કામ કરનારા દેશીઓ જાણીતા થયા છે પણ

યંત્ર કેમ બનાવવાં એ વિષયમાં તેઓ અજ્ઞાણ છે. દેશી કારીગીરીને ઉત્તેજન નથી. પરતંત્ર સ્થિતિમાં એમજ હોય, સંધાય તેટલું સાધવું. આ કરીએ કે તે કરીએ ને ઇચ્છા તો આ છે પણ પેટનું પ્રથમ કરવાતું છે; શ્રીમંત મૂર્ખ છે ને કામદાર ધુતિ છે; તોપણ વિદ્યાર્થીએ શુભરાતે જોટલું મળેથી સંતોષે રહી પોતાની રચિત વિદ્યામાં વધારે કરવાની ખંત રાખવી.

ધર્મવિષયના ગ્રંથોના ભાષાંતર થવા લાગ્યાં છે એ ઠીક થાય છે પણ કેવળ સંસારી વિષયના જેવા કે વૈદક, શિલ્પ તથા ખીજી કારીગીરીના, ગણિત ને જ્યોત્ષિપના, ઇતિહાસ ને રાજનીતિના ગ્રંથ પ્રસિદ્ધિમાં આણવાને પરિહારોએ પરિશ્રમ કરવો. અંગ્રેજી ભણેલાઓએ યુરોપની પદ્ધતિ-વિદ્યાને તેમાં અવશ્યે યંત્ર, શિલ્પ ને રસાયન એ ત્રણનો, નૌકાશાસ્ત્ર ને યુદ્ધકળાનો પરદેશ જાહેર ને તેણી તરફની ઇતિહાસકથા તથા રાજનીતિનો ને વૈદકમાંની વાઢકાપની કળાનો અભ્યાસ કરવો. (૨) સત્તાધિકાર, નોકરીમાં ને રાજસત્તાઓમાં દેશીઓને માટે તે વિષે લખાયું છે ને વળી લખાશે;— પણ એ વિષયમાં ઉચ્ચ વિચારની પ્રજા અતિશય દુઃખી છે ને સરકારની સ્વલ્પ કૃપાને માટે ભારે ઓશીઆળી દીન છે. (૩) રાજકુટુંબ ઇંગ્લંડમાં રહે છે, ત્યાંથી આવતા કારભારી મુદત ભરાયે પાછા ત્યાં જાય છે તેથી દ્રવ્ય અહીં રહેતું નથી; દેશી વેપારીઓ અંગ્રેજી ભણેલાં નહિ તેથી અંગ્રેજ આડતીઆ મારફત વેપાર કરે છે ને તે આડતીઆ કેવી રીતે સોદા કરે છે, કેવી રીતે નાણાં પાછાં વાળે છે એ વિષે બેદરકાર છે કે જેથી દેશીઓને જોઈએ એટલો લાભ નથી; ઇંગ્લંડથી આવતા માલતું તકલદી-પણું ને તેથી વારેવારે ખરચ કરવાનો; વગેરે કારણથી દેશમાં ધન રહેતું નથી. દેશી વેપારીઓ અહીં રહી સાંચાના કારખાનાં કાટવાને તજવીજને ચલાવે છે. દેશનું દલદર જાય ને દોલત વધે તેના ઉપાયમાં બાધક કારણ કેટલાંક સરકાર તરફનાં છે કે જે ખસે તેવાં નથી પણ દેશીઓએ પોતાની તરફથી જોટલું ખતે તેટલું કરવું.

પ્રજાને પોતાના ધર્મઅર્થકામને માટે રાજ્યસત્તા અનુકૂળ જોઈએ. તે અનુકૂળતા પ્રજા અને સત્તા એ બેના દેશ-જાતિ-સ્વભાવ-નીતિના નિકટ દૂરના સંબંધ પ્રમાણે વધતી ઓછી હોય; અને સ્વદેશી સ્વધર્મી સત્તાથીજ પ્રજાને ઉત્તમ સુખ હોય છે. તેવું સુખ આર્ય પ્રજાએ ભોગવ્યું છે ને તેવું સુખ પાછું મળે તેવી ઇચ્છા કોઈને થતી પણ હોય પણ કાંબે કાંબે સંધાય તેવો તે સીધો ઉદ્દેશ મનમાં રાખનારા કોઈ નથી; તો, તે

વિષે અમારે અવશ્યે વધારે ઓલવું જ શું ? માત્ર અમણાની અવ્યવસ્થાનું કેટલુંક દુઃખ ઓછું થાય તે વિષે ઓલીશું.

૯. પ્રજામાં અવ્યવસ્થા પ્રજાની પોતાની તરફની ને સરકાર તરફની એમ બે પ્રકારની છે. પહેલી વિષે સરકાર નથી કહેતી કે કોરટમાં કલગ્યા લેઈ આવો પણ આપ દિકરા, ધણી ધણીઆણી, સગા ભાઈઓ, હેત પ્રીતિ થયલા ભાગીઆઓ કોરટ ચઢે છે; જ્ઞાતિઓમાં તથા કુટુંબોમાં કલેશ છે; અરીખ્યા ને મમત, ગળ ઉપરાંત વ્યય ને વ્યસનલપટપણું, ધનવંત મદે ભરયા ને 'દળદરીને સૂસ્તી ધણી', ભણેલ સકાર્ષિ લુચાઈ કરે ને અભણ તે ભુંડાઈ ધરે,—સર્વ પ્રકારની મર્યાદાતું ઉલ્લંઘન ને મેલું સ્વચ્છંદી આચરણ જોવામાં આવે છે. નક્કી, પ્રજામાં સદાચાર નથી ત્યાં મુઘી તેને રાજકીય લાભ પણ થનારો નહિ. પ્રજાએ સદગુણી થવું એ અર્થ પ્રથમ સાધવો જોઈએ કે જેના બળથી ખીજા અર્થની પ્રાપ્તિને માટે વધારે બળ આવે.

ઉપાયમાં (૧) સ્વધર્મ વિષે ભક્તિ સતેજ થવી જોઈએ કે જેથી પરલોક આલોકતું ખરૂં સુખ તે સમજે કે દુર્ગુણથી થતાં પાપની મુક્તિ પછી સિક્ષા ભોગવવી પડશે ને અહીં પણ દુર્દેશા થશે;—દુર્દેશા અતુલવે જોઈતું સમજશે તેટલું બોધથી નહિ, તોપણ ધર્મશિક્ષકોએ સ્વધર્મે રહી ખંતથી બોધ આપ્યાં કરવો. (૨) મોટા જનોએ પોતાનાં સારાં આચરણથી ખીજાઓને દાખલો મળે તેમ કરવું ને એમ કરી ઉડી ગયલાં જનમતને પાછું પ્રતિષ્ઠિત કરવું. (૩) વાંદરી દારૂ પીધેલી હોય, વીધુઓ દંખ દેત હોય ને વળી ભૂત ભરાયું હોય, તેવી જનમતિ છે પણ તેને મનુષ્યના વિવેકવાળી કચ્વી જોઈએ; ઠરેલપણું, સંતોષ ને સંપ એથી જે લાભ છે તે અચળતા, અસંતોષ ને કુસંપમાં નથી.

૧૦. સરકાર તરફની અવ્યવસ્થા ત્રણ પ્રકારની છે;—અંગ્રેજની નીતિ, અંગ્રેજી રાજ્યની નીતિ ને અહીંની અંગ્રેજી સરકારની નીતિ કેટલીક તે પ્રજાને પરવડતી, કેટલીક ન પરવડતી છે ને કેટલીક વિષે તે નિસ્પૃહ છે. જોઈએ:

(૧) અંગ્રેજી લોક યુરોપખંડવાસી છે તથા ધર્મે ખ્રિસ્તી છે; યુરોપવાસીની નીતિ સામાન્યતઃ વિશેષ આ સંસારઅર્થભોગની છે ને મોટું ને ઉત્તમ રાજ્ય કરવું એને માટે તેનો પ્રયત્ન છે; રાજનીતિના પ્રકાર જોળવા પ્રયોજવા એમાં તે ઉદમી છે; જર્મન ખ્રિસ્તી આત્માણુ છે, ફ્રેંચ ખ્રિસ્તી ક્ષત્રી છે ને અંગ્રેજ ખ્રિસ્તી વૈશ્ય છે ને રશિયન હવે પછી પૂરા જણારો;

જમન રાજસત્તાને, ક્રેંચ પ્રજાસત્તાને ને અંગ્રેજો તે બે ભેળી સત્તાને શ્રેષ્ઠ સ્થાપી છે; સ્વદેશી સ્વાધીન રાજ્ય કરવું ને રાખવું એ વિષે યૂરોપના લોકની ખંત છે. પ્રત્યક્ષ તેજ સત્ય, પદાર્થવિદ્યાથી લાભ છે, તે પ્રત્યક્ષ છે, ભોગસામગ્રીની વૃદ્ધિ ઠરવી ને મનુષ્યે બંધુત્વ રાખવું એ વિચાર શ્રેષ્ઠ મનાય છે.*

આર્ય પ્રજા એશિયાખંડવાસી છે ને વેદધર્મી છે; એશિયાવાસી સર્વ લોકની સામાન્ય નીતિ આ સંસારી અર્થભોગને અવરથે તુચ્છ માનનારી ને પરલોકના વિચારવાળી છે તેથી રાજ્ય મેળવવા કે સ્વાધીન કરવા વિષે તેનો ખંતી ઉદ્દોગ નથી; એશિયાના સર્વ લોકે રાજસત્તાનેજ શ્રેષ્ઠ સ્થાપી છે. આર્યપ્રજા પોતાની ચૈતન્યશુદ્ધિ તથા ધર્મચિન્તાનબળની વૃદ્ધિ ને મનુષ્યથી ઉત્તમ લોકની સ્થિતિ મેળવવાને ઇચ્છે છે—યૂરોપના વૃદ્ધિવિચારતું પરિણામ દારિદ્ર્ય ને શાક્ય છે ને તે પ્રત્યક્ષ છે. પ્રાણી માનવની દયા એ આર્ય વિચાર છે.

અર્થાત્ અંગ્રેજ ને આર્ય એ બેને હજો નહી ને હળતું નથી, પણ પ્રજાના ધર્મ ઉપર શ્રેષ્ઠ રીતની જાળવરહતી નથી તેથી તે પ્રજા તે લોકના સંબંધમાં ઝાઝી નથી. અંગ્રેજો આ દેશમાં થોડા છે તેથી પ્રજાને અંગ્રેજની ત્રાસદ સત્તાની પીડા નથી. પછી ‘યથા રાજ તથા પ્રજા’ તેમ સહવાસ સંગતિયે દેશીઓ સ્વધર્મ ભૂલે ને પછી દુઃખી થાય એ અલાભ થોડો ધણોતો રહેવાનોજ. આ દેશના દ્રવ્ય ઉપર અંગ્રેજોની મેલી દૃષ્ટિ છે ને કેવળ અર્થશુદ્ધિની ન્યાયનીતિયે વ્યવહારમાં વર્તે છે એટલું ખોટું છે ને તેઓનો ઉદ્દેશ ગમે તેવો હોય તે વિષે લક્ષ ન આપતાં ખંતી ઉદ્દોગ ને નિયમપાલણ એને આર્યપ્રજા શિક્ષણીય માની વખાણે છે.

(૨). ઇંગ્લંડના રાજ્યની નીતિને અનુસરતું અહીંનું અંગ્રેજી રાજ્ય છે; ઇંગ્લંડના ધારા ધણાક સ્થાપિત છે ને અહીંના થોડી થોડી મુદતે બદલાતા છે તેથી પ્રજાને અન્યવાવું પડે છે. ઇંગ્લંડનું રાજ્ય પોતાના આ દેશનાં ઉપરાજ્યને પોતાનાથી છૂટું પાડવાને ઇચ્છતું નથી કારણ કે તેમં યજ્ઞથી તેને દ્રવ્ય, માનયોગ્યતા વગેરેમાં હાનિ થાય; એટલે ‘બાદશાહ ત્યાં બનર’ની નીતિયે આ દેશનું દ્રવ્ય અહીં રહે એમ થાવું દુર્લભ છે. વળી

* એમાંના ધણાક વિચાર અંગ્રેજી ભણેલાઓએ આર્યપ્રજા પાસે મનાવવાને યત્ન કરીએ તેથી પણ અવ્યવસ્થા મંડળમાં ધણીક રીતે યર્ષ પણ તે અવ્યવસ્થા ઠાળવાને ઉપલા વિચાર ઠાળવા બેધએ.

આ દેશની સમૃદ્ધિ તે ઇંગ્લંડના લોકને સારૂ ને અહીંના લોક તંગીમાં રહે એ નીતિ દેશી પ્રજાને અનુકૂળ નથી. દેશમાં મકાનો, કારખાનાં, રેલ-વે, તાર, વગેરેથી, રસ્તાઓની સુધારાથી, પોસ્ટ વગેરેની સગવડથી દેશી-ઓને સુખ છે. રાજ્ય પોતાની અંગેજ પ્રજાને અને દેશી પ્રજાને ન્યાય બેદરબુદ્ધિયે કરે ને તેમ સ્વભાવે ને સ્થિતિની મોટાઇયે હોય પણ સમાનતા ને દંભે વિષમનીતિ તે દેશીઓને અણગમતી છે.

(૩). અહીંની સરકારના વડા તે ઇંગ્લંડની રાણી સરકારથી નીમા-ય છે ; તેઓ થોડે થોડે વર્ષે બદલાય છે ને પોતાપોતાની મતિયે ધારા કરે છે. અભ્યાસ વિનાના દેશીઓને ઘડી ઘડી બદલાતી ચંચળ નીતિ અ-સાવધ ને અલાભ કરનારી છે. દેશી બધી પ્રજાને સમાન ન્યાય આપે છે, જાંચી કેળવણી આપે છે પણ જાંચા દરજાની નોકરી નહિ ; અહીંની સર-કાર વેપારપ્રકરણમાં પણ ઇંગ્લંડના કારખાનાનો લાભ વધારે જોય છે ; ઇંગ્લંડને વાસ્તે અહીંથી ફોજ જાય તેના ખર્ચમાં અહીંની સરકાર ભાગ આપે ; કરવેરાથી ને નોકરી ધંધાની અછતથી પ્રજા હુરાન છે. મ્યુનીસી-પાલીટીઓને કેટલાક હક આપ્યો છે, લોકની તરફથી ને સરકાર તરફથી નીમાયલા એવાની સભા તે વિશેષમતે કારભાર કરે ; * ધારા કરનારી સ-ભામાં પણ થોડાક દેશીઓની નામગણના થાય છે પણ તેથી હવે પછી કેટલું સારૂં પરિણામ પ્રજાના હકમાં થશે તે સમય ઉપર આધાર રાખે છે. સરકાર વર્ષમાંના થોડાકતું મત છે કે દેશીઓને પછી તેના હક જાણી કે પોતાની મેહુરખાનીએ જાંચા ચલાવવા ને તેઓની ભક્તિએ રાજ્યને સખળ કરવું ; કેટલાકતું મત છે કે આંગણી આપતાં પોંચો પકડશે ને રોજ સ-તાવ્યાં કરશે માટે સાવધ રહી આપવું. અને ઘણાકતું મત છે કે પ્રજા વિશ્વાસને પાત્રજ નથી તેને શસ્ત્રે કે દંડબળે ડાખીજ રાખવી જોઈએ. અર્થાત્ સરકારનીતિ કોઈ સમે અનુકૂળ ને કોઈસમે પ્રતિકૂળ થાય છે.

૧૧. એ વિવેચન ઉપરથી દેશી પ્રજાના રાજકીય સુખ વિષે સ-મજવાતું છે. જન માલની સલામતી, ધર્મ તથા સંસાર વહેવાર પ્રકરણમાં યથેચ્છ વર્તવા વિષે અટકાવ ન હોવો, મુસીબતે પણ છેલ્લીવારે ધણું અર્થ

* લોકના પ્રતિનિધિઓની મંડળીઓ ને તેમાં વિશેષાતુમત્તને ધોર-ણે કામ કરવું એ નીતિ દેશીઓને પોતાની નીતિ તથા સ્થિતિમાં હાની કરનારી છે ; જો કે તેથી કેટલાક સુધારાવાળા રાજ્ય થયા છે ને તે આજ-લાજ માટે કે સરકાર કોઈ પણ રીતે દેશીઓની યોગ્યતા જાણે.

ખરે ધનસાક્ષ મળવો અને લુપ્તાં પણ માનમાં લાડ એ બંધુ જેવાં સુખ ઉપરાંત જે સુખ તેને માટે વીસ વર્ષને માટે પણ નક્કી કહેવાય નહિ ; સમય જે કરે તે ખરું, કેમકે રાજનીતિ સમય સમયની બૂદ્ધિ એટલે અંચળ હોય.

લાડ રીપનની ઉદાર નીતિયે કેટલીક રૂઠી યોગનાઓ કીધી છે પણ નવો યેસરાય તે નહિ ફરવે ને તેમાં વધારો કરશે એની શી ખાતરી ? તેણે કરવેરાની આખદમાં કેટલાંક ખીલ રદ કીધાં છે, દેશી છાપાંને કેટલીક અલ્પદટતી બંધી હતી તે કાઢી નાંખી ; કેળવણીની હાલત બહુવાને ક-મીશન કીધું ; દેશી કારીગીરીને કાંઈએક ઉત્તેજન આપ્યું ; દેશીઓને સ્થાનિક કારભાર કરવાનો હક આપ્યો અને તે જસુરીસડિકશન ખીલ પ-સાર કરવાને બહુ મથ્યો.

ઉપાય. હક શા માટે ન આપે, ન આપે તો સત્તાવીને પણ લેવા એવી એરીશ પ્રજા જેવી આ દેશની પ્રજાની નીતિ નથી ; એ રાજ્ય પ્ર-કરણની બંધુની ખટપટથી કાયર છે. અગ્રેસરોએ પત્ર કે પુસ્તકદ્વારા વિ-વેકે કહેવાની રીત રાખી છે તેજ ચાલુ રાખવી-કે ન્યાય ચોખ્ખો થવાથી કરભાર ઓછા થવાથી, રોજને સારૂ ધણાક જણ કકળે છે તે બંધ થવા-થી ને ઊંચા કારભારમાં સામેલ કરવાથી પ્રજાની પ્રીતિ રાજ્ય તરફ વધશે ને તેજ અડીવેળાએ સરકારને ખરી મદદ કરશે. અગ્રેસરો દરેક ક્ષત્રીની ધૃતિ રાખીને સ્પષ્ટવક્તાપણું કરે ; તેઓ પોતાનો અર્થ ન જોતાં પ્રજા સમસ્તના અર્થનો ને સમયની સરકાર નીતિનો અર્થ વિચારી પ્રાઠપણે વર્તે. ગોરી પ્રજાનો પણ ધનસાક્ષ યોગ્યતાવાળો દેશી કરે એ વિષયમાં ગોરી પ્રજાએ સરકાર ઉપર પણ ડાળ ચલાવ્યો ને દેશી પ્રજાને લાંડી તેવા ઉત્પાતમાં અગ્રેસ-રોએ પોતાનું ઊંચાપણું દાખી ઊંચી બળિષ્ટ રાજનીતિ આગળ પાડવી.

૧૨. પરવિચારમોહિત સુધારો કહે છે મંડળના ધણા જણનું રાજપ્રકરણમાં મન હોય તો તેથી ઘણા ને વહેણે લાલ યાંચ ; મંડળ અ-દૃષ્ટને માને છે ને પ્રયત્ન કરવું નથી તેથી તેને સુખ મળવું નથી ; ખંતી ઉદ્યોગે સરકાર પણ ડરીને હક આપે. જે જ્ઞાન ધર્મ નખોદ વાળ્યું છે તેને હણવો ; અહીંના સુખ સારૂ પ્રયત્ન તેજ પુરુપાર્ય છે.

પરંપરા કહે છે કે રાજ દેશી વિદેશી કોઇ પણ હોય ને ગમે. તેમ તે રાજ્ય કરે, અમારા ભાગ્ય પ્રમાણે અમને સુખદુઃખ મળશે. પ્રપંચની જાળમાં ગુન્નવાયાથી ધર્મસેવનમાં ખસેલ પહોંચે ; ધર્મને સારૂ મનુષ્ય જન્મ છે. પરતંત્રતા સ્વતંત્રતા એ કાળને અધીન છે. સરકારની મતિ અતિ

વિપરીત થશે એટલે તે પાપે પડશે; વળી યોગ આવેથી પ્રબલ શક્તિપ્રગટી દેશમાં સ્વસ્થતા આણશે. ભુંડા સમયનું પણ દુઃખ સહેવું, તથા લાભ સંતોષે રહેવું ને જાંચી આશાએ ધર્મ પાલનકરવું.

પૂન્ય છે પ્રભુનો નિયમ કે ચઢતી પડતી સર્વને છે; જરા તથા નાશને અધીન થવા વિના કંઈ પણ રહેતું નથી; અભિમાની આસુરી સત્તા મોટી સમૃદ્ધિ સાથે વહેલી પડે છે ને અંતે જ્યાં દેવી સત્તા હોઇને એ ધણા કાળ રહે છે. સ્થિર થઈ વિવેકે જોવા જોતી દષ્ટિ ટુંકી તે અદૃષ્ટને ન માને; મંડળને કાળકાળના ઉત્પાતમાં ક્ષેમ રાખનાર જ્ઞાનધર્મ છે; નખોદ વાળવાને તો સુધારે પોતે મથે છે; આર્યધર્મ હણાયજ નહિ કેમકે તે અમર આત્માનો ધર્મ છે. પરતંત્રપણાની પીડાનો મલાવડો અમને નથી; એકલપેટે વૈભવ કરશે તે મહાદળદરી થશે ને સાધુને જે દાસ ગણશે તે પોતાની સઘળી આશા ખોશે. ધીરવીરની યોગ્યતા ઉન્મત્તશૂરેથી અધિકજ છે. વિપત્તિમાં ધૈર્ય, સંપત્તિમાં ક્ષમા ને સર્વ કાળ ધર્મ એજ આર્ય પુરુષાર્થ છે, અહીંના સુખને માટે પણ.

પરતંત્રપણામાં સ્વધર્મનું રક્ષણ અવશ્ય કરવું. તત્વસત્યાર્થ, તે ઉપરથી સ્થાપિત થયલા ધર્મ ને એને આધારે રચાયેલી સંસારવહેવારની નીતિ રીતિ એ સર્વેને બને તેટલે પ્રયત્ને ક્ષેમ રાખવાં, પછી કાળેકાળે ધસારો થાય તેને તો અધીન થયા વિના છુટકો નહી. પરધર્મી વિચારોના સહવાસથી મતિસ્થિતિ ભ્રષ્ટ થાયજ. દેશાભિમાનની નીતિયે ગમે તેટું નદારું પણ તે આપણું ને વિપમ કાળમાં તેનું પણ અભિમાન રાખવું તો આપણું સારું છે તેને કેમ વગોવવું. રાજ્યપ્રકરણમાં મન રમવાથી વાદ વિવાદ, લોભ, સંકોચ, શકંતા એ વધે છે માટે મંડળે દૂર રહેવું, પણ વળી કાર્ધપરત્વે તેના પ્રતિનિધિ રક્ષક જે ક્ષત્રી ને એને અભાવે અમણાં મુક્તિદીઓએ રાજપ્રકરણમાં મચવું.

આર્ય મહાત્માનો યોગ છે કે ભોગની લલુતા ન કરવી પણ અનાયાસે પ્રાપ્ત થયેલો સુખભોગ ભોગવવો. ગીતાનું જ્ઞાન છે કે કૃજેચ્છા રાખ્યા વિના કર્તવ્ય કરવાં પણ અમણાના અંચળ આર્યને માટે ભવૃહરિની શીખામણ અહીં લખીશું કે—“ઇચ્છિત કૃજ ભોગવવાને સત્ક્રિયા ભગવતીને આરાધ કે જે ખળને સાધુ કરે, મૂર્ખને પડિત કરે, શત્રૂને મિત્ર કરે, પ-રોક્ષને પ્રત્યક્ષ કરે, વિપને અમૃત કરે ને તત્ક્ષણ તેવી છે;—હે સાધુ ધણા ગુણને વિષે પ્રીતિ કરી મિથ્યા આસ્થા કરીશ નહિ.” સત્ક્રિયા તે ધર્મ વ્યવહાર, અભિલાષે વિપયમાં—

“યા સાધુન્નિચ ચલાન્કરોતિ વિદુષો મૂર્ખાન્ હિતાન્ દ્વેષિણઃ
પ્રત્યક્ષં કુરુ તે પરોક્ષમમૃતં હાલાહાલં તત્ક્ષણાત્.
તામારાધય સત્ક્રિયાં ભગવર્તાં ભોક્તું ફલં વાંચ્છિતં
હે સાધો વ્યસનૈર્ ગુણેષુ વિપુલેષ્વાસ્થ્યાં વૃથા મા કૃયા”-૧
इति द्वितीयोल्लासः

ધર્મ તથા અર્થ વિષે કહ્યું; હવે કામ (પ્રેમ-અભિલાષ-કાંડ) વિ-
ષયમાં થોડુંક બોલીશું.

ગૃહસ્થાશ્રમ.

(૧) યોગભાયા પરમાત્માને આધારે છે ને એને આશ્રયે હવેતું પા-
લન કરે છે. સગુણ કરે છે. સગુણ સર્વેશ્વરના દર્શનમાં દક્ષિણાર્ધ અંગ
તે પુલ્કિંગ સ્વરૂપે છે; દેવની મૂર્તિની ડાબી પાસે તેની શક્તિની મૂર્તિ હોય છે.

પુરૂષ સ્ત્રીનો આધાર છે; સ્ત્રીને સૌભાગ્ય તે પુરૂષથીજ છે-“અખંડ
હેવાતન” એ આશિશ તેનો સ્વામી હવેતો રહે ને તેના આશ્રયમાં તે ધર્મીય
કામ પામે. શુભ કર્મ કરવાના પ્રસંગમાં સ્ત્રી પુરૂષની ડાબી પાસે છે.

એ વિચારો હજારો વર્ષ થયાં પળાતા આવેલા તેને મંડળમાંથી ક-
દાવી નાખવાને સુધારાએ સ્વતંત્રતા ને સમાનતા બોલી બતાવી !

(૨) દેવપિતર મનુષ્ય સંબંધી દેણ આપવાં ને પ્રજાની ઉત્પત્તિયે
પરલોકમાં સદ્ગતિની આશા રાખવી એ આર્ય ગૃહસ્થના શ્રમનો ઉદ્દેશ છે.
ધર્મને ઉદ્દેશ, વિધિયે લગ્ન કરવાં ને ધર્મીયારે રહેવું. ધર્મ રાખવાને અર્થ
સાધન છે પણ સંસારી અર્થ સાધવો પણ ધર્મ; અને ધર્મ જે આધ ન
આવે તેમ સંસારી વિલાસ ભોગ પણ કરવો. પુરૂષ સ્ત્રીનો સહવાસ કરે
પણ વળી પાછો તેનાથી અજગો થાય અને સ્ત્રી પોતાના બંને લોકના
હિતને માટે આશ્રયરૂપ - પુરૂષને વળગતી બનય, પણ વળી પછી પોતે પણ
ત્યાગ ધરે. આહ્વાણી, ક્ષત્રાણી, વૈશ્યાણી પતિના વાનપ્રસ્થમાં સાથે જતી-
પણ સંસારી ભોગ રહિત રહેતી અથવા પતિને પરણે સંસારમાં દેવ યજ્ઞ
નથી ને દેહકલ્પવાળાં વ્રતથી વૈરાગ વધારતી.

બૌદ્ધઐતની આરબ્જઓ ત્યાગનો બોધ કરનારી છે; પણ કેવળ સં-
સારી અર્થકાળને ઉદ્દેશે ગૃહસ્થાશ્રમ અને આર્થ સ્ત્રીતી સ્થિતિ નરસી મ

ની લક્ષ્ તેને સારી કરવાની ઘઝ અને સ્ત્રીની પ્રસન્નતામાં પોતે પ્રસન્ન રહેવું, -સ્ત્રીજિતપણામાં-સ્ત્રીસેવામાં રાજી રહેવું એ કોડ સુધારાએ જણાવ્યાં !

(૩) કુમારિકાનાં પૂજન, કન્યાદાન, કન્યાએ સધવા થઇ સદવાંસનાએ સ્વામીને સેવવો ને વિધવા સ્ત્રીએ મુવા ભત્તારની સદ્ગતિ ને પોતાની પરલોકમાં સારી સ્થિતિ એને માટે બ્રહ્મચર્યે ધર્માચરણ કરવું. પુરૂષ પોતાના ધર્માર્થ કામમાં સ્ત્રીને સહાય રૂપે-સેવક રૂપે-પ્રિયા રૂપે રાખે, તેના અર્થકામને સંતોષે પણ વળી તેની ચંચળવૃત્તિને ઉપર શિક્ષા પણ કરે.

સુધારે ધર્મોક્ત શુદ્ધિ, દાન, પરલોકને માનતો નથી. સ્ત્રી પુરૂષે એકમેકની ઈચ્છાએ લગ્ન કરવાં એમ તે કહેતો, પણ વળી અમણા તે ચાલતી રીત રાખે છે. યાજ્ઞલગ્નથી પ્રજા નબળી થાય માટે રજસ્વલા થયા પછી પણ લગ્ન કરવાં એમ કહે છે અને વર્ણુલેદ પ્રમાણે વિધવાના લગ્ન થાય તેને સાર ઉદમી છે.*

(૪) આર્થ સ્ત્રીયો પોત પોતાના ધરના ધર્મ માર્ગ પાળે છે ; આદિ ચૈતનશક્તિ તથા તેના સ્વરૂપોનાં વ્રત કરે છે ; જીવને જન્માંતરે ને પુણ્ય પાપે સ્વર્ગ નરક સુખદુઃખ ભોગવવાનાં છે એ વિચાર રાખે છે ; ઈત્યાદિ. ધરની તથા પ્રજાની વ્યવસ્થા આચાર સાથે રાખે છે ને કુટુંબ જ્ઞાતિના વહેવાર પણ ચોખ્ખા રાખે છે ને એ કામમાં તે સ્વતંત્ર જેવી છે. ગરીબ ધર સારી રીતે ચલાવી જાણે છે, કુછંદી સ્વામીનું પણ સહન કરે છે, ને સંતોષે રહે છે, વડીલની મદાદ પાલે છે ; ધણીને જમાડયા વિના પોતે જન્મતી નથી, રસોઇ કરતાં, સીવનાં ભરતાં જાણે છે, ઉંચ ધરની કૃતલીકને વાંચતાં લખતાં આવડે છે ને જાણેલી નહિ તે પણ પોતાના ધંધાના લેણ-દેણના હિસાબ સારી રીતે સમજે છે.

સુધારે સ્ત્રીયોને લણાવવા વિષે બોધે છે તે ક્રીએ ઉપદેશે ? લણ્યા પછી સ્ત્રીયોએ જે કરવાતું તે તો લણ્યા વિના પણ આર્થ સ્ત્રીયો કરે છે ; સંસારી વિધા કળામાં જાણીતી થાય, સ્વતંત્રપણે ઉદ્યોગ કરતી થાય, કુ-કામાં યુરોપનાં દેશની સ્ત્રીયો જેવી વૈભવી થાય એ હેતુ હશે !!

(૫). હાલ પુરૂષ ઉદરનિર્ધારની ચિંતાએ અવ્યવસ્થિત છે ; પુરૂષ

* અમારું મત હવે આ છે કે ધર્માચારે પોતાની ઉંચી માનનારી જ્ઞાતિઓમાં વિધવાલગ્ન ન થવાં. પ્રથમ આપેલાં મતમાં દયા ને આલોક સુખના વિચાર આગળ પડતા હતા ને અમણાના મતમાં શુચિ ને પરલોક તથા આલોકહિતના આગળ પડતા છે.

સ્ત્રિ ખનેતું મન કાળે આણેલા વૈભવ તરફ છે ને તેથી અસતોષી છે ને તેથી નીતિયે બ્રષ્ટ છે. નીરાંત તાઠા લોહીતું-સંપતું સુખ આર્થ ધરોમાંથી આણું થાય છે પણ એવી સ્થિતિમાં ગૃહસ્થાશ્રમનો ભાર જેઓને શિર રહ્યો છે એવી જે આર્થ સ્ત્રિયો તેઓએ ધણીની અવ્યવસ્થામાં વૈભવની આસક્તિ તણ પ્રતાદિ ધર્માચરણ પાળવાં.

“વેદોક્ત વચન પાળવું કે નારીને પોતાનો પતિ તેજ દેવ છે માટે કહીં ક્રોધવાર ને ક્રોધપણ પ્રકારે તે વિના ખીજને વિષે ભાવ કરવો નહીં.” “પતિની સેવામાં રહેવું એજ સ્ત્રીનો સનાતન ધર્મ છે, શુભ ઇચ્છવાળીએ તે જેવો હોય તેવો સર્વ પ્રકારે સેવવો.” અનસૂયાતું કહેવું છે કે “માત્ર સ્વામી સેવાથીજ સ્ત્રી ઇચ્છત લોકને પામે છે; જેતું ચિત્ત સ્વામીને પ્રસન્ન કરવામાં છે તે તેના પુણ્યતું અર્ધક્રણ પતિસેવાથી ભોગવે છે.” “સ્ત્રીને તેતું શ્રીલજ પાપથકી સદા રક્ષણ કરે છે.” પુરૂષે સ્વક્રીયામાંજ પોતાતું પ્રેમસુખ જેવું, ઉત્તમ સંબંધ તે સ્વક્રીયાનો, મધ્યમ તે સામાન્યાનો ને કનિષ્ઠ તે પરક્રીયાનો છે. વ્યભિચાર તે પુણ્યનો ને આયુષ્યનો ક્ષય કરનારો છે.

શૌર્યના અખાડા.

મોટા દેશમાં ૨૭ વર્ષ થયાં ક્રોધ રણઅખાડો થયો નથી ; તે સરકારનો જશ કહેવાય, પણ પ્રજા પાસે શસ્ત્ર હોત ને એટલો કાળ રણઅખાડો ન થયો હોય તો તે બહુ મોટો જશ દેશ વિદેશમાં મનાત. સરકારી ફેજબંધાના થોડાક દેશી સીપાઈઓ આઝ્ગાનીસ્તાન ને ઇજીપ્તમાં પોતાના કામથી વખાણ પામ્યા છે. આર્થપ્રજાનો મોટો ભાગ રણથી છોટે રહેનારો છે ને તેની લડનારી જાતિયોના જન ક્રોધ દેશી રાજ્યની ફેજબંધાં છે, કોઈ ખેતી કરે છે ને ક્રોધ ખીજ ધંધા કરે છે. મમત મોટાઇના વાદમાં ને સુધારાના ખરાડામાં પ્રજાતું શૌર્યદર્શન છે.

મંડળનું અમંગળપણું.

દેશમાં ખખેડા નહિ તે છતાં પ્રજા સુખમાં નથી-સુખના ઉદ્યમમાં નથી, દુઃખી છે. તે પોતાની સ્થિતિ સુધારવાના વિચારમાં કાંકાં મારતી છે. સંશયનો ધુંધવાટ ; સંકોચ ને શોચ ; ક્ષુદ્ર ક્રોડ ને ખંધી હોડ, મમતનો વાદ ને ઇંદ્રિયોનો સ્વાદ, નાગપાશી નીતિ ને વિલાસી ભક્તિ, વધતો દુરાચાર ને ઘટતો સદાચાર, લઘુતા બ્રહ્મવિદ્યાની ને ગુરુતા બ્રમવિદ્યાની એ અમંગળપણું સર્વત્ર છે.

ઉપાય.

અધીર પ્રજા મથન કરે, ધીર પ્રજા તપન કરે ને સર્વ પ્રજા સહન કરે. પણ શાંતિસુખનો યોગ તે દૈવકાળે થાય. એ મર્યાદા ઇશ્વરી છે પણ અતિ પીડિતને માટે તે યોગ વહેલો આવેલો તે કૃપા ઇશ્વરપ્રસાદે થાય એ પણ ઇશ્વરી નીતિ છે. સર્વ પ્રજાએ અભિમાન મૂકી પોતપોતાના ઇષ્ટદેવતાદ્વારા સર્વેશ્વરનું નિત્ય સ્મરણ કર્યા કરવું. અને અમે આ ઉદ્ધાસની સમાપ્તિયે સર્વ અશુભની ભીડ ભાંગનાર ને સર્વ શુભને આપનાર જગતનાં માતપિતાનું શરણુ ધરીએ છીએ.

“શરણં તરણેંદુશ્ચેતરઃ, શરણં મે ગિરિરાજકન્યાકા
શરણં પુનરેવ તાવુભૌ, શરણં નાન્યદુપૌતિ દૈવતં”-૧.

इति तृतीयोल्लासः

વળી મિત્રોની ઇચ્છાએ ચોથો ઉદ્ધાસ કરી ગૃહસ્થાશ્રમ વિષે વિશેષ વદીશું.

૧. સ્ત્રી પુરૂષનો અધાયલો જે નિત્ય સંબંધ પોતાનો વિસ્તાર કરવાને તે ગૃહ; અને તે સંબંધરૂપ ઘરમાં જે પુરૂષ તથા સ્ત્રી તે ગૃહસ્થ તથા ગૃહિણી એ શબ્દે ઓળખાય છે. પરણ્યાં સ્ત્રી પુરૂષે સાથે રહી ઘર ચલાવવું એ તેઓની સ્થિતિ તે ગૃહસ્થાશ્રમ.

મંડળમાં સ્ત્રી પુરૂષની સંખ્યા એકમેકના પ્રમાણમાં હોય તેના ઉપર તરે ને તેના પ્રકારપર આધાર રાખે છે; મંડળમાં પરણેલાં જન ધનાં હોય તે કે થોડાં હોય તે સાઈ; સારા સૈનિક જન વાંઠા કે પરણેલા નીકળે; છડાં છુટાં રહેવામાં સુખ કે પરણી પણતરના અધનમાં રહેવાથી સુખ; પરણ્યા પુરૂષે સાસરાના આશ્રયમાં નવું ઘર માંડવું કે સ્ત્રીએ પુરૂષને ઘેર જઈ રહેવું કે એ બંનેએ નવું સ્વતંત્ર ઘર માંડવું એ વિષય મંડળોઓમાં ચરચાઓ.

૨. સ્ત્રીપુરૂષે સ્વેચ્છાએ પરણવું ને વડીલની ઇચ્છાએ લગ્ન થવાં એમાં વધારે સાઈ કીર્તિ? પણતરનો સંબંધ અખંડ સતેજ રહે એ ઉદ્દેશ નીતિ બંને મતે માન્ય રાખી છે. ઉપલાં એ મતમાં ખીલું બળિષ્ઠ છે; કેમકે તેમાં પિંડના સુખ કરતાં ઘરને ક્ષેમ રાખવા ઉપર બંનેનો લક્ષ વિશેષ હોય છે, મર્યાદાને વિચારે.

સ્વેચ્છિત લક્ષ્મમાં પ્રેમ, કારણ તથા સાધન હોય છે. પણ પ્રેમ પતંગીઆનો કે દીવામાં ઝંપાવે, પ્રેમ માછલાંનો કે ગલયકી કે નળયકી વહેલાં મોડાં મરે, પ્રેમ ભ્રમરનો કે ઠાનઠામ રસ લે પણ તેને એક ઠામ વધારે વાહાણું-હોય. પરસ્પરબને અને ધર-પ્રજા-વ્યવહારની વ્યવસ્થા સારી રહે એને માટે સ્વતંત્ર મૂળ પ્રેમ કોષ્ટ રીતે સાધન નથી. તેના બગાડાનું મોટું કારણ થાય ખરે. લગ્ન પછી થોડે કાળે સ્ત્રીપુરૂપને પ્રેમ ટાલે પડે, ધર ચલાવવામાં તેઓનું મન રોકાય કે પ્રજા થાય કે બને પ્રેમ તે ઉપર ઠરે એટલે પ્રથમનો પ્રેમ કદાપિ હોય તો તે અપ્રગટ બેવો થઈ રહે છે. વળી સ્વતંત્ર પ્રેમ બ્યારેત્યારે ક્રોધમાં ભરાય તે ધર કે પ્રજાની દરકાર ન કરે. જે પ્રેમ ચંચળપણું છોડી ઠરીને ચળકે તે ઉત્તમ; પ્રિય પ્રિયામાં જે એક ખીબને માટે પોતાના સુખની હાનિ કરે, પોતે દુઃખ પામી તેની સેવા કરે તે ઉત્તમ પ્રેમ. એવો પ્રેમ સ્વતંત્ર પ્રેમવાળાં પણતરોમાં જુલુ કોષ્ટ ઠામે હોય; વડીલ વિવેકે પરણેલામાં ઘણું ઘેર હોય. વડીલ પરણાવે છે ત્યાર પછી વહુવરમાં પ્રેમલાગણી ઉપજે છે; વડીલની મર્યાદાએ અંકુશમાં રહેતાં તે લાગણી અધીરી થાય છે પણ વળી મર્યાદાએ ધીરી થાય છે; ને એ રીતે પ્રેમ સુધડ ને ઠરેલ થાય છે. કદાપિ એકમેકને ન બન્યું તો પણ બને, કુળની લાજ રાખવાના વિચારથી નિભાવે છે. ને ધરને લાંબવાનું સાહસ કરતાં નથી. સ્વતંત્ર પ્રેમમાં સમાનતાને વિચારે અણુબેનાવનો સંભવ વધારે છે. વડીલો સંતાનના ભાવિ સુખનો વિચાર કરી પરણાવે છે તેમાં ભૂલ પણ થાય, પણ તરણુ જનો પોતાના મોહિતપણામાં જે ભૂલો કરે તે ઘણી હોય. સ્વતંત્ર પ્રેમવાળાં ઇચ્છામાં આવે ત્યારે પરણે ને વડીલ જનો રૂઢિ ને સમય સ્થિતિનો વિચાર કરી પરણાવે.

૩. ધર જે કે પુરૂપ સ્ત્રી બનેથી મંડાય છે ને બનેથી ચાલે છે તોપણ તેમાં પુરૂપનું સ્થિતિપદ મોટું છે. તેની બુદ્ધિનીતિ ઉપર ધરનું મોટપણુ તથા સુખ અવસ્ય આધાર રાખે છે; તેને નામે ધરવ્યવહાર ચાલે છે. તે ધરરાબ્યનો રાબ છે. સ્ત્રીએ પુરૂપની ઇચ્છાને અનુસરતાં રહી તેના આશ્રયમાં ધરવ્યવસ્થાનું, ખીબાં ઘરે સાથે વહેવાર ચલાવવાનું ને પ્રજા બિહરવાનું કામ જે પોતેજ કરવાનું તે કરવું ને પુરૂપના કામમાં પણ સહાય રહેવું.

પ્રેમસ્વભાવમાં પુરૂપ મોહક ને સ્ત્રી મોહિત છે—કઠિણ સુંદરતા ક્રામળ સુંદરતાને પોતા તરફ ખેંચે છે; પણ કેટલાંક મંડળમાં સ્ત્રી મોહકપણે વર્તે

છે ને પુરૂષ મોહિતપણે ને એમ મૂળસ્વભાવથી વિપરીત વર્તણુકે પનાવ રહે નહીં ને તેથી સમાનતાને વિચારે અનેએ પોતપોતાનું સમાધાન થવું માની લીધું છે. પુરૂષ સ્ત્રીની બુદ્ધિનીતિ જન્મથી સરખી છે, તેનામાં સ્વાભાવિક દોષ વિશેષ નથી એમ કહેનારા તે પોતાના અનુભવના સત્યને પણ અસત્ય કહેનારા છે; મોહિતપણાને પણ મગત ધરીને સ્ત્રીબુદ્ધિ ઉપર પુરૂષબુદ્ધિનો અંકુશ હોય તોજ ધર સાઈં ચાલે; જે ધરમાં સ્ત્રીનું ચલણ તે ધર પોતાનો જશ વધારે તો નહિ પણ ઘણોજ ઘટાડે.

૪. વડીલ વિવેકે લગ્ન, મર્યાદા વિવેકવાળો વહુવરનો પ્રેમ, અને પુરૂષની ઇચ્છાને અધીન રહેવું એ સ્ત્રીનો તથા સ્ત્રીપ્રજને સંરક્ષિત રાખવાં એ પુરૂષનો વિવેક—એ તત્વ એશિયાના ઘણાખરા લોકના ગૃહસ્થાશ્રમમાં ઘણા કાળથી છે ને તેમ આર્યપ્રજનો ગૃહસ્થાશ્રમ છે (પરલોક સંબંધી તત્વ અમણાં દૂરજ રાખ્યાં છે).

જુના કાળમાં ક્ષત્રીઓમાં કોઈ કોઈ તે પ્રેમેચ્છાએ પરણતા ને તે ગાંધર્વ વિવાહ કહેવાયો છે. ત્રણ પ્રકારની સ્વયંવરની રીતિ હતી. વડીલ, રાજકુલોને પોતાને ત્યાં બોલાવે ને તેમાંથી એકને કુમારી પસંદ કરી પરણે; વડીલ કે કન્યા અમુક પ્રતિજ્ઞા કરે ને જે કોઈ તે પૂર્ણ કરે તેની સાથે પરણે; અને કન્યાનું હરણ કરી લઈ જવાનો રાક્ષસવિવાહ હતો જેમાં કોઈ કન્યાને ગમતું ને કોઈને અણગમતું થતું.

૫. વળી શુચિ, મર્યાદા ને અવિભક્તપણું એ આર્ય ગૃહસ્થાશ્રમનાં તત્વ છે; તેનું પ્રગટ દર્શન શુભાશુભ પ્રસંગે કુટુંબોના પરસ્પર વહેવારમાં છે; અને હુતું પ્રૌઢું દર્શન વર્ણવ્યવહારમાં છે. અથવા, વર્ણુ-જ્ઞાતિ-ગૃહ-એ ત્રણેતું બંધારણ ઉપલાં તત્વોથી છે.

એ પ્રકરણગ્રંથ વિસ્તારને પામેથી આર્યદર્શન ચોખ્ખું થશે. જુદી જુદી જાતના લોક એક ઠેકાણે આવી રહિ અને એક જાતના લોક એક ઠેકાણે આવી રહી કુટુંબોની વ્યવસ્થા કરે તે એ નીતિ જુદી હોય ને તેમાં ખીણ તે આર્યની છે. ઉપર લખ્યા સાત્વિક સદગુણ તે જુની ખાણના હીરા જેવા છે કે જેને સરાણે ચઢાવેથીજ આર્યનું ખરું કલ્યાણ થશે. તે હીરા સુધારાને પસંદ નથી; તે નવી ખાણના પાસાદાર ખનાવેલા હીરા તરફ મંડળતો રાગ કરાવે છે પણ તેમાં તે ભૂલ કરે છે; કેમકે આર્યના સ્વભાવમાં સંસાર તે અસારજ છે. વિપરીત પ્રકૃતિ થઈ કે પ્રાણુ રહે નહિ; આર્યે આર્ય તે સંસારનેજ સાર માનતો થશે ત્યારે તે આર્યજ નહિ.

સુધારે એકવર્ણ કરવા ઈચ્છે છે પણ સુધરિત બંધારણ જોતાં તેમ થવાનો સંભવ નથી. તે જ્ઞાતિના બંધન તોડવા મથે છે પણ તે હઠીલી છે: યુરોપનાં સંસારબંધન ધણાં ભુંગાં છે. તે બાળલગ્ન કાઢવાનું કહે છે પણ નથી જોતો કે તે ચાલ ધણા કાળની છતે પ્રજાએ વીરશ્રી દાખવી છે; ને આજે પણ ધણાક પ્રાંતની પ્રજા શરીરબાંધામાં સળળીજ છે. તે વિધવાની દાઝ આણે છે પણ તેથી થવાની જે વ્યવસ્થા ને અશુચિ તેનો વિચાર કરે છે? સ્ત્રીએને ભોગલુતા વાળી સ્વચ્છંદી કરવામાં લાભ છે? એ સવાલની જરૂર નથી;—યુરોપમાં જેમ થાય છે તેમ અહીં થશે એમ તેનું કહેવું છે. તે જડશક્તિની સંપત્તિ મંડળને આપવા કરે છે પણ મંડળે તો જીવશક્તિની સંપત્તિને એક માની છે.

૬. આર્ય પુરૂષનું શૌર્ય ધર્મધર્મમાં હતું; બ્રહ્મનિષ્ઠ બ્રાહ્મણમાં ને ગૌ-બ્રાહ્મણપ્રતિપાળ ક્ષત્રીમાં; તે પોતાની ધીરવીરશ્રીએ ને ધર્મદાનશ્રીએ આદિ સંપદિમાં પ્રસન્ન રહેતો. આર્ય સ્ત્રીનો સર્વોપરિ યશ તે તેના સતીપણામાં—પતિવ્રતમાં—કુળવધૂપણામાં—શીલમાં હતો. તેણે સર્વસ્વ પતિને અર્પણ કરીધું હતું. આર્યનું પ્રેમશૌર્ય સ્વધર્મવિષયમાં.

તેમાંનું આજે કેટલું છે? બહું થોડું, પણ તે છે; ને સ્મૃતિમાં તો સઘળું છે. પણ વળી સુધારે યુરોપના શૌર્યપ્રેમ દાખી તેની ભક્તિ કરાવવા નિકળ્યો છે! પણ વળી આર્યસ્ત્રીએ પ્રેમની ઉત્તમ નીતિયે પોતાના સઘળા હક સ્વામીને આપી દીધા છે તેનું કેમ?

અમણાની સ્થિતિ: કોઈ ખાવા લેઈ છોકરીને પરણાવે છે—ધરડાને કે રોગીને; કોઈ સામા આપનારની છોકરી સાથે છોકરાને પરણાવે છે; કહી કહી કળેડાં છે. કેટલેક ઘેર એકથી વધારે વહુ હોય છે ને ત્યાં શોકોના કલહ હોય છે; સાસુ નણુંદ ને વહુવારના અણબનાવ; સાવકાં સરીઆરાના ટંટા હોય છે. કેટલેક ઘેર સ્ત્રીએને ધરકામની સૂઝ નહિ, કોઈ છોકરાંને રડતાં રડકતાં રાખનારી કે અતીસેં લાડ કરનારી છે, ને કેટલીક તે લુગડાં ધરેણાની વધી ગયલી ઈચ્છામાં કોઈ પણ રીતે તે મેળવવાની જુસ્મિત કરે છે. જ્ઞાતજ્ઞાતની કેટલીક રીતિ નહારી છે જેવી કે દ્રાણ્યાંની, રડવા કુટવાની વગેરે. ઇચ્છી જ્ઞાતિયોમાં ધણીકને લખતાં વાંચતાં આવડે છે, કોઈ સંસ્કૃત ગીતાભાગવતનો પાઠ કરે છે, જુજ કોઈ તે સંસ્કૃત વિદ્યાનો અભ્યાસ કરે છે. કેટલીક સ્ત્રીએ ગીત ગાવામાં ને કેટલીક ઢોલક સાથે ગાવામાં સારી માહિતી ધરાવે છે; સીવવું, ભરવું, રાંધવું તો ધણીખરીને

આવડે છે. ખેતી, કારીગરી, મજૂરી કરનારી જ્ઞાતીમાં જૈરાં ધણીનાં કા-
મથી જાણીતાં થઇને તેને મદદ કરે છે. કોઈ દેવદર્શનના, કોઈ માળાપુ-
જના નિયમવાળી ને ધણું કરીને સઘળી વ્રત પાળનારી હોય છે, છોકરીઓ
પણ એ પ્રમાણે છે ; જે નરસું છે તે કાઢવું ને સારું છે તે વધારવું એને
માટે અનુકૂળ સ્થિતિ આવેથી પુરૂષ ને સ્ત્રી ઉત્તમ યોગ્યતાવાળાં થશે-
સુધારાની યોજનાએ નહિ પણ સ્વધર્મશિક્ષકના યોગથી.

૭. * જ્યાં સત્તાધારી ને પ્રજા જુદી જાતનાં હોય, જ્યાં પ્રજા
ધર્મવિચારની સામસામી હોય ત્યાં ગૃહસ્થાશ્રમ વ્યવસ્થિત સુદર હોય નહિ
ને થાય નહિ ; તેપણુ અને તેટલો તેને વ્યવસ્થિત રાખવા તથા કરવા ઉપાય
આ છે કે પુરૂષોએ પોતાની ઉદ્યમશક્તિ વધારવી, વિચાર પાકા કરવા ને
સખળી નીતિ આચરવી.

સુધારો કહે છે કે (૧) આર્થ ગૃહસ્થાશ્રમ સારો નથી ; (૨) તેને
સારો કરવાને પ્રથમ સ્ત્રિયોની સ્થિતિ સારી કરવી ; (૩) ને એને માટે
તેઓને ભણાવવી.

(૧) કેટલીક નીતિરીતિ નરસી છે તે ઉપરથી માત્ર નહિ પણ
આર્થ સંસારનાં તત્વ પરલોક વિચારથી મજેલાં છે ને કેટલાંક સંસારી બં-
ધન ધણાં સખત છે માટે તે નહારો છે એમ તે કહે છે. તે જુના વિચાર
જાણી લેવાને ઇચ્છતો નથી, પોતાનો વિચાર મહામંડળમાં કેટલો ચલાવી
શકશે તેનો વિચાર કરતો નથી પણ પોતાનોજ કંકડા મનાવવાને મથે છે.

* ખીજવારતું આર્ધરાજ રજપૂતોના ટંઠાથી ને મુસલમાનની છતથી
તૂટ્યું હતું. મુસલમાની સત્તામાં આચાર્યોએ તથા જ્ઞાતીઓએ આચારતું ને
સાધુઓએ ઇશ્વરજ્ઞાનતું રક્ષણ કીધું ; રજપૂતોએ તથા મુસલમાનોએ રા-
જપ્રકરણમાં અન્યું તેટલું પ્રેમલાલમાં કીધું અને સ્ત્રિયો ઉપર બળાકાર
થવા લાગ્યો ત્યારે સેંકડો રજપૂતાણી ને ખીજોએ લાજતું રક્ષણ કરવાને
ચિતા પેટવી કે શસ્ત્રથી કે વિપથી આપઘાત કીધા હતા.

અંગ્રેજ સત્તાતજે પ્રજા નિર્ભય ને સ્વતંત્ર છે ; પણ અંગ્રેજ વિદ્યા
નીતિ વૈભવે પ્રજાને મોહિત કીધી છે ; અતિમોહિત તે પ્રજાતું સર્વસ્વ
વખોડતાં મંડળમાં પરદેશી પરધર્મી તત્વ ધુસાડવાને મથે છે ને પ્રજા અ-
વ્યવસ્થિત છે ; પુરૂષ કોડીલા તેમજ સ્ત્રિયો પણ કોડીલી થઇને વ્યભિચાર-
માં ઉતરી છે ; દેશ નિર્ધન છે ને દેશીનીતિ નખળી છે ; અંગ્રેજ ભણેલા
રાજકીય લાલ સરકાર પાસે માગે છે.

(૨) પ્રથમ સ્ત્રીને સુધારવી. સુધારાને યુરોપની વાત ગમતી છે તો અમે પુષ્ટીશું કે ત્યાંનાં કીઆ લોકની રાજસ્થાપના સ્ત્રીસુધારાથી થઈ છે? ને કીઆ લોકોએ પરતંત્રપણામાંથી નીકળવાને પ્રથમ સ્ત્રીસુધારો કીધો હતો? કોઈએ નહિ એજ ઉત્તર તેને દેવાનો છે. યુરોપના લોક પોતપોતાની રાજકીય પરાધીનતાથી છૂટયા અને પછી ધર્મ તથા રાજ્યવિપયના યુક્તિથી પરવાર્યા ત્યારેજ (સ્વસ્થતામાં) તેઓએ સ્ત્રીસુધારાના વિચાર કરવા માંડયા હતા. સ્ત્રી સુધરશે, તેની પ્રજા પરાક્રમ કરશે ને રાજ્યને સ્વાધીન કરશે ને પછી જે ગૃહસ્થાશ્રમ થશે તેનું સુંદર દર્શન થશે ; અચ્છી દીર્ઘદષ્ટિ!

(૩) સ્ત્રીને ભણાવવી. તેનો ઉદ્દેશ મંડળની પરંપરાની નીતિ ઉછેદવાની છે, તો હવે પોતાની નીતિને અનુસરતું ભણતર કીયું તે ભણાવશે? યુરોપનો સ્ત્રીસુધારો ચાર સ્વરૂપે દેખાય છે—અમેરીકાની કહેશે કે અમે પુરૂપજ્ઞના કામને લાયક છીએ ને તે આ જોઈ લો ; અંગ્રેજો કહેશે કે આપણા હક આપણને મળવાતો જોઈએ ખરા ; ફ્રેંચો કહેશે કે સમાન હકનો વિચાર તો અમારું જીવન છે ; અને જર્મનેણ કહેશે કે અમારા હક વિષે અમારા પુરૂષ સમજે છે ;—કીઆ મંડળના સુધારાનાં ધોરણ ઉપર સુધારો નવી રચના કરવા ઇચ્છે છે? જે પ્રજા સ્વભાવે તથા કેળવણીએ રણે ખટખટે રાચનારી, જેમાં સંસારી માનનો વિચાર આગળ પડતો ને સ્ત્રીઓને માનમાં રાખવાની પરંપરા તે પ્રજાની નીતિરીતિ આ દેશની પ્રજામાં દાખલ કરવા વિષે શી યોજના કીધી છે? આ દેશની સ્ત્રીઓને કેટલે લગી છૂટ આપવાનાં વિચાર તેણે કીધા છે? સુધારાને સહાયરૂપ ધર્મ આપવાનો તે વળી કીધો? એ વિચાર તેણે કીધાજ નથી ; ને એ નક્કી થયા વિના સ્ત્રીઓને કેમ વિદ્યા શીખવવી એ વિષે પણ નક્કી શું હોય? ઉચ્છેદક સુધારો તો આમજ કહેશે કે પુરૂપની પેઠે સ્ત્રીઓ ભણે—ઇચ્છામાં આવે તે ભણે—સ્કૂલ કાલેજમાં ચાલતું ભણતર ભણે, પુરૂપની પેઠે ઉદ્યોગ લે ને શક્તિનીતિના જસ જગતને દેખાડે!

પાંતરીસ વર્ષ થયાં નિશાળો ચાલે છે ; તેની સ્થિતિનું અવલોકન અવશ્ય કરવાનું છે. છોકરીઓ પરણ્યા પછી—૧૧ વર્ષની વય પછી નિશાળમાં રહેતી નથી ; સ્ત્રીશિક્ષકો છતાં પણ રહેતી નથી ને વિધવા છોકરીઓ પણ આવતી નથી. નિશાળે ભણેલી છોકરીમાંથી મોટી થયા પછી કોઈ વિદ્યા કે શુભે નામ ગણવામાં જણાઈ નથી. લાંબી મુદત થયાં શિક્ષકોનો વિચાર અમે જાણી લીધો છે કે ઘણીક છોકરીઓએ પોતાના લખવા

વાંચવાને આડે રસ્તે વાપરયું છે ને છોકરીઓને લાયકનું લણતર શીખવામાં આવતું નથી. ટ્રેનિંગ કોલેજવાળી જે શિક્ષકની નોકરીએ ગુજરાન કરે છે તેમાંથી પણ કોઇ બહાર આવેલી નથી.

કેટલાક સુધારાવાળા પોતાની સગીઓને લણેલીનું માન અપાવે છે. કેટલાક પુરૂષ લણેલી સ્ત્રિઓ ઉપર આશ્ચર્યથી નૈય છે. કોઇ કોઇ તરણીઓ પોતાને સુધરેલી કહેવડાવતી હશે પણ તે સ્વરૂપ ઠરેલું નહિ ને સુધરેલી માતા એવું સ્વરૂપ તો હજી હવે દેખાય ત્યારે.

અમારું મત સ્ત્રિઓ લણે તેને માટે છે પણ તેઓએ કેઇ કેઇ વિદ્યા લણવી, તેઓને કેવે પ્રકારે લણાવવી ને શાળાઓ કેવી બંધાયે એ વિષે યોજના અમે કીધી નથી.

૮. મૂળતત્ત્વ જનાર નથી. નવો રંગ વધતો ઓછો લગે, રૂપાંતર પામતી સ્થિતિમાં ધોરણ અધાય નહિ, માટે છે તેવું રક્ષણ કરવું ને રક્ષણ કરતાં તેને સમજા કરવું એજ દેશજનતાને-દેશાભિમાનને-આર્યાભિમાનને-સ્વધર્મને ઇચ્છનારા આર્યપુત્રોનો ધર્મ છે. નિસ્તેજ પણ અમારું; અમે અમારું ગૃહસ્થાશ્રમસ્વરૂપ અદર્શ થયલું ને તેને બદલે નવું સ્વરૂપ બેવાને ઇચ્છતા નથી. યુરોપની વિદ્યાનીતિને અમે માન આપીશું પણ પૂછશું તો અમારીજ વિદ્યાનીતિને; કાળી ભૈરીઓ સાચુ લગાડવાથી ને વસ્ત્રાલંકારથી ગોરી થનારી નથી પણ તે બહારના કાળાપણમાં અંદરનું ગોરાપણું દેખાડે તેવું અમે ઇચ્છીએ છીએ. અમે અંચળ સુંદરતાને પણ બંધને રાહ થઇયે પણ વંસાવીશું તો ઠરેલ સુંદરતાને. અમે ધીના સવાદીઆ છૈયે. *

મિસ્ત્રી ખાલદી આજે નથી; ચાહુદી ટાળું સ્વદેશરહિત અહીં તહીં વેરાતું છે પણ મૂળ ધર્મ રાખી રહયું છે; જુના ગ્રીક રોમન આજે નથી; જુના ઇરાનીનું રહેલું નાનકડું ટાળું આ દેશમાં વાસો કરે છે; પણ તેઓની સ્વધર્મસ્થિતિ આજના આર્ય કરતાં વધારે ભુંડી છે; ચીનાઓ પોતાની જુની નીતિરીતિ રાખી રહ્યા છે અને આર્યજન તે એક મોટા

* યુરોપીઅનો માંખણના સ્વાદ લગી આવ્યા છે, ધીનો અનાદર કરે છે પણ ધીની લેહેજત લેતા થશે (ઝાડપાનના ખોરાક ઉપર આવશે) ત્યારેજ તેઓ અહિંસક થઇ આર્યનું સાત્વિક બળ સુંદરતા બેશે. આર્ય છેક પૂર્વકાળથી ધીના ભોગી છે. યજ્ઞમાં ધી હોમી દેવતાને તે આપતા.

જ્યામાં એક ઠેકાણે અનેક ઉત્પાતોમાં પણ પોતાનો સ્વધર્મ રાખી રહ્યા છે એ રક્ષણબળ સ્તુત્ય નથી એમ કોણ કહેશે ?

અને અમે અમારા સંસારી ગૃહસ્થાશ્રમના પરલોકવિચાર સાથે આને પણ સતેજ બોધ્યે છીએ.

૯. રાજ્યમાં તે ઘરમાં સ્વસ્થતાનું સુખ બોધ્યે. સ્થિતિ છિન્ન સિન્ન છે : તોપણ મૃગના બંધારણથી, પરંપરાની રહેણીકરણથી, પરલોક સુખની આશાથી આર્થ ગૃહોમાં શાંતિનું ઈચ્છું સુખ દેખાય છે. એવાં સુખને સારૂ મહા ઉદ્યમી યુગેષીઓ પણ તૃષ્ણા રાખે. આર્થ પોતાના ગૃહસ્થાશ્રમને આ પ્રમાણે ખતાવે છે :—આનંદયુક્ત ઘર, સારી યુદ્ધિવાળા પુત્ર, કાંતા અપ્રિય ભાગણ કરનારી નહિ, સારા મિત્ર, ધનપણ અરૂં, પોતાનીજ સ્ત્રીને સંભોગ, આજ્ઞાતપર સેવકો, મિદાન્નપાનનો ભોગ, નિત્ય આતિથ્ય—દાન, દેવપૂજન ને સાધુનો સંગ ઉપાસવામાં આવે તે ગૃહસ્થાશ્રમને ધન્ય છે.

સાનંદં સદનં સુતાશ્ચ સુધિયઃ કાંતા ન દુર્માષિણી ॥

સાન્મિત્રં સધનં સ્વયોપિતિરતિ શ્વાજાપરાઃ સેવકા ॥

આતિથ્યં શિવમૂજનં પ્રતિદિનં મિષ્ટાન્નપાનં ગૃહે ॥

સાધ્વોઃ સંગમુપાસતે હિ સતતં ધન્યો ગૃહસ્થાશ્રમઃ” ૧

- इति चतुर्थोऽह्यास.



ધર્મજિજ્ઞાસા.

પ્રશ્ન-ધર્મ એટલે શું?

ઉત્તર-દેશદેશના મહાનુભાવ આત્માઓએ * અજ્ઞાન જીવોનાં કષ્ટાણુને અર્થે જે નિશ્ચય, નિયમ ને કર્મવિધાન દેખાડયાં હોય તે તથા તે ત્રણેનું જે પાલણુ તે ધર્મ.

પ્ર.-એમ તો દેશદેશના ધર્મ જૂદા પડે ને એક દેશમાં પણ અનેક ધર્મ હોય ને કાળકાળના પણ જૂદા થાય?

ઉ.-હા. પણ એક દેશમાંના જે અનેક તેમાં ધણુંક તો તેનું તેજ હોય; કાળકાળના જૂદા તેમાં પણ કેટલુંક તેનું તેજ હોય; અને દેશદેશના જૂદા તેમાં પણ માનવધર્મરૂપે કેટલુંક તેનું તેજ હોય.

પ્ર.-પણુ ત્યારે અનેક ભેદ શું કરવા હોવા? સર્વકાળ સર્વ દેશમાં એકજ ધર્મ કેમ નહિ?

ઉ.-અનેક ભેદ થવા એવી મનુષ્યની પ્રકૃત યુદ્ધિ છે એટલે તે અનિવાર છે.

પ્ર.-ત્યારે જગતના સર્વે મનુષ્યનો એકજ ધર્મ નજ થાય એવું છે ત્યારે કેટલાક ધર્મના આચાર્ય તથા ઉપદેશક સર્વેનો એક ધર્મ કરવાને મથન શામાટે કરે છે?

ઉ.-મિથ્યા;—અજ્ઞાને માની લીધેલાં કષ્ટાણુની યુદ્ધિયે, ડોડની ઘેલા-છપે કે કીર્તિને લોભે કે દયાને આવેશે.

પ્ર.-એક દેશમાં એક કાળના ધર્મ એક ખીજથી જૂદા પડે ને તેના કરતાં તેજ દેશના કાળકાળના ધર્મ વધારે જૂદા પડે પણ ત્યારે તેજ દેશના સર્વકાળ એકજ ધર્મ એવું હોય કે નહિ?

ઉ.-હોય, ને છેજ; ને એમજ કહેવાય છે. એક દેશના લોક ઘણીક રીતે સ્વભાવ યુદ્ધિ તથા નીતિરીતિમાં સરખા હોય છે; તેઓ પોતાના

* મૂળધર્મના પ્રવર્તાવનારા યોગજ્ઞને કે ધ્યાન ધારણાજ્ઞને પ્રકાશિત થયલા હોય છે-તેઓએ અંતરપ્રેરિત યદ્ધ પોતાના મંડળને ધર્મબોધ કરેલો ને મંડળે તેને વિશ્વાસે સત્ય માનેલો તથા શ્રદ્ધાએ દઢ પાળેલો.

વૃદ્ધોએ પાળેલો ધર્મ ફેરફાર વિના કે ચોટોક ફેરફાર કરી પાળે છે; અને એમ વંશપરંપરાના ધર્મ નેતાં તે સર્વે ધર્મોત્તુ* મૂળ કોષ છેક જૂના કાળમાં હોય છે:—એટલે કે જૂના કાળમાં જે ધર્મબોધ લોકને મળેલો છે તે ઉત્તરોત્તર કાળમાં યોગ્ય કે ઘણા ફેરસાથે દેશમાં પળાય છે :- એટલે દેશના સર્વલોકને સર્વકાળને માટે નિત્યધર્મ તો એકજ છે. વળી એક દેશને નિત્યધર્મ ખીન્ન દેશના નિત્યધર્મથી જૂદો હોય છે માટે દેશદેશના ધર્મ જૂદ કહેવાય છે.

પ્ર.—શું બે ત્રણ દેશમાં એકજ ધર્મ નથી હોતો?

ઉ.—હિંદુસ્થાનના ઘણા લોકને એકજ ધર્મ છે, ચીનમાં સૌનો એકજ ધર્મ છે અને મધ્યમ તથા પશ્ચિમ.એશિયા;ખંડના ઘણાખરા દેશોનો એકજ ધર્મ છે અને યુરોપખંડના સઘળા દેશોનો તથા અમેરિકા ખંડના ઘણાક દેશોનો એકજ ધર્મ છે એમ કહેવાય.

પ્ર.—ત્યારે વર્તમાનમાં આ પૃથ્વી ઉપર મુખ્ય ધર્મ કેટલા છે?

ઉ.—ઉપર કહેલા પ્રદેશ વિભાગ પ્રમાણે ચાર છે અને તે વેદોક્ત, જૌહ, મહંમદી ને ખ્રિસ્તી એ નામે ઝાળખાય છે.

પ્ર.—એ ધર્મો ચારથી પ્રથમ પ્રવર્તમાન થયા?

ઉ.—મહંમદી તે સંવત ૬૭૮ માં, ખ્રિસ્તી તે સંવત ૮૨ માં, જૌહ તે વિક્રમ સંવત પૂર્વે ૪૮૭૭ વર્ષ ઉપર, અને વેદોક્ત તે અનાદિ છે.*

પ્ર.—જેમ જૂનો તેમ શું વધારે સારો ધર્મ સમજવો?

ઉ.—જે લોકમાં જે ધર્મ ચાલતો હોય તે લોકમાં તે ધર્મોત્તુ* મૂળસ્વરૂપ સૌથી ઉત્તમ સમજવું.

પ્ર.—ત્યારે તે પ્રમાણે સર્વકાળ મૂળધર્મ કેમ નથી પાળતા?

ઉ.—કાળે કાળે લોકની યુદ્ધિ તથા સ્થિતિ અદલાય છે માટે મૂળધર્મને અનુસરતો એવો સમયનો જે ધર્મ તે ધર્મ તે સમયના લોકોને માટે ઉત્તમ છે. વર્તમાનમાં મૂળધર્મ પ્રમાણે વર્તાયજ નહિં ને તેમ વર્તવા વિષે આ અહ ભર્યો જે બોધ તે નિષ્કૃળ છે.

* મહંમદી ને ખ્રિસ્તી એ બે ધર્મોત્તુ* મૂળ ચાહુદીધર્મમાં છે ને એ પ્રવર્તાવેલો મુસાએ સંવત પૂર્વે ૧૪૩૫ વર્ષ ઉપર. મહંમદી ને ખ્રિસ્તીનાં મુખ્યતત્વ મુસાધર્મમાં છે. જૌહધર્મ વેદોક્તધર્મથી જૂદો છે પણ તેનાં કેટલાંક તત્ત્વો વેદોક્તધર્મમાંનાંજ છે. વળી જરથોસ્તીધર્મ જે ઇરાન દેશમાં પ્રવર્તેલો તેનાં તત્ત્વ પણ વેદોક્તધર્મમાં છે.

પ્ર.—ધર્મ હવના કલ્યાણને અર્થે છે પણ તે મરણ પેહેલાનાં કે પછીનાં કે સદાનાં કલ્યાણને અર્થે છે?

ઉ.—સદાનાંજ કલ્યાણને અર્થે છે અને એમ છે માટે મરણ પેહેલાનાં કરતાં પછીનાં કલ્યાણને અર્થે અવશ્યે ધર્મબોધ હોય છે. વળી એ ધર્મબોધમાં મરણ પેહેલાનાં કલ્યાણ વિષે પણ બોધ આવે છેજ.

પ્ર.—ઈશ્વરપ્રીત્યર્થે કર્મવિધાન તે ધર્મ અને સંસારવિપયમાં જે નિયમખાતણુ તે નીતિ એમ આજકાલ ભેદ પાડવામાં આવે છે તે વિષે આપણું શું મત છે?

ઉ.—અવશ્યે ભેદ રાખવો એવું અમારું મત નથી. ધર્મ શબ્દમાં નીતિનો સમાસ થાય છે. પૂર્વકાળમાં નીતિને કેટલાંયે ધર્મ શબ્દ વપરાતો.

પ્ર.—ધર્મવિષયમાં જગત્કર્તા કોઈએક પરમેશ્વરતું અસ્તિત્વ માનવું અવશ્ય ખરું કે?

ઉ.—હા અવશ્ય ખરું. (ઐહિકજૈનધર્મમાં એક પરમેશ્વરતું અસ્તિત્વ નથી તો પણ તેમાં ઉત્તમ ગતિને પામેલા હવ પોતાનાં મહાસામર્થ્યવડે જગત્ની ઉત્પત્તિવ્યવસ્થા કરે છે માટે તે ઈશ્વરો મનાય છે).

પ્ર.—વ્યવહારિક ધર્મમાંના કેટલાક, સર્વ મનુષ્યને માટે સઘજાળ ધર્મમાં સરખાળ મોટા મનાવ્યા છે પણ ઈશ્વરજ્ઞાન વિષયમાં તથા તેની પ્રીતિ મેળવવાનાં કર્મવિધાનમાં ખહુજ અંતર છે એ શામાટે વાર?

ઉ.—પરોક્ષ વિષયમાં સ્વભાવ યુદ્ધિવરત્વે લોકે જૂદા જૂદા વિચાર કર્યા છે. * જૂદે વિચારે જૂદા-સિદ્ધાંત ને જૂદે સિદ્ધાંતે જૂદા કર્મ થાય. જરથોસ્ત્રી, મહુદી, ખ્રિસ્તી ને મહમદી એમાં અવશ્ય ભક્તિપ્રધાન મનાવી છે અને લેહોક્ત તથા ઐહિકમાં જ્ઞાનનેજ અવશ્ય પ્રધાન મનાવ્યું છે.

પ્ર.—ભક્તિપ્રધાનધર્મમાં શું કોઈ પુરૂષ જ્ઞાનધર્મના સિદ્ધાંતને માનનારો ન હોય ને હોય તો તેને એ ધર્મમાં લેવાય કે નહિ?

* સ્વાર્થ વિષયમાં—શરીર તથા મત શુદ્ધ રાખવાં, સંક્રિયાએ ઉદમ કરવો, સુખમાં ધુલાવું નહિ ને દુઃખે ચિડાવું નહિ, ગર્વ કરવો નહિ ને નિત્ય સમાધાન સંતોષમાં રહેવું. પરાયે વિષયમાં—પરોપકાર કરવો, સાચો વ્યવહાર રાખવો ને ન્યાયે વર્તવું. પરમાર્થ વિષયમાં—જગત્કર્તા એક છે ને સત્યસ્વરૂપ તથા મોટા-એશ્વર્યવાન છે, માટે શ્રદ્ધાએ કર્મ કરી તેની પ્રીતિ મેળવવી. એ, સર્વે ધર્મમાં છે પણ ઈશ્વરનાં સ્વરૂપવિષે, હવવિષે ને તે એના સર્ગબંધ વિષે દેશદેશના ધર્માધિકારીઓની સરખી પોંચ નથી, જૂદી જૂદી સમજ છે.

ઉ.-હોય પણ તેનાથી તે પળાવો કઠિણ છે. તેને લેવાય પણ જ્ઞાનધર્મને જેવી રીતે પાળવાને તે શક્તિમાન હોય તે પ્રેતિનો ધર્મ તે પાળે.

પ્ર.-કોઇ મનુષ્ય પોતાની યુદ્ધિ ઇચ્છાએ પોતાનો પરંપરાનો મુખ્ય ધર્મ છોડી ખીજે કોઇ મુખ્ય ધર્મ પાળે તો તેથી તેનું કલ્યાણુ છે કે નહિ? કોઇ મોટા સમૂહ પોતાનો મુખ્ય ધર્મ અદક્ષે તો કેમ?

ઉ.-સામાન્યતઃ આજ ખરૂં છે કે એકતું કે સમૂહતું મુખ્ય ધર્મ અદક્ષવાથી કલ્યાણુ નથીજ. મુખ્ય ધર્મમાં રહીને જે કોઇ પોતાના વૃદ્ધનો ધર્મમાર્ગ ટાળી ખીજે ધર્મમાર્ગ સ્વીકારે તો તેથી કલ્યાણુ થાય પણ જે વળી તે ધર્મમાર્ગ પોતાના સ્વભાવશુણુને અતુકૂળ હોય તોજ; પુરનો વિચાર કર્યા વિના ઉદ્ધનપણુ કે સ્વાર્થયુદ્ધિયે સ્વીકારે તો અકલ્યાણુ છે. સૌએ પોતપોતાની જાતિનો ધર્મ પાળવો “પારકો ધર્મ સારો વ્યવસ્થિત હોય તોપણુ તેના કરતાં અવ્યવસ્થિત સ્વધર્મ શ્રેયકારી છે; સ્વધર્મમાં મરણુ પણુ શ્રેય છે ને પરધર્મ તે ભયને આણુનારો છે.”

શ્રેયાન્ સ્વધર્મો વિગુણઃ પરધર્માર્ત્ત્વ સ્વનુષ્ટિતાત્.

સ્વધર્મે નિધનં શ્રેયઃ પરધર્મો મયાવહઃ ॥ ૧ ॥

પ્રશ્ન-વેદોક્તધર્મમાં એક પરમેશ્વરનો વિચાર નહોતો કે અમણાં એજ વિચાર અવશ્ય આગળ પાડવામાં આવ્યો છે?

ઉત્તર-જ્યારથી વેદ ત્યારથીજ તે વિચાર આવ્યો આવે છે; વેદધર્મ લોક એટલે પરમેશ્વર એક છે ને વળી આવે સ્વરૂપે છે એમ જાણનારા જે લોક તે. વેદના ઉપનિષદ્ ભાગમાં તેજ વિષય છે; સંહિતામાં તથા સ્મ-

* જીવ પોતાના પૂર્વનાં શુણુકર્મપ્રમાણુ અમુક ફેશલોકમાં જન્મ લે છે, જન્મ લીધા પછી તે સહવાસ સંગતિની યુદ્ધિનીતિપ્રમાણુ ધણુંકરીને પોતાનાજ લોકના જેવો ઘડાય છે, તેમાં વળી જે તે વર્ણુવ્યવસ્થાએ અમુક વર્ણુમાં મુકાય તો તેના શુણુકર્મ ધણુંકરીને તો પછી નાજ અદલાય, માટે તેણુ પોતાના ધર્મથી ભાવ ઉઠાડવાતું સાહસ કરવું નહિ કોઇ સમૂહ પોતાનો મુખ્ય ધર્મ અદક્ષે કે તેને અદલવો પડે તોપણુ તેની મૂળધર્મયુદ્ધિના અંકુર રહેવાના, પછી તે પરદેશમાં ખીજના સહવાસમાં જઈ રહે તોપણુ. ધર્મ પાળ્યાથી જીવની ઉત્તમ ગતિ થાય છે, ને સ્વધર્મ પાળ્યાથી તે વેદેલી થાય છે; સ્વધર્મનો ત્યાગ કરે તો તે સ્થિતિભ્રષ્ટ પતિત થઈ રહે ને કૂરીથી ઉંચે ચડતાં તેને વાર લાગે.

તિપુરાણમાં એકતુંજ જ્ઞાન વ્યાપ્ત છે તે એકતુંજ જ્ઞાન આપવા માટે અનેક વિષયની યોજના છે. આચાર્યોએ તે પંથના ગુરુઓએ એકતોજ બોધ કરીધો છે. અર્થાત્ પરમેશ્વર એક છે એ આપણા લોકે નવું જાણવા માનવાતું નથી. પણ તે એકના સ્વરૂપતું જ્ઞાન થવું દુર્લભ માટે તેનાં લભ્ય-સ્વરૂપોને કૃમિગ્રાસનામાં યોજ્યાં છે; એ અનેકસ્વરૂપ દેવતા ઉપર અભ્યાસે આસક્તિ વધી જવાથી લોકને મૂળસ્વરૂપતું સમયે સમયે વિસ્મરણ થાય છે. મુસલમાનોએ આપણા ધર્મને નિંદો ત્યારે વૈષ્ણવ આચાર્યોએ અને કપ્પીર નાનક વગેરેએ એક પરમેશ્વરતું જ્ઞાન સમેજ કરાવ્યું. અંગ્રેજી ભણેલા તરણે પણ તેમજ સમજ્યા ને અમોએ વળી માની લીધું કે એજ કારણ છે દેશની પડતીતું ને પછી દેશની ચઢતી કરવાને એકેશ્વરની ભક્તિનો બોધ કાઢ્યો. ધર્મસંબંધી ચર્ચાએ પરમેશ્વર એક છે એ જ્ઞાન તો પાછું સતેજ આર્ય સમસ્તને થયું છે.

પ્ર.-એક દેવ ને અનેક દેવ એ બધું શું?

ઉ.-ધીરજ રાખ, અમાણા એકનીજ વાત કર.

પ્ર.-ખીજ ધર્મના લોક આદિદેવને માને છે ને આપણે પણ માનીએ છીએ તો હવે એ વિષયમાં કાંઈ વિશેષ જાણવાતું છે?

ઉ.-હા, બહુ જાણવાતું છે અવશ્ય, તેઓનો આદિદેવ વ્યક્તિવાળો સચણ છે ને આપણો અવ્યક્ત નિર્ગુણ છે.

પ્ર.-એ વળી શો ભેદ છે?

ઉ.-હું છું-ઇચ્છું છું-કરું છું, એવું જ્ઞાન પોતાને હોવાથી જેતું આપોપુ'પોતાપણું સ્પષ્ટ છે તથા જે જગત્ની ખટપટ-મનુષ્યનાં કામ સાથે સંબંધ રાખે છે તે તેઓનો આદિદેવ છે; અને આપણો આદિદેવ જગત્ સંબંધી જે ઉપાધિ તે રહિત છે; હું સ્કુરણ (આપોપુ') વિનાતું તથા એની પૂર્વની સ્થિતિમાં જે જ્ઞાન તે રૂપે છે. તે એક, અનાદંત, અપ્રાકૃત, અચંચળ, સઘન, નિત્ય, સર્વવ્યાપી, સૂક્ષ્મ, શાંત, તેજસ, આનંદરૂપ, નિરાકાર, જ્ઞાનતત્વ છે.

પ્ર.-આદિદેવ વિષે સ્વચ્છ કેમ સમજાતું નથી?

ઉ.-તે આપણી મનેન્દ્રિયને અગ્રાહ્ય છે પણ યોગ્ય સાધને ગ્રાહ્ય થઈ અનુભવાય છે; એ સમજવાને પાત્ર કરનાર તે માત્ર એક વેદધર્મ છે, ખીજે કાંઈ નથી.

પ્ર.-આદિદેવ વિષે સમજાવશો વળી?

ઉ.-ના, અમણા નહિ; ઓળખાવી રાખીશું--“ સર્વ ઉત્પન્ન થયલાંને વિષે ગૂઢ રહ્યો છે; સર્વવ્યાપી તથા સર્વ જગત્નો અંતરાત્મા છે; પોતે કર્મ ન કરતો છતાં જ્ઞેનેવડે કર્મ થાય છે તથા જ્ઞેને વિષે કર્મ લય પામે છે એવો અધ્યક્ષ છે સર્વ કર્મનો; સર્વ જગત્ જ્ઞેમાં મૂળે વાસો કરી રહ્યાં છે તે છે; સાક્ષી; પ્રેરણા કરનારો, નિર્ગુણ, કેવળ એક દેવ છે.” “હૃદય કમળમાં સત્યસ્વરૂપ, સર્વ જગત્સ્વરૂપ, પરમાત્મા એ સંજ્ઞાએ ઓળખાતો, વાણીએ અગમ્ય, નિત્ય, જ્ઞાનરૂપ એક પ્રમાણપુરૂપ છે તેનું ધ્યાન કરું છું.”

एकोदेवोसर्वभूतेषुगूढः सर्वव्यापीसर्वभूतांतरात्मा।

कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षीचेताकेवल्योनिर्गुणश्च॥१॥

हृत्पद्ममध्येपुरुषंप્રमाणंसत्यात्मकंसर्वजगत्स्वरूपं।

ध्यायामिનित्यंपरमात्मसंज्ञंचिद्रूपमेकंचसामगम्यं॥२॥

પ્ર.-અચળ, અકર્મ, નિરાકારત્વ એ કર્મશક્તિ વિના જગત્ને કેમ ઉત્પન્ન કરી શકે? ને એ જગત્કર્તા કેમ કહેવાય?

ઉ.-સત્તાધીશ રાજા પોતે કામ ન કરે પણ તેના નિમેશા પ્રધાનાદિ-જનો કરે તો પણ રાજા કર્તાહર્તા કહેવાય તેમ સત્તાધીશ તત્ત્વદેવ તે જગ-દીશ્વર જગત્કર્તા કહેવાય. પણ સાંભળ, અચળ તત્ત્વ પણ જડતત્ત્વ નથી જ્ઞાન તત્ત્વ છે; તે પોતાની યોગમાયામાં પ્રતિબિંબરૂપે ઉતરે છે. * અને

* જ્ઞાનતત્ત્વ સર્વકાળ સ્વરૂપસ્થિતિમાંજ હોય છે; અને યોગમાયા-ચિત્સ્ફુરણ શક્તિ-ત્રણ ત્રણ સાધારણ કરનારી મૂળ પ્રકૃતિ-જગત્ની બી-જરૂપ જડશક્તિ જે જ્ઞાનતત્ત્વને આશ્રયે રહી છે તે ઉગે છે, રહે છે, લય પામે છે એમ રૂપાંતર ઘાખવ્યાંજ કરે છે. લય થયા પછી પણ શેષ રહે છે. આદિતત્ત્વ-બ્રહ્માના એક દેશમાં એમ કેટલાક કહે છે પણ કેટલાક તો કહે છે કે પ્રકૃતિ એ કાંઈ જુદી શક્તિ નથીજ, માત્ર અજ્ઞાનનો સ્વરૂપ ભાસ છે કે જે ભોક્ષ સમયે રહેતોજ નથી. અનેક સ્ફુરણ ઉપડે છે ને લય પામે છે; એકેકમાં મહદ્દભૂત ઐશ્વર્ય રહ્યું છે. કોઈ જગતનો કર્તા તે ધમ્મ પુરૂપના હુનો સત્ત્વચણ, કોઈનો તે રજ્જેચણ ને કોઈનો તે તમોચણ હોય છે; આપણા જગત્નો બ્રહ્મા ને નારાયણના હુંનું રજ્જેચણ સ્વરૂપ છે. નિરાકાર તે સાકાર, વ્યાપક તે મૂર્તિમાન એ કેમ, વિદ્યાશક્તિવાળા જીવ એ શું, અનેક દેવ-જીવ-જગત એ સૌનો એક બ્રહ્મસાથે સંબંધ એકેકનો ને સમૂહનો-એ સર્વે પ્રકરણની અહીં સૂચના કરી રાખવાનું કારણ કે તત્ત્વજ્ઞાન ઉપર આપણો ધર્મ રચાયો છે,

એ સ્વરૂપે તે સગુણુ જગદીશ્વર છે; જેમ રાજા કોઈ સમયે પ્રધાનરૂપે થઈ કામ કરે તેમ. એ રીતે અકર્તા તે કર્તા થાય છે. એ ઇચ્છે છે કે હું બહુ રૂપે થાઉં “एकोहं बहुधास्यां” ને એવો આ જગત્ની ઇચ્છા કરનારો દેવ નારાયણુ છે, ને એ પછી ઉત્પત્તિસ્થિતિલયકર્તા થાય છે ને એમ આ જગતની ઉત્પત્તિ કરનારો દેવ તે બ્રહ્મા છે.

પ્ર.-ખરેખર અદ્ભૂત ગહન વિષય છે; એમાં પ્રવેશ કેમ થાય?

ઉ.-અનેક સાધન છે પણ તે ઉપરથી-લોકનો ભાવ ખસી ગયો છે તે પાછો બેસવો જોઈયે. તું થોડો કાળ થોડો પણ વિશ્વાસ રાખ પોતાનાથી વધારે જાણીતા ઉપર; ધીરો થઈ સાંભળી લે ને પછી ઠરીને વિચાર કરજો.

પ્ર.-આપણા લોકમાં વર્તમાનમાં મનાતા બ્રહ્મા, વિષ્ણુ, શિવ એને, આદિદેવ સર્વેના પી અચળતત્વના સંબંધમાં કેવી રીતે ઓળખવા?

ઉ.-અવતરણુ સ્વરૂપે. આદિદેવ શુદ્ધ નિરાકાર છે પણ ચિત્સ્ફુરણુ પ્રગટેલા દેવ તે સાકાર છે (પછી કોઈ પણ પ્રકારની સૂક્ષ્મ દેહે ને એ દેવ તે પોતાના સંકટપથી સ્થૂલદેહ પણ કરી-શકે). સાકાર દેવમાં જ્ઞાનતત્વનો મોટો અંશ હોય છે તેથી આદિદેવે અવતરણુ કરેલું જેમાં એવા તે મનાય છે. પૂર્વકાળમાં આત્મ, વાયુ, સૂર્ય એ દેવતા મનાતા. દેવતાઓને લોક અવતરણુસ્વરૂપે ને જ્ઞાનીઓ તત્વાર્થ લક્ષણુએ જોયા છે. રામકૃષ્ણુ એઓએ અસાધારણુ અઐકિક ઐશ્વર્ય દાખ્યું માટે તે પણ અવતાર મનાવા.

પ્ર.-ત્યારે સમાજનેના દેવને કેવી રીતે ઓળખવો?

ઉ.-તે દેવની પ્રતિષ્ઠા તત્વને દર્શને કે વિવેકે થઈ નથી. તે, જગત્ની ઉપાધિરહિત એવો આદિદેવ નથી કે તેનું અવતરણુ સ્વરૂપ નથી કે તેનું તટસ્થલક્ષણુસ્વરૂપ પણ નથી.

પ્ર.-તેઓ તેને અનંતગુણુ વિશેષણુએ ઓળખાવે છે ને?

ઉ.-ને શું આપણાં અવતરણુસ્વરૂપોને તેમ ઓળખાવામાં નથી આવતાં? વિષ્ણુ-શિવ-દેવી સહસ્રનામ પ્રસિદ્ધજ છે. પરધર્મી લોક પંચ પોતાના દેવને તેવાં વિશેષણુ લગાડે છેજ. વળી સમાજનેના દેવમાં કૃતૃત્વ, સત્ય, સામર્થ્ય, ન્યાય, કૃપા એ અવશ્ય બાહાર પાડવામાં આવે છે તેમ આપણા અમુક અમુક સ્વરૂપમાં અમુક અમુક ગુણુનું વિશેષ આરોપણુ છેજ. સમાજનેના દેવસંબંધી વિશેષ ઓળખ શી અપાય? *

* આટલી અપાય કે કોઈપણુ ધર્મવાળા માન્ય ન કરે તેવો છાયારૂપ હટાંગદેવ છે; પછી આર્યસમાજ સંહિતાનો, નવી બ્રહ્મસમાજ તથા પ્રાર્ય-

પ્ર.-અવતરણસ્વરૂપ કલ્પિત કે સત્ય હશે ?

ઉ.-કેવળ સત્ય તો એક અચળ જ્ઞાનતત્ત્વ છે. સઘલાં અવતરણ સ્વરૂપ અતિ લય પામે છે એટલે મિથ્યા છે. તોપણ જ્યાંસગી તે ભક્તના ભાવમાં છે ત્યાંસગી તે સત્ય છે ને દૃઢ ભાવે તે સાક્ષાત્ દર્શન દે છે કે અદર્શ રહી કાર્ય કરી પોતાનો અસ્તિત્વની પ્રતીતિ આપે છે. *

પ્ર.-સ્વરૂપોની ઉપાસના શામાટે કરવી ?

ઉ.-નિર્ગુણ તત્ત્વનું ચિંતન ચોખ્ખી રીતે જ્ઞાની કે યોગીથીજ થાય, કેટલાક વળી તટસ્થપણાએ કરે પણ પ્રપંચમાં પચેલા લોકથી ને થઈ શકેજ નહિ; વળી આ દેશના રસભર્યા લોકને શુષ્ક ઉપાસના ગમે નહિ માટે †

પ્ર.-પણ ઘણાની શામાટે ?

ઉ.-સૌ પોતપોતાની પ્રકૃતિને પ્રિય એવાંનેજ શોધે; પ્રિય સ્વરૂપને ભજતાં મનકામના વહેલી પાર પડે; વળી એકજણુ કાર્યવશાત્ પીન્નને પણ સેવે.

પ્ર.-સર્વ લોક અમુક એકજ સ્વરૂપને ભજે તો તે વધારે સારું કે નહિ ?

ઉ.-હા; ને લોક તેમજ કરે છે. છેક જૂના કાળમાં મુખ્ય ઉપાસના અહ્લાની હતી; ને પછી શિવવિષ્ણુની થઈ. લોકનાં ઐક્યને અર્થે અનેક સંપ્રદાય અનેક મત ને અનેક ઉપાસના છે તો પણ લોક શિવ કે વિષ્ણુ એ બેજ મુખ્ય સ્વરૂપની ઉપાસના કરે છે. ‡ ને એ બેમાં પણ કાળે કાળે એકનેજ આગળ પડતો ગણે છે, વિક્રમ સંવતથી તે ૧૨૫૦ સુધી શિવ-ધર્મ પ્રધાન હતો ને પછીથી વૈષ્ણવધર્મ થય્યો ને આજ વગોવાય છે.

નાસમાજ બુદ્ધિનો, ભલે ભણો; ને વળી પોતપોતાના નિશાણુ ઉડાવી તે ઉપર દેખાડો શાંતિ: શાંતિ: કે તત્સત્ કે સત્યમેવજયતુ, ઝોંકારને આગળ કરીને.

કૃપીરે નિર્ગુણની તત્વાર્થલણાએ એક સગુણુ રામની ઉપાસના કરાવી હતી અને નાનકે નિર્ગુણને શબ્દલક્ષણાએ ઝોળખાવી તેના ઓધ કીધો હતો.

* એકેકાં સ્વરૂપમાં દૃઢ અહભાવ ધરેથી અહરૂપ થવાય છે. એ વિપય તે યોગમાયાનડે આત્માના અદ્ભૂત કામ છે.

† વેદાંતી જ્યકૃષ્ણે શંકરાચાર્યના સ્તોત્ર પોતાના મંડળનેમાટે છપાવ્યાં છે તેમાંનાં કેટલાંકનાં નિર્ગુણની ઉપાસના છે. એવી ઉપાસના સર્વ લોકને અનુકૂલ આવે તો ખહુ સારું પણ તેમ આવેજ નહિ બુદ્ધિભેદે.

‡ બે હોવાનું કારણ કે પ્રથમથીજ આહાણુવર્ગ લોકવર્ગથી જૂદો છે જ્ઞાન, સ્વભાવ તથા કરણી રહેણીમાં, તો તે વર્ગનો મોટો ભાગ લોકનાથી જૂદા ઇદિદેવને માને.

પ્ર.-અનેકની ઉપાસનાથી ધર્મ વધારે અવ્યવસ્થિત નહિ થાતે?

ઉ.-અનેકની પણ વ્યવસ્થાવાળી ઉપાસનાથી જ્ઞાનધર્મ અવ્યવસ્થિત થતો નથી; અનેકની ઉપાસના પરંપરાથી ચાલી આવી છે તે ધર્મ રહ્યો છેજ; સમયે સમયે થોડોધણો અવ્યવસ્થિત થાય પણ થોડીવાર સત્યધર્મ ખોળતાં તે તેવો થાય તોપણ શું? સમાજ કાઠી બોધ આપનારા તેજ સૌ એકમતના કયાં છે ને કેમ થતા નથી?

પ્ર.-ત્યારે હવે કોકે ક્યું સ્વરૂપ પૂજવું, કઈ સમાજનો દેવ લેવો?

ઉ.-વળી ભૂલ્યો? સમયે અવ્યવસ્થા ને સમયે વ્યવસ્થા થવી કમળ છે. અમારું મત આ છે કે હજુ થોડાંક વર્ષ સૌએ પોતપોતાનો સ્વતંત્ર વિચાર કરવો; પ્રત્યેક જણે પોતાની શક્તિ નીતિ જેટલી બાહાર કઢાય તેટલી કાઢવી, દુરાગ્રહે નહિ; તોપણ નિર્ણય સગુણ વિષે અને શિવ કે વિષ્ણુ કે સમાજનો દેવ એ ત્રણમાંથી એકને પૂજ્ય માનવા વિષે અવરય ડરીને અંતે વિચાર કરવો.

પ્ર.-એકતત્વની સત્તાએ અનેક સંકલ્પદેવતા ઉત્પન્ન થયા છે અને સગુણ દેવતા તે અચળ દેવતા અવતરણસ્વરૂપ છે એ તો મારે નક્કી માનવું કે?

ઉ.-તે તો તું જાણે.

પ્ર.-વળી કહેશો કંઈ?

ઉ.-“આત્મા-ઈશ્વર-સાક્ષી-સ્વયંપ્રકાશ-પોતાને પોતેજ જાણનાર જેને કોઈ પણ વિશેષણ અપાતું નથી, એવું જે પરમ કારણ જગત્તું તેજ હું (વિષ્ણુ) છું, બ્રહ્મા છે ને શિવ છે; કેમકે એ દક્ષ! તેજ હું, ગુણવતી ને આત્મમાયામાં પ્રવેશ કરીને જગત્તું સૃજન, સંરક્ષણ તથા સંહાર કરતાં ક્રિયાને ઘટતું નામ ધારણ કરું છું; માટે, હું બ્રાહ્મણ! જે મનુષ્ય સર્વ ભૂતના આત્મારૂપ તથા એકરૂપ એ ત્રણેમાં બેદ નથી જેતો તેજ શાંતિને (મોક્ષસ્થાપને) પામે છે.”

અહંબ્રહ્માચાર્શર્વશ્વજગતઃકારણંપરં ।

આત્મેશ્વરુપદૃષ્ટાસ્ત્રયંદૃગાવિશેષણઃ ॥૧॥

આત્મમાયાંસમાવિશ્યસોહંગુણમર્યાદૈર્વિજ ।

સૃજનૃરક્ષનૃહરનૃવિશ્વંદંત્રેસંજ્ઞાંક્રિયોચિતામ્ ॥૨॥

ત્રયાણામેકમાવાનાંયોનપશ્યતિવૈભિદામ્ ।

સર્વભૂતાત્મનાંબ્રહ્મન્સશાંતિમધિગચ્છતિ ॥૩॥

પ્રશ્ન-પરમેશ્વર-ધર્મની પ્રાપ્તિને અર્થે કે તેની પ્રીતિને અર્થે સાધન શાં છે ?
ઉત્તર-જ્ઞાન, ઉપાસના ને કર્મ એ ત્રણ છે. પણ એ ત્રણેનું સત્વ તે વિશ્વાસ-ભાવ-પ્રજ્ઞા છે ; એ વિના ત્રણે સાધન નિષ્ફળ છે.

પ્ર.-જ્ઞાન તે શું ? તેથી કૃણ શું ને તે સાધન કોને અનુકૂળ આવે ?
ઉ.-બ્રહ્મ ને જગત્-શિવ ને જીવ એ વિષે તથા તત્ત્વો વિષે જાણિ લેઈ કર્મદોષ તથા અજ્ઞાન એથી શુદ્ધ થઈ કર્મબંધન તથા બ્રાતિથી છુટવું એ વિષયમાં જે વિવેક વિચાર કરવો તે જ્ઞાન. એથી અંતે કૃણ આ કે જીવ વારે વારે જન્મ લેતો આટલે ને સમ્વિદાનંદ-સદાશિવ-વિષ્ણુરૂપ થઈ રહે. એ સાધન જેનામાં જન્મથી વૈરાગ્યનો અંકુર હોય તેને અનુકૂળ આવે, સૌ લોકને નહિ.

પ્ર.-ઉપાસના તે શું ? તેથી કૃણ શું ને કોને અનુકૂળ આવે ?

ઉ.-નિર્ગુણ બ્રહ્મનું કે તેના કોઈ સગુણ સ્વરૂપનું શરીરની ચેષ્ટા તથા મનની ચંચળતાએ રહિત થઈ એકાગ્રચિત્તે ચિંતન કે ધ્યાન કરવું તે ઉપાસના. એ સગુણ ધર્મની સકામ હોય તો ઇષ્ટ વસ્તુની પ્રાપ્તિ ને નિષ્કામ હોય તો વધારે ઉચ્ચી સ્થિતિ ; વળી ઉત્તમ હોય તો ક્રેટક્ષીક્ર સિદ્ધિ તથા ધર્મપ્રાપ્તિ. નિર્ગુણની યોગક્રિયાએ જે ઉપાસના તેથી મોટી મોટી સિદ્ધિ ને તત્ત્વદર્શન. ઉપાસનાસાધન નિશ્ચયવૃત્તિવાળાને વિશેષ અનુકૂળ આવે.

પ્ર.-કર્મ તે શું ? તેથી કૃણ શું ને કોને અનુકૂળ આવે ?

ઉ.-સગુણ ધર્મની કૃપાપ્રસાદીને અર્થે, શરીરચેષ્ટા સાથે જે કાંઈ કરવું-કરેલું તે. એથી કર્મના દોષ જાય ને અંતઃકરણ શુદ્ધ થાય. એ સર્વ લોકને અનુકૂળ આવે. જીવની વૃત્તિ જન્મથકીજ કર્મ ભણી છે ; મનુષ્યે પોતાની વૃત્તિ સત્કર્મ * ભણી કરવી એ તેનું ખીજા પ્રાણીઓથી જુદું ને પોતાનું વિશેષ કર્મ છે ; સત્કર્મ તે મનનાં માન્યાં નહિ પણ સ્વધર્મોક્ત કરવાં એ તેનું પુરૂષાર્થ છે. ઉપાસનાને માટે પાત્ર થવાને કર્મ અવશ્ય છે ; જ્ઞાનપ્રાપ્તિ થતાં પહેલાં સ્વભાવમનના દોષ કાઢવાને કર્મ અવશ્ય છે ; જ્ઞાન વિરાગથી, વિરાગ જકિતથી ને ભકિત કર્મથી થાય છે.

પ્ર.-ધર્મનું સ્મરણ કરવાને, તેને ભકિત અર્પણ કરવાને પ્રસંગે નિત્યને માટે વિહિત કર્મ ક્રિયાં છે ?

* કર્મ, અસત્કર્મ, સત્કર્મ, જ્ઞાતિકર્મ, આશ્રમકર્મ, નિત્યનૈમિત્તિક કામ્યકર્મ, શુભાશુભ કર્મ ઇત્યાદિવિષે હવે પછી.

ઉ.—સ્નાન, સંધ્યાવંદન, જપ, પૂજન, હોમ.

પ્ર.—સમાજવાળા સ્નાન તે સ્વચ્છતાને માટે છે ને જપ હોમ તે નિરર્થક છે એમ જાણે છે. જગદીશ્વરની કૃપાપ્રસાદીને માટે તેની પ્રાર્થના કરવી એજ ખરું સાધન છે ને મૂર્તિ તો નજ પૂજવી એવો તેઓનો હડી યોધ છે. એ વિષે આપનું શું મત છે? •

ઉ.—સ્નાન સ્વચ્છતાને માટે છે એ તો હીક પણ વળી સ્નાનથી મન ઉકળાટ ગયે થંડું પડે છે તથા વ્યગ્રતા ટળે સ્થિર થાય છે—એટલે ઇશ્વર-સાધનને આરંભે સ્થિર થવાને પ્રથમ કર્મ છે ને ઇશ્વરસ્મરણ એ પવિત્ર ઉદ્દેશને અર્થે જે સ્નાન તેથી શરીર તથા મનની પવિત્રાઇ છે.* જપ, હોમ, એ યોગ્ય સાધન છે. જપ સમન્વ અણુસમન્વ સૈને માટે છે ને નિત્ય અનુકૂળતાવાળાને માટે છે. પણ બ્રાહ્મણે નિત્ય વૈશ્વદેવ ને સૌએ શુભા-શુભ કર્મને પ્રસંગે યજ્ઞ કરવા એ વિના પૂર્વકાળની પેઠે અગ્નિહોત્ર રાખવાં તથા વારે વારે યજ્ઞો કરવા એને માટે આ સમય નથી. † પ્રાર્થના, સ્તુ-તિપાઠ, જપધ્યાન, હોમ, જેમ જેને ગમે ને કાવે તેમ તે કરે. મૂર્તિપૂ-જન એ સગુણ દેવ પ્રીત્યર્થ સાઈ કર્મ છે ; ઉત્તમ નથી. ચિત્તમાં કલ્પેલી દેવની મૂર્તિ સ્થિર ન રહે માટે પ્રતિમાં એમ ન સમજતાં પ્રતિમા એજ દેવ છે એમ સમજવું ને મૂર્તિપૂજન એજ ઉત્તમ ધર્મકર્મ છે એવો મમત ધરવો એ અજ્ઞાન તથા જડશક્તિ છે ને તેથી કલ્યાણ નથીજ. વળી જેઓ કેવળ મૂર્તિના દર્શનનીજ લલુતા રાખે છે તે તો પામર પ્રાણી છે. ‡ “સર્વ

* સમાજવાળા પ્રભુનું ન્યાયીપણુ પ્રગટ પાડે છે પણ પવિત્રપણુ નહિ ; અંતરશુદ્ધિને વખાણે છે પણ એને બાહ્યશુદ્ધિથી ઘણી પુષ્ટિ મળે છે એ વાતને તુચ્છ ગણે છે. વળી આ જાણી રાખવાનું છે કે મુસલ-માન મસ્જીદમાં જઈ જોડા કાઢી હાથપગ ધોઈ પછી નિમાજ પઢે છે ; આપણા લોક દેરા બહાર ઉભાં રહી દૂરથી દર્શન કરે છે તે પણ જોડા કાઢીને, પણ સમાજવાળા જોડા સાથે લટકતે પગે ઉંચે ખેરી પ્રાર્થના કરે છે.

† ગુણ વિશેષણે ઇશ્વર સંબંધી મનમાં જે ઝાળખ છાપ તે પણ એક પ્રકારની મૂર્તિ છે એ વિષે સમાજનેના અગ્રેસર વાંધો લેજ નહિ ; પણ દર્ભના ચટ કે ધાતુના દેવતા કે કાષ્ટપાપાણુની પ્રતિમા એ પૂજવાની તેઓ ના કહે છે ; પણ જ્યારે તેઓ અવતરણુ, સ્વરૂપને માનતા નથી, મંત્ર દેવતે દેવની પ્રતિષ્ઠા થાય છે એ માનતા નથી ત્યારે તેઓ મૂર્તિપૂ-જનની નાજ બાણુ.

‡ વેદમાં અગ્નિ, ઇંદ્ર, વરુણાદિ દેવતાનું યજન છે એમ જે સધળા

મૃતને વિષે રહ્યા એવો જે હું આત્મા-દેવ તેનું જ્ઞાન રાખી પ્રતિમાને બને છે મૂઠપણે તે રાખોડીમાંજ હોમે છે.”

યોમાંસર્વેષુમૂતેષુસંતમાત્માનમીશ્વરં ।

હિત્વાર્ચામજતેમૌઢયાત્મસ્મન્યેવજુહોતિસઃ ॥ ૧

પ્રશ્ન.—વ્રત, તીર્થ, દાન, એ વિષે સમજવશો ?

ઉત્તર.—વ્રત એ ઉપાસના અંગનું સંકલ્પ સાથે આચરણ છે. વ્રત અનેક છે પણ તે ત્રણ વર્ગમાં મુદ્રાય-દેવદેવીનાં-જેવાં કે એકાદશી, શિવ-રાત્રિ, નવરાત્રિ, ; અવતારી પુરૂપસંબંધી-જેવાં કે વામનદ્વાદશી, રામનવ, મી, જન્માષ્ટમી ; અને સદ્ગુણસંબંધી-જેવાં કે સત્યવ્રત, દાનવ્રત, બ્રહ્મચર્ય-પતિવ્રત, માતાપિતાની સેવા, ઇત્યાદિ. પહેલા ધીજી વર્ગનાં વ્રતમાં ઉપવાસ કે ફલાહાર કરવો તે ઉપાસનું ચિંતન કરવું એ આચરણ હોય છે અને ત્રીજા વર્ગના વ્રતમાં હાનિ કે ભયની સ્પૃહા ન રાખતાં દૈ નિશ્ચયે અમુક સદ્ગુણનું (સર્વકાળ) પાલણ હોયછે.*

ભાષ્યકારોએ કહ્યું છે તે વિષે અમને શંકા નથીજ. પૂર્વકાળમાં વેદાધ્યયન યજ્ઞ એ મુખ્ય ક્રમ હતાં, વળી પાર્થિવ તથા ધીજી પ્રતિમાનું પૂજન હતું તોપણ અમણાં જેમ સ્થાપિત દેવનાં અનેક દહેરાં છે તેમ તે કાળે નહોતું ; યજ્ઞશાળાઓ ઘણી હતી એમ અમે માનીએ છીએ. ઐશ્વર્ય યજ્ઞધર્મને નિંદી મૂર્તિપૂજન વધારેલું તેથી પ્રાહણ્યોએ પણ તે ક્રમ સ્થાપિ રાખ્યું એમ અમને લાગે છે. અમણાંના લોકની અપટ સ્થિતિ, ધર્મવિષે અજ્ઞાને વિષયસેવન ઉપર લલુતા એ જોતાં લોકસમૂહને મૂર્તિપૂજન વિના ધીજી કોઈ ક્રમ અનુક્રમ આવે એવું નથી. માટે નિરાકાર તત્વનાં જ્ઞાનવિના સુકિત નથીજ ; બ્રહ્મા, વિષ્ણુ, શિવ એ આદિ દેવ પણ અંતે મિથ્યા છે ; મૂર્તિઓ એ માત્ર ધ્યાન કે સ્મરણને માટે છે ; એ આપણાં લોકના નિત્યના વિચાર પણ અમણા અજ્ઞાને વિરમૃતિની શુદ્ધમાં પડ્યા છે તે પાછા વિદ્યાબળે બદાર પડી ઉંચે ચઢી પ્રકાશતા યવા જોઈએ—પછી મૂર્તિપૂજન રહ્યા અથવા ન રહે.

* વળી દ્વાદશી (વિષ્ણુપર્વણી), સંક્રમણપર્વ, ગ્રહણપર્વ ઇત્યાદિ નિધિ કાળ પુષ્ય કરવાને છે. ભૂખ્યા રહેવું કે સ્વદેષ ફલાહાર તે આટલા માટે કે શરીર હલકું રહે, આજસં ન રહે તે ઇષ્ટનાજ વિચારમાં રહેવાય. ત્રીજા વર્ગના મહાપુરૂષોના દાખલા રામાયણ, મહાભારત ને પુરાણોમાં ઘણા છે. અંગ્રેજી ભણેલા પહેલા ધીજી વર્ગનાં વ્રતને માનતાજ નથી પ

પ્ર.-તીર્થ તે શું ને તેનો મહિમા શો ?

ઉ.-શરીર મન પવિત્ર થાય તેવાં ઠેકાણાં તે તીર્થ.* નદી સમુદ્ર, ધર્માત્મા સત્પુરૂષના આશ્રમ કે દેવદેહરાં અને માતૃપિતા (સંબંધ સ્થાન). એકમાં સ્નાને, બીજામાં દર્શને કે સ્મરણે ને ત્રીજાને વિષે સેવાએ પવિત્ર થવાય છે. દેવદર્શન, ધર્માત્માના સ્મરણ તથા ઋચાશ્રવણ ને ત્યાં મળેલા સાધુસંતનો સમાગમ એથી મન નિર્મળ થાય છે; ભક્તિ, પૈરાગ્ય, જ્ઞાન વિષે સુખ્યુદ્ધિ થાય છે; અને દાનપુણ્ય થાય છે.

પ્ર.-હવે દાન વિષે ?

ઉ.-સ્મૃતિકારોએ કલિયુગને માટે દાનધર્મજ પ્રધાન કહ્યો છે. પાત્રને યથાશક્તિ દાન આપવું ને દાન આપીને કહી સંભાળવવું નહિ. વિદ્યાદાન તથા અભયદાન એ ઉત્તમ છે; ને કીર્તિને માટે કે ક્ષામ કરાવવાને માટે દાન તે અધમ છે. બહુ લોકતું હિત થાય તેવાં સુબોધદાનથી કે પ્રાણુ-દાનથી અને કુવા વાવ ધર્મશાળા, સદાવ્રત, પરવ એથી મોટું પુણ્ય ને ઢંગી સ્થિતિ પ્રાપ્ત થાય છે-પછી નિષ્કામ કે સકામ ભાવ હોય તે પ્રમાણે.†

પ્ર.-દીનને, ભૂખ્યાતરસ્થાને, અપંગનિરાશ્રિતને દાન આપવું એ યોગ્ય છે પણ બ્રાહ્મણને દાન ભોજનનો શો મહિમા ? સ્વધર્મ નથી જાણતા કે નથી પાળતા તે છતાં તેઓ પૂજ્ય છે તે તેઓને પોતાને વારસામાં મળેલાં બળે કે લોકને અજ્ઞાને કે બનેથી ?

ઉ.-બ્રહ્મજ્ઞાન, આચાર, વિદ્યા, નિવૃત્તપ્રવૃત્તધર્મતું શિક્ષણ, અધ્યાત્મવૃત્તિ સંપત્તિ હોવાથી બ્રાહ્મણ પ્રથમપૂજ્ય ને ઉત્તમદાનપાત્ર છે. અમણાનાં બ્રાહ્મણો તારા કેવા પ્રમાણે 'બનેથી' પૂજ્ય છે પણ યુગ યુગના ધર્મે

ટલાક, લોકલાજને કે વડીલને ધાકે કે સ્ત્રિયોની હુકે પાળે છે; તેઓ સદ્ગુણને બહુ વખાણે છે પણ એકના પણ ઉપાસક નથી.

* કેટલાંક તીર્થનાં સ્નાનથી શરીરના બહુકાળના રોગ પણ જાય છે. તીર્થયાત્રાથી સુખદુઃખની અનુભવતુલના થાય છે; અને અનેક લોકના મેલાવણથી તથા અનેક વસ્તુનાં હાટ ભરાવાથી પણ લાભ થાય છે.

† જે દાન જેવે ભાવે અપાય તેવે ભાવે બીજે જન્મે મળે; ભાવથી આપનાર લેનાર બને સ્વર્ગે જાય છે; માગવા આવનારને કંઈપણ આપવું, કેમકે એમ નિત્ય આપતાં કોઈ સમયે પાત્ર પુરૂષ પણ આવી જાય કે જે દાતારને સર્વ દુઃખથી તારે. અમુક દાનથી અમુક ફલ પ્રાપ્તિ એ વિષે સત્પુરૂષોનાં વચન છે.

નૃદા હોય છે અને કલિયુગના પ્રાહ્ણણ પણ ઉતરતા હોય છે માટે તેઓની પાસે પૂર્વજ્ઞેનું સામર્થ્ય ઇચ્છવું એ મિથ્યા છે: અમણાં પણ શુભાશુભ કર્મ કરાવનારા તે આચારને સ્થાપિત રખાવનારા પ્રાહ્ણણજ છે.

પ્ર.-અમુક પુરૂષોને માટે આપ કહો છો તે હીક છે પણ હું તો મૂર્ખ ખે પ્રાહ્ણણના સમુદાયને માટે કહું છું.

ઉ.-એ વિષે અમણા આટલુંજ જાણી રાખ કે પ્રાહ્ણણજ્ઞાતિ પૂર્વ કાળથી જન્મીજ રહીને ઉચી મનાતી આવી છે. વિદ્યાચારમાં તે ખીજી અધી જ્ઞાતિથી હજી પણ ઉચીજ છે. તેપણ, મૂર્ખ અપાત્ર ધર્મણને દાન કે ભોજન આપવું તે ઘણાને જમાડવા એ તે જમાડનારનો અવિચાર તથા કીર્તિધર્મ છે; મૂર્ખ આગણને ઉત્તેજન આપ્યાના પાપમાં તે પડે છે *

પ્ર.-ખીજાં સહર્મ વિષે યોગ્ય શો આજે?

ઉ.-આચારવિષે ખીજા પત્રમાં યોલીશું પણ આ પત્રમાં કહેવા જેવાં કર્મ આ છે કે વેદાર્થના આખ્યાન, ઊપનિષદવિષયનાં ભાષણ, સ્મૃતિયોનાં વિષયની ચર્ચા, પુરાણકથા, હરિકીર્તન તે સંતસાધુનો સમાગમ એનો લાભ લેવો કે જ્ઞાન, વૈરાગ્ય, ભક્તિનો સુખોષ હૃદયમાં હસે.

પ્ર.-ભક્તિ એટલે ભાવે સ્નેહ દેવને અર્પન કરવું તે; પણ વૈરાગ્ય તે ?

ઉ -સંસારવિષયનું સેવન એ પાપ છે, મુવા પછી દુઃખ ભોગવવુંજ છે તે છવતાં પણ તે દુઃખ છે એમ સમજી તે ઉપરથી પ્રેમ-ગમ ખ સેવી લેવો તે વૈરાગ્ય. (ધર્મપ્રતિ વૃત્તિ કરવાને.) આ સુભાષિતનું સ્મરણ રાખજો:—

મેયંગીતાનામસહસ્રં ધ્યેયંશ્રીપતિરુપમજસ્રં ।

નેયંસંજ્ઞનસંગાતોવિત્તં દેયંદાનજનાયત્તવિત્તં ॥ ૧ ॥

સુરતટિનીતૈરૂમૂલનિવાસઃ કૌયામૂતલમાતિનવાસઃ ।

સર્વપરિગ્રહભોગત્યાગઃ કસ્યસુખંનકરોતિવિરાગઃ ॥ ૨ ॥ .

પ્રશ્ન.-વેદોક્તધર્મમાં આચાર કોને કહે છે ?

* મનુસ્મૃતિ—“ધનવાન ગૃહસ્થે પણ ઘણાને જમાડવા નહિ, તેમ કરવાથી પ્રાહ્ણણનો સહાર, દેશકાળની યોગ્યતા, પવિત્રતાને પાત્ર પ્રાહ્ણણ મળવાની આવશ્યકતા એનો નાશ થાય છે.” દસ લાખ મૂર્ખને જમાડવા તેના કરતાં એક જ્ઞાનીને જમાડવાનું અધિક પુણ્ય છે.

ઉત્તર.—વેદની મર્યાદામાં રહી સત્પુરુષ ને પદ્ધતિયે પરંપરાથી ધર્મ ક્રમે પાળતા આવેલા તે. *

પ્ર.—મુખ્યત્વે કયા ધર્મક્રમે વિષયમાં આચાર પાળવાનો?

ઉ.—સંસ્કાર, વેદાધ્યયન, દેવકર્મ, પિતૃકર્મ, શૌચાશૌચ, ભક્ષાભક્ષ ને પ્રાયશ્ચિત્ એમાં

પ્ર.—એ ક્રમે સૌ લોકોને માટે હતાં?

ઉ.—દિગ્ગ માત્રને માટે એટલે બ્રાહ્મણ, ક્ષત્રી, વૈશ્ય એ ત્રણે વર્ણને માટે હતાં, શૂદ્રને માટે કેટલાંક તોહતાં.

પ્ર.—ઉપર કહ્યા તે વિષયમાં વર્તમાનમાં બ્રાહ્મણ વિના બીજા કોઈ આચાર નથી પાળતા ખરું?

ઉ.—વેદોક્ત ધર્મ માનનારાં સૌજ આચાર પાળે છે; †-હમણા આચાર સતેજ નથી પણ વળી હઠ બળવિનાનો પણ નથી.

પ્ર.—તે કાળની ને આ કાળની જ્ઞાતિમાં અંતર શો?

ઉ.—પૂર્વે મુખ્ય ત્રણ વર્ણ હતા; ધણીક શંકર જ્ઞાતિ હતી, ને શૂદ્રની ચોથી વર્ણ કહેવાતી. હમણા સેંકડો જ્ઞાતિ છે ને એમાંની ધણીક પોત-

* પરંપરાથી ચાલતી આવેલી રીતિ તે આચાર (૩ઠિ)—દેશાચાર જ્ઞાત્યાચાર કુલાચાર. વ્યવહારમાં રીતિ તથા તે પ્રમાણે થતી ક્રિયા એમને આચાર કહેવામાં આવે છે ને એમજ અમે અહીં વાપર્યો છે.

† વેદોક્ત કે તેને અનુસરતો ધર્મ માનનારા લોક પંદરેક કરોડ હશે. બ્રાહ્મણ તથા જનોષ્ઠવાળી બીજી જ્ઞાતિ મુખ્ય સંસ્કાર હજી કરે છેજ; વેદનું અધ્યયન કરનારા બ્રાહ્મણ હજી છેજ; જનોષ્ઠવાળી ધણીખરી જ્ઞાતિ દેવ પિતૃનું અર્ચન વેદોક્ત મંત્રે કરે છે; અને બ્રાહ્મણ તો ભક્ષ્યાભક્ષ્ય, શૌચાશૌચ પ્રાયશ્ચિતનો વિચાર અવશ્ય પાળે છેજ.

જનોષ્ઠ વિનાની સઘળી જ્ઞાતિ કેટલાક સંસ્કાર રીત ને રાખવાને પણ કરે છે; વેદાધ્યયન નથી કરતી પણ પુરાણોક્ત ભક્તિ વૈરાગ્યની તથા વેદાંત જ્ઞાનની કથા સાંભળે છે; ખાવાપીવા સંબંધી, સૂતકપ્રાયશ્ચિત સંબંધી યોગ ધણા નિયમ રાખે છે; અને દેવપિતૃના ક્રમે તો કરે છેજ.

બ્રાહ્મણમાંથી થતા સંન્યાસી ત્યાગી જોગી (શૈવ), વૈરાગી (વૈષ્ણવ) તે પણ કેટલોક આચાર પાળે છે. વૈષ્ણવ બ્રાહ્મણ કે વૈષ્ણવ ક્ષત્રી વૈશ્ય આચારને માટે બહુજ આગ્રહ રાખે છે.

આર્યસમાજ તથા પ્રાર્થનાસમાજવાળા અણુગમતો આચાર પણ પાળે છે (પણ નવી બ્રહ્મસમાજે પોતાના જનોષ્ઠવાળા પાસે જનોષ્ઠ કડાવ્યાં છે અને લક્ષને માટે સંસ્કારમાં નવો ધારો કરાવ્યો છે.)

પોતાની સ્વતંત્ર વ્યવસ્થા રાખે છે; તોપણ આહાણુ માત્રની એક અને એએને પૃથ્થ માનનારા ખીજા લોક સમસ્તની એક એમ બે મુખ્ય જ્ઞાતિ ગણાય. હમણાની જ્ઞાતિઓમાં (જાત્રણની તેમાં પણ) એક ખીજા સાથે ખાવાપીવાનો ને બેટી લેવાદેવાનો વ્યવહાર રાખવામાં કઠિણ પ્રતિબંધ છે કે જેવો પૂર્વે નહોતો.

પ્ર.-હમણાના પ્રતિબંધ સકારણ થયેલા શું? એથી હાનિ નથી?

ઉ.-કારણુ ધર્મરક્ષણુ હતું; પણ ધર્મશિક્ષક નિર્ગળ હોવાથી લોકે આચારના ફરાચરમાં ને સંસારી મોટાઇ તથા દ્વેષ મમતમાં તે વધારી દીધા. કઠિણ પ્રતિબંધે લોકતું કસ્યાણુ નથીજ.

પ્ર.-વંશપરંપરા જ્ઞાતિભેદ રાખવાની અવશ્યકતા ખરી કે?

ઉ.-હા, મુખ્ય જ્ઞાતિઓ પરંપરા જુદી રહેવી જોઇએ; * પણ વળી સમયે સમયે નવી વ્યવસ્થા થવી ગુણુધર્મપ્રમાણુ-પ્રત્યેક જ્ઞાતિમાંથી કેટલાક ખસે ને તેમાં કેટલાક નવા આવે. વર્તમાન સમય કઠિણ પ્રતિબંધ તોડવાનો છે માટે હમણા વ્યવસ્થાનો વિચાર કરવાનો નથી.

પ્ર.-વારૂ, આશ્રમ તે?

* જ્ઞાનનો સૂક્ષ્મવિષય એવો ધર્મ તથા તેના ઘણાક સ્વરૂપ ભેદ ને એમાં પવિત્રતાની આવશ્યકતા; લોકની પ્રકૃતિયુદ્ધિ પણ ધર્મબળી, દેશ મોટા તથા તેમાં ઘણાક પ્રદેશ; અને લોક ઘણા-તથા બહુ બહુ પ્રકારની સ્થિતિ યુદ્ધિના;-એ કારણથી વેદોક્તધર્મનાં નિત્ય રક્ષણને અર્થે તથા તેની સારી વ્યવસ્થાને અર્થે પરંપરાની જ્ઞાતિ અવશ્ય છે. આહાણુ જ્ઞાતિ જુદી રહી છે તોજ હજી આર્થપણુ રહ્યું છે. ભેદ કેવા પ્રકારનો તથા કેવા પ્રતિબંધનો તો તે અવ્યવસ્થિત સમય વીત્યા પછી લોકતું ધર્મોચરણુ જેવું દેખાય તેને અનુસરતો;-હમણાના અવ્યવસ્થિત કાળને અંતે આહાણુ ક્ષત્રી-વૈશ્ય યુદ્ધિના જેટલા તથા જેવા જણાશે તે પ્રમાણુ વર્ણુવ્યવસ્થા થશે. જ્ઞાતિભેદ વિષે હજી વધારે બોલાશે.

વિષ્ણુબ્રહ્મચારી કહે છે કે જે વર્ણુમાં જે છોકરો જન્મ્યો હોય ને તે વર્ણુનો ગુણુ તેનામાં નહોતાં તે વર્ણુતું કામ કરે તો તે નરસું કરે તથા લોકને અપકારક કરે માટે વર્ણુવ્યવસ્થા જોઇએ; માટે છોકરાઓની પરીક્ષા લેઇ આહાણુ કે ક્ષત્રી કે વૈશ્ય શુદ્રના ગુણુક્રમેનો અંકુર હોય ને તે પ્રમાણુ તે તે વર્ણુમાં મૂકી તે તે વર્ણુના કામનો અભ્યાસ કરાવવો-વર્તમાનમાં પણ એમજ કરવું.

સ્વામી દયાનંદ નિરૂપક રહી એ વિષે એટલુંજ કહે છે કે ત્રણ વર્ણુ કહી છે તેમ મનુષ્યની એકજ જ્ઞાતિ છે ને વળી આર્થને દસ્યુ-શુદ્ર કે વિદ્વાન ને મૂર્ખ એવી બે જ્ઞાતિ પણ કહી છે વેદમાં.

ઉ.-પૂર્વે જનોષ્ઠના સંસ્કારથી તે મરણ લગીમાં અમુક કાળે અમુક જો સ્થિતિ રાખવાનો નિયમ હતો તે-બ્રહ્મચર્ય, ગૃહસ્થ, વાનપ્રસ્થ તે સં-
ન્યાસ, એ ચાર આશ્રમ હતા. હમણા વાનપ્રસ્થ કોઈ પાળતું નથી તે
સંન્યાસ કોઈ કોઈ બ્રાહ્મણ લે છે.

પ.-ત્યારે બેન આશ્રમ છે કે હમણા ?

ઉ.-બ્રહ્મચર્યાશ્રમ પણ નહિ જોવો ; ગૃહસ્થાશ્રમ મત્ર છે.

પ.-એ વિષે થોડુંક કહેશો ?

ઉ.-પૂર્વે બ્રાહ્મણ ક્ષત્રી કે વૈશ્યપુત્ર ધનાઢય કે નિર્ધન, કોઈ પણ
ઓછામાં ઓછા બાર વર્ષ વિદ્યાભ્યાસ કરતો તે પછી તે સંસાર માંડતો,
હમણાં વિદ્યાભ્યાસ કગવ્યા વિનાજ છોકરાને પરણવી દેવામાં આવે છે.
પૂર્વનો ગૃહસ્થાશ્રમ વિદ્યા સંપન્નજનનો ધર્મ ધર્મ પ્રધાન એવો તથા
સાંસારિક ઉદ્ધમે સમજાવે હતો ; હમણાના ઉદરપોષણ કર્મપ્રધાન એવો
તથા સગાજાતિલાનો વ્યવહારગિતાએ જાળવવા વિષે નિર્ધન સ્થિતિયે
ભુંડા દયામણો છે.

પ.-હવે સંસ્કારિક કર્મ વિષે થોડું થોડું સમજાવશો ?

ઉ.-સંસ્કાર-શુદ્ધ વેદોક્ત કે તેને અનુસરતો ધર્મ પાળનારો છે. મ-
નુષ્ય, એમ ઓળખવાને કે તે ધર્મે પાળવાની પાત્રતા આગુવાને જે કર્મ તે *
વેદાધ્યયન-જનોષ્ઠના સંસ્કાર વિના વેદાધ્યયન કોઈએ ન કરવું કે
ગાયત્રી મંત્ર ન જપવો એ શિક્ષાએ હમણા પણ વર્તવું. વળી આ સ-
મય વેદાધ્યયનને માટે નથીજ, લોક પાત્ર નથીજ તે તે ઇચ્છતા પણ નથી.†
દેવકર્મ-સ્નાને શુદ્ધ થઈ સ્થિર વૃત્તિયે જપ પૂજન સ્તુતિ એ કર્મ
કરવાં દેવપ્રીત્યર્થે જે બ્રાહ્મણોએ પોતાનાં નિત્ય કર્મ ઉપરથી શ્રદ્ધા ઉઠાડી
તેઓએ તે પાઠાં કરતાં થવું. ‡

* સંસ્કાર રહિત તે અપવિત્ર ; 'સંસ્કારે ખીજ તથા ગર્ભને લગનાં
પાપ ધોવાઈ જાય છે.' વિષ્ણુબ્રહ્મચારી તથા સ્વામી દયાનંદ સંસ્કાર કરા-
વી લેવાતું કહે છે.

† સ્વામી દયાનંદકહે છે કે સૌ કોકે વેદાધ્યયન કરવું તે આ સમયમાં પણ-

‡ બ્રાહ્મણ જ્ઞાતિના પુરૂષ પોતાપણું નહિ જાણે ત્યાં સુધી તેઓની
પોતાની ને લોકની દુદૈશા રહેવાની. મનુસ્મૃતિમાં વચનો છે કે 'બ્રાહ્મણ
ધર્મનું મૂળ છે ;' 'ક્ષત્રી બ્રાહ્મણી, વૈશ્ય શૂદ્ર પોતાના ધનથી પણ બ્રાહ્મણ
તો કેવળ જપ હોમથી પોતાની ખીડા દૂર કરે છે ;' 'બ્રાહ્મણનું વડીલપણું
જ્ઞાનથી છે ;' 'કોઈ બ્રાહ્મણ જ્ઞાનનિષ્ઠ, કોઈ તપમાં મચ્છેલો, કોઈ વેદપાઠી

પિતૃકર્મ—સંતતિનું કલ્યાણ ઇચ્છનાર પિતરરૂપ છવાત્માપ્રતિ કૃતજ્ઞ વંશજનું જે ક્તવ્ય ને—તર્પણ શ્રાદ્ધ. *

શૌચાશૌચ—(શુદ્ધિ ને અશુદ્ધિ) એ પ્રકરણમાં અહિં સૂચવવા જેવો વિષય સૂતકનો છે. સુવાનું સૂતક સંબંધીએએ પાળવું એટલે તેઓના છત્ર, શોકત્રસ્ત, મલીન, અપવિત્ર હોવાથી તેઓએ દેવ પિતરના પવિત્ર કર્મ કરનારાઓએ તેઓનો સ્પર્શ કરવા નહિ. †

મદ્યામદ્ય—આટલી વસ્તુ ખાવાપિવામાં લેવી ન લેવી એ વિષે નિયમો હતા;—મદ્ય તો વર્જ્યજ હતો, ને અમુક માંસને માટે પ્રતિબંધ નહોતો. હમણાને માટે આમાં મત આ છે કે મદ્ય તો વેદોક્ત ધર્મ માનનારા ક્રોધએ પણ વાપરવો નહિ અને માંસ માત્ર ક્ષાત્ર કર્મ કરનારા વાપરે. ‡

ને કોઈ કર્મકાંડમાં કુશળ હોય. વેદમાં વચન છે કે ‘બ્રાહ્મણ’ “સહસ્રશીર્ષા” પુરૂષતુ મુખ છે’—સત્વગુણયુક્ત તે છે. ગીતામાં કહ્યું છે કે ‘શમ (શાંતિ), દમ (ઇન્દ્રિયદમન), તપ (સ્વધર્મનું અનુષ્ઠાન), શૌચ (પવિત્રતા), ક્ષાંતિ (ક્ષમા), આર્જવ (દંભ નહિ પણ સરળપણ), જ્ઞાન (વિદ્યા), વિજ્ઞાન (નિરાકાર તત્ત્વનું અનુભવજ્ઞાન) અને આસ્તિક્ય (વેદધર્મ ઉપર વિશ્વાસ), એ છ ગુણકર્મનો અંશ (યોગો કે ધણો) બ્રાહ્મણમાં સ્વભાવિક હોય છે. બ્રાહ્મણે ‘ભૂદેવ’ એ નામ સાર્ય કરવું.

* પિતરરૂપ આત્મા તે દેવતારૂપ આત્મા કરતાં પણ અધિક પવિત્ર છે માટે પિતૃકર્મમાં ઘણીજ પવિત્રાઈ જોઈએ. તર્પણ એટલે જળદાને પ્રસન્ન કરવાને, શ્રાદ્ધ એટલે શ્રદ્ધાએ પુજન કરી તેઓનો આશીર્વાદ ‘આયુ, પ્રજા, ધન, વિદ્યા, યશ, સ્વર્ગ, મોક્ષ, સુખ યજ્ઞે’ એ મેળવવો.

† રજસ્વલા, સૂતિકા, શય એ અપવિત્ર ગણાય છે ને તેનો સ્પર્શ કરનાર અપવિત્ર થાય. મરનારનાં પાસેનાં સંબંધી અપવિત્ર થાય ને વળી તેના મૂળ પુરૂષની વંશશાખાના પુરૂષ પણ અપવિત્ર થાય. સૂતકમાં છવના સ્વરૂપ તથા તેના સગપણ સંબંધ એ વિષયનો સૂક્ષ્મ વિચાર પવિત્રતાને લગતો છે. સૂતકી છત્રે પોતાનું મન સ્નેહ—સંસારમાંથી ખસેડવું—સર્વ નાશવંત છે એમ વિચારી, ઇશ્વર સ્મરણ કરવું. મુઠ મુઠાવવી તે એમાં માની લીધેલી શોભાનો ગર્વ મૂક્યો એમ સર્વને જણાવવું—નમ્ર થવું એ પણ ખરું.

‡ મદ્યમાંસથી બળ વધે છે એવી સમજ લોકમાં ફેલાઈને માંસ તેટલું નહિ પણ મદ્યપાન ઉચી જાતીઓમાં બહુ વધી ગયું. હવે વળી તે સમજ ખોટી હતી એમ વિચર ચાલે છે. યજ્ઞકર્મમાં પશુવધ, દેવિને મિદ્યમાંસનું નૈવેદ્ય, બ્રાહ્મણ પણ પ્રસંગે મદ્યમાંસ ખાય, આપદમાં મદ્ય લેવો, ઇત્યાદિ વિષે યજ્ઞા બીજા કોઈ પ્રસંગે.

પ્રાયશ્ચિત્—“દુષ્ટ બુદ્ધિનાં આચરણુ પાપ ભર્યાં હોય છે માટે શુદ્ધ થવાને પ્રાયશ્ચિત્ લેવું; એમ ન કરેથી ખીન્ને જન્મ-શરીર ઉપર નહારાં ચિન્હ જણાશે.” “પૂર્વ જન્મમાં તથા આ જન્મમાં કરેલાં પાપને લીધે શરીર ઉપર કોહોડ કે ખીજ રોગ કે ખોડ કોષ્ટ હોય તે મટાડવાને પ્રાયશ્ચિત્ કરવું.” “સત્ય તથા શ્રદ્ધા પુર્વક પ્રાયશ્ચિત ક્રિયા કરવી.” *

પ્ર.—હવે નિત્ય પાળવાના સદ્ગુણ કહી જશો ?

ઉ.—કોઈનું કંઈ હરણુ કરવું નહિ—ચોરી છિનાળી રંડીમાછી કરવી નહિ, કોઈના છવની હિંસા કરવી નહિ, માદકંપદાર્ય ખાવા નહિ, અસત્ય ખોલવું નહિ, જૂઠા સમ ખાવા નહિ, વ્યવહારમાં અપ્રમાણિક થવું નહિ, કોઈનું ધર્મ ઉધોડું પાડવું નહિ, સત્ય પાળવું, ધૈર્યવાન થવું, કાયા કષ્ટ હોવાનો અભ્યાસ પાડવો, છવમાત્ર ઉપર દયા રાખવી, પરોપકાર કરવો, અતિથિને સંતોષવું, ગુરૂ-વડીજની મર્યાદા પાળવી.

પ્ર.—છેલ્લું કહો વદોડત ધર્મનું મૂળ શું ?

ઉ.—બ્રાહ્મણની આજ્ઞા ને એનું મૂળતપશ્વર્યા ને એનું મૂળ આચારે છે.†

આચારાત્પ્રાપ્યતેશ્ચેઞ્યં આચારાત્કર્મલિપ્યતે ।

કર્મણોજાયતેજ્ઞાનંમિતિવાક્યંમનોઃસ્મૃતં ॥

* “બ્રહ્મજ્ઞાન, તપ, ધર્મ, કાર્ય, કાળ, મન, સૂર્ય, વાયુ, જળ, માટી, ગાયનું છાણુ એટલા વાનાં દેહધારીને પવિત્ર કરે છે.” “અણુજાણુતાં થયલાં પાપને માટે ઘોડું ને ઇન્દ્રિયથી થયલાં માટે વધારે પ્રાયશ્ચિત્ છે.” “નરસાં કર્મનો પ્રશ્નાત્તાપ થાય ને પ્રાયશ્ચિત લે તેજ પાપથી છુટાય.” “વિક્ષાન અપરાધને ક્ષમા કરવાથી, અયોગ્ય કામ કરનાર દાનથી, જેનાં પાપ છાનાં રહેલાં તે જપથી ને વેદ બણુનારા તપશ્વર્યાથી પવિત્ર થાય છે.” “બ્રાહ્મણ પોતાનો અપરાધ પ્રસિધ્ધ સલામાં પ્રકટ કરે તો તે દોષથી મુકાય.” ગો-હત્યા, બ્રહ્મહત્યા ગુરૂતલ્પગનું પાપ, મદિરાપાન એ મહા પ્રાયશ્ચિતનાં કર્મ છે. બ્રહ્મગાતી તે ક્ષય રોગી, ચાડિયા ને નાકમાં ફેાલા, મુરાપાનીના દાંત કાળા, બ્યભિચારીને ઇન્દ્રિય રોગ એ પ્રમાણે ખીજ નરસા કર્મને લીધે આંધળા, લુલા બહેરા મુગાં થાય છે.

† “તપોબ્રજે બ્રહ્મએ વેદધર્મ રચ્યો ને તપોબ્રજે ઋષિયોએ વેદનુ જ્ઞાન મેળવ્યું; દેવ ને મનુષ્યનાં સર્વ સુખનું મૂળ તપમાં રહ્યું છે;” “નાના પ્રકારની સમૃદ્ધિ તપોબ્રજેજ મલે છે.” “દુસ્તર દુર્લભ તે તપથી સાધ્ય થાય છે;” “તપ એ કર્મ કર્યાં સમાન છે, તે બ્રાહ્મણને જ્ઞાન, ક્ષત્રીને રક્ષણ, વૈશ્યને ધંધો ને શૂદ્રને સેવા છે.”

જિજ્ઞાસુ-આપે જે જે કહ્યું તેથી થોડાક સંશય મટવા ને આપણું ધર્મવિષે ક્રેટલીક મને નવી જેવીજ જાણ થઈ; પણ હજી ધણા સંશય છે, તેમાંના કોઈ કોઈ આગળ કરૂં આજે?

સુજ્ઞ-ના, તે પછી; જીવ વિષે થોડુંક સાંભળી લે. દેહનાં અમુક તત્વનાં સંયોગીકરણથી ઉત્પન્ન થયેલો એવો જીવ નથી, તેમ દેહના નાશની સાથે જીવનો નાશ નથી; પણ દેહના મૂળ તત્વમાં-જગત્ની ખીજશક્તિના પ્રસ્તારમાં પ્રતિબિંબરૂપ જે ચિદંશ છે પરમાત્માના તે જીવ છે; વસ્તુતઃ જીવ દેહથી જન્મેજ છે.* જીવ દેહના સંબંધમાં હોય, દેહ વિના કર્મ કરી શકે નહિ, કર્મપ્રમાણે નવા નવા દેહ ધારણ કરે એમ તેને સર્જિત છે; વળી સ્વરૂપનું જ્ઞાન પામવે, ઈચ્છત દેહ ધારણ કરવે, દેહરહિત હોવે સમર્થ પણ તે થઈ શકે ખરે. જીવ સત્કર્મે દેવ પિતરાદિ તથા મનુષ્યદેહ પામે છે અને અસત્કર્મે પશુ કીટ વનસ્પતિ ને સ્થાવર એવી દેહ લે છે; વળી અનેક જન્માંતરે શુદ્ધ તથા જ્ઞાની થઈ પરમ કલ્યાણપદને પામે છે.

જિ.-જીવસંબંધી કયા અદ્ભુત છે!

સુ.-વૈદિક અને ઐશ્વર્ય તથા જૈન એ ત્રણે ધર્મની એક સરખી વાણી છે કે જીવ કર્મ પ્રમાણે જન્માંતર કરે છે તે તત્વજ્ઞાને કર્મ રહિત થઈ પરમ સુખપદે ઠરે છે.

જિ.-જીવે અંતે નિત્ય કલ્યાણપદે ઠરવું એજ મોક્ષ કે?

સુ.-હા; સર્વ દ્વૈતબ્રાંતિથી ને કર્મબંધનથી ને જન્મમરણાદિકના કુખથી છુટવું તે મુક્તિ ને તેવી જે સ્થિતિ તે મોક્ષ.

જિ.-ત્રણે જ્ઞાનધર્મનું દર્શિત મોક્ષદર્શન એક ક્યાંથી? વેદોક્તધર્મનું કીજા છે?-

* “હૃદયક્રમણમાં એક અતિસૂક્ષ્મ ક્રમણ છે તેમાં અંગુઠ જેટલો જીવ રહે છે.” દેહથી જુદો પડે છે ત્યારે મૂર્છિત થાય છે પણ પછી તેણે કીધેલાં કર્મ પોતાની મેજે સાંભરી આવે છે.-નવી ભોગમૃતિ ઊત્પન્ન થાય છે જેમ ખીજમાંથી વૃક્ષ તેમ, અને જીવ સૂક્ષ્મદેહે સુખદુઃખ ભોગવે છે જેમ સ્વપ્નમાં તેમ. પછી તે પાછો વિસ્મૃતિમાં પડે છે ને એ સમયમાં તેનાં પાપપુણ્ય નક્કી થાય છે ને પછી એને ભોગવવાને નવો દેહ ધારણ કરે છે. કીએ પાપે કીએ પુણ્યે કીએ દેહ-સત્વાદિ ગુણભેદે કીએ એ વિષે ખીજે કોઈ સમયે કહેવાશે પણ આટલું નક્કી જાણી રાખ કે “વિપયને સેવતાં જીવ તેમાં વધારે કુશલ થઈ વધારે પાપ કરે છે ને તેથી તેનાં જન્માંતરં પણ વધતાં જાય છે ને વધારે વધારે દુઃખી થાય છે.”

મુ.-ત્રણેતું જુદું જુદું છે ને પ્રત્યેકનું તે પણ કાળકાળના આચાર્યની દૃષ્ટિએ કંઈ કંઈ જુદું જુદું ચિતરયું હોય છે. વેદોક્ત ધર્મમાં ચાર પ્રકારની મુક્તિ છે ઉત્તરોત્તર. સલોકતા, સમીપતા, સરૂપતા, ને સાયુબ્ય. જીવે સદાશિવ પ્રહ્લજ થઈ રહેવું એજ સર્વોત્તમ મોક્ષ છે. *

જિ.-વેદોક્ત ધર્મના સ્વરૂપનો હવે મને ભાસ થયો પણ અમણા આલેલા વિચારોના સંબંધમાં સંક્ષેપમાં ફરી પાછું વિવેચન કરશો ?

મુ.-પરમેશ્વર છે એ વિષે લોકને શંકા નોતીજ ; શું એક નથી ? એવી વિસ્મયવાળી શંકા ફેટલાકને થઈ હતી તે તેઓને હવે નથી.

(૧) એક છે એટલુંજ જાણીને ચ્પટકી રહે તેવી આ દેશના લોકની બુદ્ધિ નથી ને એ હવે એક તે શું છે, કેવું છે એ જાણવાને ઉત્સુક છે ; વળી સમય પણ અનુકૂળ છે ઉદ્યમો બંધ પડવાથી ;—તો વિષ્ણુ કે શિવ અને સમાજોનો જગદીશ્વર એમાંથી કીયાને દેશમાં સમયનો મુખ્ય દેવ સ્થાપવો એ વિષે લોકે વિચાર કરવો. †

* એક પ્રહ્લજત્વવિના ખીજું કંઈજ નથી વસ્તુતઃ અને જીવ તે શિવ આત્મા તે પરમાત્માસ્વરૂપ થાય એ એ વિષય માત્ર વેદોક્ત ધર્મનાજ છે ને એટલાજ માટે વેદોક્તધર્મ તે ખીજ તથા ભક્તિધર્મથી ને ખીજ જ્ઞાનધર્મથી જુદો છે ને જુદો હોઈને વળી સર્વનો સમાવેશ પોતાનામાં કરે છે. જૈનમોક્ષ આ કે પ્રત્યેક જીવ પોતપોતાની મુજ પ્રકૃતિમાં આવી સિદ્ધરૂપે થઈ રહે. બૌદ્ધ નિર્ધાણ આ કે પ્રત્યેક જીવ પોતાની મૂળ પ્રકૃતિના મહાકાશમાં અદર્શ થઈ જાય. વેદોક્તમોક્ષ આ કે મુક્ત જીવ સર્વે એક પરમામારૂપ થઈ રહે.

ઓંમ એ ત્રિગુણ માયાની તથા એના શુદ્ધ સત્સ્વરૂપની જાણ કરી એને જોવો આશ્રય એવું જ પ્રહ્લ તેની સૂચના કરે છે ; નિર્ગુણનું સગુણ થવા ઉપરનું સ્વરૂપ છે—ને તેથીજ તે સર્વે દેવતાના નામની સાથે જોડાય છે ; પ્રહ્લનું ઓળખ નામ છે ; સર્વે મંત્ર ખીજનું આદિખીજ છે ; એ જ્યોતિસ્વરૂપ સર્વે પાપને યાજનાર છે ; પરમ પવિત્ર છે.

† વિષ્ણુ, શિવ, એ સર્વવ્યાપી એક નિર્ગુણ પ્રહ્લનાં સગુણસ્વરૂપ છે ; તેમ વળી એકેકે તે પૂર્ણ આદિદેવ સ્વરૂપ પણ મનાય છે ; વળી જગદર્તા પિતા, સર્વ શક્તિમાન, મુક્તિ આપનાર એમ પણ સમાજોનો દેવ તે સ્વતંત્ર સગુણ છે એટલે સાકારજ. અનેક દેવની ગોંધળ છે એમ કહેનારાઓ ચૈતન્યશાસ્ત્રના સત્ય જે વેદોક્ત—બૌદ્ધ—જૈન ધર્મો પડિનોએ અનુભવેલાં છે તે જાણી લેવાં ; ગોંધળ તો વ્યવસ્થા ન સમજે તેને સમજ ન પડે તેથી સત્યને અસત્ય કહેવું ને અસત્યને સત્ય કહેવું ?

(૨) એ વિચારની સાથે સાધનવિષયમાં વિચારવાનું છે કે ભક્તિ કે ક્રિયા? ભક્તિ-સપ્રેમ ભક્તિ તે અવશ્યે ધૃષ્ટની કૃપા ઉપરજ વિશ્વાસ રાખે છે ને ક્રિયા તે અવશ્ય પોતાના નિયમબળ ઉપર રાખે છે ધૃષ્ટની પ્રસાદીને અર્થે. *

(૩) પવિત્રતા ને સ્થિરતા કેટલી સાધ્ય છે (આ સમયમાં) તે વિષે વિચાર કરવાનો છે.†

(૪) કેટલીક સમાજ તે વેદને વિભુપ્રભૂનીવાણી માનતી નથી ; વળી ધર્મક્રિયાનો અનાદર કરી માત્ર સંસારી નીતિ પાળવા વિષે કહે છે; અને સનુષ્ઠનો અધુત્વભાવ આગળ પાડે છે ;—એ વિષે અને જીવ, પુનર્જન્મ, મોક્ષ એના સંશયવિષે લોકે ખહુ પૃચ્છા કરી મનનું સમાધાન કરવાનું છે.‡

(૫) લોકની ખુદ્ધિ જો મૂળનો વેદોક્તધર્મ સમજવાને પાત્ર નથી તો તેઓને માટે તેજ ધર્મનો રૂપાંતર પ્રકાર રાખવો કે અમણા લોકને ગમે તેવો ધર્મ થોજ તેને મૂળનો વેદધર્મ છે એમ ઠોકી ખેસાડવું! એ વિષે જીવ ખુદ્ધિમતોએ વિચાર કરવા.

જિ.—એ પાંચ પ્રકરણમાં આપે શો વિચાર કીધો છે ને શું પત રાખ્યું છે?

સુ.—સર્વે વિચાર વ્યાખ્યાનમાં જણાવાય તે પછી મત કહેવાય તો ૧૩; પણ તું ધૃષ્ટ છે તો માફ મત સાંભળી લે. (૧) લોકે શિવસ્વ-

* સમાજેએ ભક્તિને વધારી છે તે ધર્મક્રિયાને કહાવવાને ; અને સંશય, નાસ્તિક્ય, મોહ એના કાળમાં ; એટલે નામની ભક્તિ.

† ધર્મકર્મ નિરર્થક છે ને તેમાં કાળ ગાળવાથી સંસારી કામ યાય નહિ એ ખોટી સમજથી લોકની વૃત્તિ અચળ થઇ ખહેડી ગઇ છે.

‡ પરમાત્મા બ્રહ્મ, અતર્થામિ, સર્વાત્મા, જીવ એ વિષે, પરાવાણી એ શું છે, એ વિષે સહજ પ્રેરણા એ શું છે, યોગનું ઐશ્વર્ય શું છે એ વિષે પ્રથાસ્થિત જાણી લેઈ પછી વેદવાણિ વિષે શંકા કરવી. 'આત્મવત્ તર્વ મુતેષુ' 'સમો નામે મણકે' એ ભાવના મહત્વ જોટલું અધુત્વનું નથી-૫. વેદોક્તનીતિ પ્રાણીમાત્ર પ્રતિ ઐશ્વર્ય તથા દયાની છે ને અધુત્વની માત્ર કહેવાની છે; પુનર્જન્મને માનતા નથી તે પાપી જીવનો એક સ-માટે આદિદેવસાથે ભક્તિયોગ કરાવી દે છે; અને જન્મોંતર માનનારી સ-માજ દેવપિતર યોગિની ના કહે છે.

રૂપને પૂજવું* (૨) ધ્વજ પ્રીત્યર્થે સ્વધર્મકર્મ કરવાં ભક્તિપૂર્વક, (૩) પવિત્રતા તથા સ્થિરતાનો અનાદર ન કરવો. (૪) વેદ એ પરમેશ્વરની વાણી છે ને તે સૌએ પૂજ્ય માન્ય રાખવીજ; જીવ જન્માંતર કરે છે ને તે તેણે પોતાની મુક્તિને અર્થે શાસ્ત્રોક્ત શિક્ષાને અનુસરતું આચરણુ રાખવું. (૫) વર્તમાન જે ધર્મપ્રકાર ને સત્યયુગનો ધર્મપ્રકાર એ બેમાં મોટો અંતર છે તોપણ વેદધર્મનું સત્ય તથા તેના તત્વ તે પૂર્વે હતાં તેજ હમણા છે.

જિ.-ધર્મક્રિયાની ખટપટથી સંસારી કામમાં ખલેલ પહોંચે ને એથી સંસારસુખની હાનિ થાય.

સુ.-નિયમિત કાળે ધર્મકર્મ ને નિયમિત કાળે વ્યવહારકર્મ રાખવાથી કોઈ રીતની હાનિ નથી પણ લાભજ છે.†

જિ.-વિવેચન સંક્ષેપમાં પણ બહુ કીધું આપે; થોડીક વાત સમજમાં ઉતરી પણ ઘણીક તો મેં મોહમૂઠ થઈ સાંભળ્યાંજ કીધી છે.

સુ.-હા બહુ ગભીર છે વિવેચન; સમજશે ધીમેધીમે.

જિ.-વર્તમાનમાં લોકની ધર્મમુદ્ધિ નથી તેનું કારણ શું? તે પાછી આવશે કે નહિ? ને શી રીતે આવશે?

સુ.-ધર્મમુદ્ધિ કોઈ કાળે અધિક હોવી ને કોઈ કાળે ન્યૂન હોવી એવો મહાનિયમજ છે. તે પાછી આવશે ને સમય આવશે:-જ્યારે કેટલાક જણ દુઃખથી છુટવાને અનેક મથન કરતાં પણ કાવશે નહિ ત્યારે તે પરોક્ષ સામર્થ્યની કૃપાને અર્થે પોતાના જીવની વૃત્તિ કરશે ત્યારે. જ્યારે કેટલાક પૂર્વજન્મના સંસ્કારે મોહગભીર કે જ્ઞાનગભીર વૈરાગ્યે સ્વધર્મને જાણશે ત્યારે અને ત્યારે કોઈ મહાપુરૂષ ઉત્પન્ન થઈ ધર્મની વ્યવસ્થા કરશે ને સર્વ લોક સુખી થશે.

* વિષ્ણુની શક્તિ સંપદા લક્ષ્મી તે તો અનીતિમંત લોક ઉપર રહી છે; વિષ્ણુના સેવક તે આચાર ક્રિયાની જાળથી કટાબ્યા છે; પણ વિદ્યાશક્તિ હવે આગળ પડી છે, શિવની ભક્તિમાં ઠાઠમાઠ નથી; વૈગવ્યમુદ્ધિયે શિવની ભક્તિયે લોક નીતિમંત થશે ને આર્યસરસ્વતી તથા આર્યલક્ષ્મી તે ડરી દર્શન દેશે.

† ધર્મકર્મ એ સંસારી કર્મને બાધ કરતાં નથી. સંસારી ઉદ્યોગથી જ સંસારી કામની સિદ્ધિ એમ નથી-સિદ્ધિ થવી એ તો પૂર્વજન્મના કર્મથી બંધાયેલે પ્રારબ્ધ છે ને ઉદ્યોગ એ અવસ્ય સાધક નિમિત્ત છે; ધર્મકર્મ એ સદુદ્યોગ છે ને સંસારી કર્મ એ સત્ અસત્નો છે. (એ વિષે વિસ્તરપૂર્વક યથાસ્થિત વિચાર બીજા પ્રસંગે.)

જિ.-લોકોની ધર્મયુદ્ધિ કરવાને ઉપાય નથી ?

સુ.-ઉપાય ચાલેજ છે; ને વળી સમયે લોકની વૃત્તિ ફેરવવા માંડીછે; પણ લોકવું મનગળ છેકજ ઘટી ગયું છે.-જે અભિમાન મુક્તતા ને આસ્થા સખતા, મર્યાદા પાળતા ને યથેચ્છ ઉદ્યમ કરતા, ધીરજ ધરતા ને દેહકષ્ટ કરતા, અસત્યને ટાળતા ને સત્ય સ્થાપતા ધાય-સ્નેહમાં ધર્મ, અર્થમાં ધર્મ ને ધર્મમાં ધર્મ જોતા ધાય તો ધર્મ પ્રકાશે ને એ પ્રકાશ્યો કે થયું કહ્યાણુ એ તું નક્કી જાણુ.

જિ.-વિનંતીપૂર્વક ઇચ્છા કરું છું કે વેદોક્ત ધર્મના નિત્ય સ્વરૂપનું દર્શન છેલ્લું એકવાર કરાવો.

સુ.-જે કોઈ વનચર કહે કે અમારો સગો મરી ગયા પછી બળવાન દેવ થયો છે તથા જીવતાના અંગમાં આવે છે અને વેવારમાં સૂરજ ચાંદાની શાખ પાજે છે તો તે વેદોક્ત ધર્મની આણુમાં છે; પણ જે નગરવાસી શરીરમાં જીવ ઉપજે છે તથા યંત્ર અગરૂથી તે તેમાં સમાઈ જાય છે એમ કહે અને વેવારમાં કદાપી ઉત્તમ સાધુપણું રાખે તોપણુ તે કોઈપણુ જ્ઞાનધર્મની આણુમાં નથી. જે જન્માંતરને તથા એકાંકારને માને છે પણુ એકથી જે અનેક થયું છે તે અનેક ટળી પાછું એકજ થઈ રેવાનું છે એ જે નથી માનતા તે વેદોક્ત ધર્મની આણુમાં નથી. જગકર્તા કે વેદ કે આચાર એ વિષે જે કાંઈજ જાણુતો નથી, માત્ર કાષ્ટ પાપાણુની સારાં ડોળાવિનાની કે ભયંકર ડોળાની મૂર્તિયો અનેક પૂજે છે પણુ જે બ્રાહ્મણુ તેને ગોર છે તો તે વેદધર્મની આણુમાં છે; પણુ બ્રાહ્મણુ જ્ઞાતિમાં જન્મી વેદશાસ્ત્ર ભણ્યો છતે નાસ્તિક કે આચાર રહિત હોય તો તે વેદધર્મની આણુમાં નથી

એ દૃષ્ટાંતોથી જાણુ કે મરણુ પછી જીવને ગતિ છે ને જગદીશ્વર એક છે, એ જ્ઞાન (વેદ) ઉપર જેને વિશ્વાસ છે ને એ જાને ઉત્પન્ન કરેલો આધાર (વેદોક્ત) જે પાજે છે તે વેદધર્મ માનનારો છે.

આર્યાક તથા ખીજા કૈટલાક પંડિતોએ વેદ, રૂપિ અને આચાર એ ત્રણને નિંદા ને જોડ જૈન પ્રકાશી અસ્ત પામ્યા (આ દેશમાં) તોપણુ આજે વેદોક્ત ધર્મ છે અને એ આપણા વૃદ્ધોએ પાળ્યો હતો તથા આપણુ પાળીયે છિયે.

લક્ષિતધર્મમાં સ્વતંત્રતા નથી, જ્ઞાનધર્મમાં બહુ છે; પણુ વેદોક્ત ધર્મમાં વર્ણવ્યવસ્થા સાથે છે. કોઈ યજ્ઞે, કોઈ જપો, કોઈ તપો, કોઈ ધ્યાન, કોઈ સત્વો, કોઈ પૂજો, કોઈ કલ્પો, કોઈ વિચારો;-પણુ આગળથી

યુદ્ધિતું વલણ નક્કી કરીને; આગળથી જાણવું, શિષ્ટનું માનવું ને પછી કામ કરવું એ આપણી પદ્ધતિ છે.

એક ને અનેક, નિત્ય ને અનિત્ય, સત્ય ને અસત્ય એ આપણું જ્ઞાન છે; શાન્તિ ને શ્રધ્ધિ, સંતોષ ને મર્યાદા, પ્રસન્નતા ને અવ્યવસ્થા એ આપણો સ્વભાવ છે; આત્મા ને યુદ્ધિ, મુખ ને બાહુ, બ્રાહ્મણ ને ક્ષત્રી એ આપણું ઉચ્ચ સ્વરૂપ છે; પરમાર્થ ને ઐદાર્ય, યોગ ને ત્યાગ, ભાગ્ય ને પ્રયત્ન એ આપણું બળ છે; વેદ ને આચાર, તપ ને યત્ન, અનુષ્ઠાન ને વ્રત એ આપણું કર્મ છે; નિરભિમાન ને અશ્રિમાન, સત્તા ને ઐશ્વર્ય, ધર્મ ને રાજ્ય એ આપણો જયપ્રકાશ છે; અને આપણે બહુ ધાંખા જન્માંતર-માર્ગમાં અનેક પ્રસ્થાન કરતાં કરતાં, સ્વધર્માનુષ્ઠાન કરતાં કરતાં ને “કોહં કોહં” એમ આત્મસ્વરૂપ વિચારતાં વિચારતાં ‘તત્ત્વમાસિ’ ‘અહંબ્રહ્માસ્મિ’ એ સ્થિતિયે પોંચી પ્રજ્ઞાનમાનંદ થઈ રહેવું છે—છેલ્લું ચિંતન કરી

હારિઃ ઓમ્ ૩ શાંતિઃ શાંતિઃ શાંતિઃ ૧

પ્ર.—સ્ત્રી પુરૂષની સ્થિતિયોગ્યતા સમાન કે વધતી ઓછી ?

ઉ.—મનુષ્યરૂપે સમાન પણ સ્ત્રીપુરૂષ જાતિરૂપે તે એ જેમ ઘાટ રૂ-પમાં જૂદાં છે તેમ સ્વભાવ, યુદ્ધિ, બળ, કર્મ, યશ એમાં પણ જૂદાં છે; અને જેમ જ્ઞાન તે કર્મથી, બ્રાહ્મણયુદ્ધિ તે જ્ઞાનવૈશ્યયુદ્ધિથી, સત્વગુણ તે રજોતમોગુણથી તેમ પુરૂષ તે સ્ત્રીથી અધિક છે સ્થિતિયોગ્યતામાં.

પ્ર.—આપણા શાસ્ત્ર શું કહે છે? ને આપણું શું મત છે ?

ઉ.—‘આત્માશક્તિનું જમણું અંગ તે પુરૂષ ને ડાબું તે સ્ત્રી,’ ‘પુરૂષનું વામાંગ તે સ્ત્રી,’ ‘શરીરના બંધારણમાં જેટલી કઠિણ વસ્તુ તે પુરૂષનો ભાગ ને કોમળ તે સ્ત્રીનો,’ એમ ધણીક રીતે કથી ‘સ્ત્રી તત્ત્વજ્ઞાનને યોગ્ય નથી,’ ‘સ્ત્રી સ્વાતંત્ર્યને યોગ્ય નથી,’ ‘સ્ત્રીને ધર્મકર્મવિપયમાં પૂરો અધિકાર નથી’ એ પ્રમાણે સ્ત્રીની યોગ્યતા ઓછી લણી છે—સામાન્ય પક્ષે—પછી કોઈ સ્ત્રિયો ઐષ્ટ પુરૂષને સમાન કે તેથી પણ અધિક ઐષ્ટ હોય કોઈ સમયે. અમારું પણ એ મત છે. સ્ત્રીપુરૂષની યોગ્યતા સમાન એ વિચાર માત્ર ખ્રિસ્તી લોકનો છે* ને તે વર્તમાનમાં અંગ્રેજી ભણેલાં જનોમાં ઝાઝો

* એશિયાના સર્વે લોક બહુ જૂના કાળથી સ્ત્રીને પુરૂષથી ઓછી યોગ્યતાની સમજતા આવ્યા છે. ખ્રિસ્તીઓ સ્ત્રીને સમાનતા આપે છે પણ સંઘળાજ તેમ મનમાં સમજે છે કે ગરેબર વર્તે છે એમ નથી—યૂરોપમાં સ્ત્રિયો હકને માટે મથન કરે છે પણ હજી લગી તો તેઓ દાવી નથી.

દેશાયો છે; પણ તે આપણાં જનમંડળને બહુ બહુ રીતે હાનિ કરનારો છે.

પ્ર.—એ વિષય શું વાદ્યુક્ત નથી?

ઉ.—અમે નથી કહેતા. વિચારશીલ આર્યપુરુષ તો નિઃશંક છે તે વિષે અને સમાન યોગ્યતાનો દાવો કરનારી કોઈ પણ સ્ત્રી નિદ્રણે તો તે આર્યસ્ત્રી નહિ એ અમારું મત છે.*

પ્ર.—ત્યારે સ્ત્રી કેટલી સ્વતંત્રતાને પાત્ર છે?

ઉ.—આર્યસ્ત્રી યથેચ્છ સ્વતંત્રતાને, પણ સ્વધર્મે રહે તોજ.*

પ્ર.—સ્ત્રીના—આર્યસ્ત્રીના સ્વધર્મ તે કયા?

ઉ.—સ્ત્રીજાતિના ધર્મનો આર્યસ્ત્રીના ધર્મમાં સમાવેશ થાય છે અને આર્યસ્ત્રીના ધર્મ તે કહીશું.

પ્ર.—તેનો સ્વધર્મ શો પુરુષપ્રતિ ને પુરુષનો શો સ્ત્રીપ્રતિ?

ઉ.—સ્ત્રીએ પતિની આજ્ઞા પાળવી તથા એને પ્રસન્ન રાખવામાં પોતે પ્રસન્ન રહેવું એ દૈહ મત; અને પતિયે તેને સંરક્ષિત તથા સંતૃપ્ત રાખવી એ યત્ન;—એ બે સત્વને ઐક્યબળે ગૃહસંસારશ્રી પોતાનો યશપ્રકાશ કરે છે.

પ્ર.—ગૃહસંસારમાં તેની યશવાળી સ્થિતિ કેવી?

ઉ.—તે, સઘળી વ્યવસ્થા રાખનારો તથા સ્વામીને સહાય રેહનારો તથા પહેલે યશ લેઈ કામ કરનારો ગૃહરાજ્યનો પ્રધાન છે.†

પ્ર.—સ્ત્રી માનને તો યોગ્ય ખરી કે?

ઉ.—નિસંદેહ તે માનને યોગ્ય છે સદ્ગુણ મતને યશે. એ તેને ઉત્તમ માન છે, માત્ર ધરકામની આવડત તથા વ્યવહારની બાણુ એ તેને મધ્યમ માન છે, માત્ર અમુક વિદ્યામાં કુશળતા એ પણ તેને મધ્યમ માન છે અને એ સર્વેમાં નિપુણ તે બહુ બહુ માનને યોગ્ય છે.

યુરોપના લોક નેટલી છૂટ સ્ત્રીયોને આપે છે તેટલી નજ આપવી એવો અમણાના ભણેકાનો પેણુ વિચાર ખરો. જોન સ્ટુવર્ટ મિલ તથા તેવા ખી-જના ઉત્તેજનથી ઉત્કેરાયલી સ્ત્રીયોના ઉદ્યમનો જસ હવે પછી જણાશે.

* સ્વભાવબુદ્ધિના ધર્મોદ્ગમમાંથી જ સત્ધર્મ નિત્યને માટે સારરૂપ છે તેજ અર્થમાં સ્ત્રીનો સ્વધર્મ સમજવો આ પત્રિકામાં.

† સર્વ વિષયમાં સઘળી વ્યવસ્થા—ધરમાંની વસ્તુની ગોઠવણ, ધરનાં કામની ગોઠવણ, સાચવવું તથા ખરચવું, છોકરાંની સંભાળ તથા તેની કેળવણી, ચાકરના કામની તપાસ, સગાં સ્નેહી સાતિજન સાથેનો વેહેવાર, દુઃખ અડચણના સમયને માટે આગળથી વિચાર તથા પ્રયોગ ધ્યાદિ સંબંધી જાણવી.

પ્ર.—સ્ત્રીના મુખ્ય સદ્ગુણ ગણાવશો ?

ઉ.—ભર્તારતું કલ્યાણ ઇચ્છવું, કુળમર્યાદા પાળવી તે ધરની વાત ઉઘાડી પાડવી નહિ એ મુખ્ય છે; પતિવ્રત પાળવું એ તો સર્વોપરિ છેજ ધર ચલાવવાની નીતિમાં કુશળ રહેવું; ધરના વડીલની મર્યાદા પાળવી, પ શેણાનો સત્કાર કરવો દક્ષતાએ, શેપવાળું મુખ પતિને દેખાડવું નહિ તે પતિ દોષવાળો હોય તોપણ અધિન રહેવું ઇચ્છ્યાદિ.* બ્રાહ્મણીએ પતિને કર્મમાં સહચારિણી રહી ખીછ વર્ણની સ્ત્રિયોને સર્વ વિષયમાં ધર્મમોદ કરવો; ક્ષાત્રબુદ્ધિનીએ સ્વામીને ક્ષાત્રકામમાં ઉત્તેજન આપવું અને વૈશ્યાણું ને શૂદ્રી એએએ પોતાના ઉદ્યોગમાં સહાય રહેવું.

પ્ર.—આજથી પચ્ચીસ વર્ષ ઉપરની તે અમણાની સ્ત્રી દેવી હતી તે છે તે દાખવશો ?

ઉ.—તે વેળાની સ્ત્રી પોતાનું ધર તથા પોતાનો વેહેવાર એ જાણતી આમન્યા પાળતી, ધર્મભાવ રાખતી, કુંટુંબ દેખી હરખાતી, ધણીને વશ રહી સંતોષે વર્તતી; અને અમણાની તે પોતાના પંડની વાત જાણતી (હું મારો ધણી ને મારાં છોકરાં), આમન્યાવિનાની, ધર્મરહિત, ધણી વશ રહે તથા હું સ્વતંત્ર ઉપરી ધરની થાઉં એમ અસંતોષે વર્તતી છે. અનાચાર ને દૂરાચારમાં અમણાની સ્ત્રીની સંખ્યા આગળના કરતાં સોગ ગણ વધારે હશે.

પ્ર.—સુધારાવાળાનો શ્રમ તો સ્ત્રિયોની સ્થિતિ સારી કરવાને છે તે દેખાય છે તો આમ ?

ઉ.—પણ સુધારાવાળા પોતેજ મોહિત નિર્ભંગ છે એટલે સ્ત્રિયો પણ ઉન્મત્ત હોય. ઉમંગ વધ્યો છે સંસારી વિષયમાં પણ એ સ્વધર્મે સુદ્રષ્ટિ નથી ને ઇચ્છિત અર્થ ન મળવાથી તેઓ મનસ્વી રીતે વર્તે છે.

પ્ર.—સુધારાના વિચાર બહાર પડવાથી કીર્તિ કીર્તિ કામ થયું છે ?

ઉ.—વિદાભ્યાસ વધ્યો છે. છોકરીઓ વાંચતાં લખતાં ગણતાં શિક્ષણ છે ને શિક્ષે છે; તેઓ કેટલીક જાણ નિશાળમાંથી ને કેટલીક ઘરમાં વચ્ચે માનપત્રોથી કે સુધરેલ જનોના સમાગમથી મેળવે છે. સિવવા, ભરવા, ગુથવાના કામમાં કેટલીક સ્ત્રિયો આવડતવાળી થઈ છે ને થોડીક તો બહુ વખાણને યોગ્ય છે. કેટલીક રૂઢિ નકારી છે ને કેટલાક વહેમ દુઃખદાયક

* એ સામાન્ય ધર્મ છે; દોષવાળો પતિ હોય તો સ્ત્રીએ ને દોષવાળી સ્ત્રી હોય તો પતિયે કેમ વર્તવું એ વિષે વિશેષ ધર્મ તે જુદા છે.

એ તેઓએ બનવું છે ને કોઈ કોઈ સ્ત્રી નરસાંથી અળગાં રહેવાની ચિંતા રાખે છે.^૧

પ્ર.-બ્રાહ્મવિવાહ ને પુનર્વિવાહ સંબંધી કામ થયું જણાવું નથી કેમ ? આપનું મત કહેશો.

ઉ.-અતિબાળલક્ષ્મી * નિબંધ સમગ્ર પુરૂષના હૃદયામાં વસ્યો છે પણ શ્રુતિને માન આપનારી તથા કોટલી સ્ત્રીઓ આગળ તેઓનું ચાલવું નથી. આ સમયમાં છોકરીને નવમું બેઠાવિના ને છોકરાને સાલમું બેઠાવના લક્ષ કરવાં નહિ; સાથે રહેવાની વય ૧૩ ને ૧૫ રાખવી; પચાસનો સાત આઠ નવનીને પરણે એ અતિ અધમ લક્ષ છે. પુનર્વિવાહ જૂઠા થયા છે ને તેપણુ શિયતિ વિધિ પરત્વે સ્વચ્છ નહિજ. નિયોગને માટે સમયજ નથી ને પુનર્વિવાહ ચાલવાનો સંભવ નથી તો તેવિધે આ પ્રમાણે મત આપીએ કે અળગી ન બેઠેલી એવીનું તેના કોઈ સગાને દાન આપવું અને અળગી બેસતી ધર્મ હોય ને તેની ઇચ્છા કરી લક્ષ્મી હોય તો તેણે ઇચ્છાવર બોળવો; વળી ધણી સાથે રહેતી ધર્મ હોય ને સંતાન ન થયું હોય કે ધર્મને મરી ગયું હોય ને તેની ઇચ્છા હોય તો તેણે પણ ઇચ્છાવર બોળવો.†

પ્ર.-પુરૂષ એકથી વધારે સ્ત્રી કરે ?

ઉ.-તેણે એકથીજ સંતુષ્ટ રહેવું; તોપણુ તેને કેટલાંક કારણથી વધારે કરવાની શાસ્ત્રાજ્ઞા છે ખરી.†

* આગળ જાતિમાં કોટલીક સ્ત્રી વિદ્યાભ્યાસ કરતી ને અમણુ સર્વ જ્ઞાતિઓને માટે બોધ આલે છે. આજલગીમાં સ્વભાષા કે પરભાષામાં વિદ્યાન થઈ પ્રસિદ્ધિ પામેલી એવી આખા હિંદુસ્તાનમાં વીસેક કોટીએ પણ એક પણ એવી નથી સંભળાઈ કે જેનું કામ પોતાની જાતિને સુધારવા સંબંધી મોટું અગત્યનું થયું હોય. આગળ કોઈ કોઈ સ્ત્રી લેણુદેણુ બનવડંતરના ગણિતમાં કુશળ હતી પણ અમણુ યોડીજ શ્રુતિ ગણિત વિષયમાં જણાય છે. સ્ત્રીકેળવણી નિશાળાથી એ બોલવું અર્થરહિત છે. અગિયાર પ્યારની વયલગી ભણતી ને નિશાળમાંના પાઠ એથી શું ? ભણેલી સ્ત્રીઓની વૃત્તિ કોઠ ભણી છે પણ ધર્મનીતિ ભણી દેખાતી નથી.

† જેણે પ્રથમ વિવાહમાં કન્યાદાન દીધું હોય તેવિના બીજાને દેવું અને સ્વયંવર હોય તો ઝોઝામાં ઝોઝા પાંચ પ્રતિષ્ઠિતજનની સાક્ષે વ્રાહ્મણ મંત્ર લણે તે પ્રમાણે અગ્નિમાં આહૂતી આપવી. પચ્ચીસ વર્ષ ઉપરનીનો પુનર્વિવાહ ન થાય; પુનર્લગ્ન પછી વર મરે તો ત્રીજી વાર લગ્ન ન કરવું; અણુબનાવના કારણથી ધણીધણીઆણી જૂઠાં રહે પણ થયેલા સંબંધ ટળે નહી.

‡ પ્રથમ પરણેલીને ધર્મકર્મનો અધિકાર હોય; સંસારમુખવિષયમાં પુરૂષે ન્યૂનાધિક રાખવું નહિ.

પ્ર.-ધર્મ સમજનારા આર્યાશિષ્ટોએ પુરૂપને વિશેષ અધિકાર શા માટે આપ્યો હશે ?

ઉ.-પુરૂપના અભિચારાદિક અધર્મની વૃદ્ધિ થતી અટકાવવાને; વંશ-વિસ્તાર ધર્મે કરવાને અને સ્વર્ગપ્રાપ્તિ તથા પિતૃને સંતોષ એને માટે પુત્ર ઉત્પન્ન કરવાને.*

પ્ર.-સ્ત્રિયોવિષે આપણા લોકમાં શું બહુ મત નથી-?

ઉ.-કાળકાળના લોકની ધર્મબુદ્ધિ તથા પ્રેમવૃત્તિ જૂદીજૂદી હોવાથી મતફેર છે;† તોપણ સ્ત્રિપુરૂપના સંબંધમાં ધર્મરહિત સ્નેહને અધમ દુઃખદ

* છોકરીઓની ઝાઝી ઉત્પત્તિ, યોગ્ય કુલીન પુરૂપને કન્યાદાન કરવાને મહીમા એ પણ કારણ છે; કોઈ મહાપુરૂપ કાર્યવશાત્ ઘણી સ્ત્રી કરે એમ પણ છે. સુરાપાન કરનારી, રોગી, ધૂર્ત, વંધ્યા, ધરકામનો વણસાડ કરાવનારી, અપ્રિય ભાષિણી, કન્યાજ નણુનારી, પુરૂપરૂપિણી એવી સ્ત્રી હોય તો ખીછ પરણવી એવા ધણુ વચન છે સ્મૃતિઓમાં. વ્યભિચાર એ મોટા દોષ છે પુરૂપને ને સ્ત્રીને, તોપણ સ્ત્રીને વિશેષ છે એમ શિષ્ટોએ બહુ ઈ. સકારણુ તેવિષે ખીજે કોઈ પ્રસંગે બોલાશે.

† ‘અસત્ય, સાહસ, માયા, મૂર્ખતા, લોભ, અશૌચ, નિર્દયપણું’ એ સ્ત્રીના સ્વભાવિક દોષ છે; ‘પુરૂપથી બમણા આહાર, ચારગણી લજ્જા, છઘણું સાહસ ને આઠગણા કામ છે;’ એ એ સ્લોકાર્થ તમોગુણી સ્ત્રીને વિષે જાણવા. દુષ્ટભાર્યાના સહવાસમાં રહેવું તે સાપ હોય તેવા ઘરમાં રહેવા જેવું છે;’ ‘સ્ત્રી નિર્ધન પુરૂપને તજે છે;’ ‘સ્ત્રીનો વિશ્વાસ ન કરવો;’ ઇત્યાદિ. ‘સંસારતાપમાં જે વિશ્રાંતિ કામ છે તેમાં મુખ્ય સ્ત્રી છે;’ ‘ભાર્યા તો ખરો મિત્ર છે;’ ‘સ્ત્રીએ ઘર શોભે છે;’ રૂપવૈવન માધુર્ય એના જેવું સ્ત્રીનું ખીજું ઉત્તમ બળ નથી’ ઇત્યાદિ. ‘જે સ્ત્રી પતિના છંદને અનુગામી છે તો સ્વર્ગ અહીંજ છે;’ ‘દંપતીમાં કલહ નથી ત્યાં લક્ષ્મી પોતાની મેળે આવી વસે છે;’ ‘કુલીન સ્ત્રી લજ્જા મુકે નહ યાયછે;’ ‘સત્યસ્ત્રીઓએ ઘરનું રક્ષણુ યાય છે;’ ‘પતિવ્રત એ સ્ત્રીનું રૂપ છે;’ નકારા કુળમાંથી પણ સ્ત્રી-રત્ન લેવું;’ ‘સદુગ્ણમાં કન્યા આપવી;’ ‘સ્ત્રીઓને યત્ને સેવવી;’ ‘ક્રોધમુખી ભાર્યાને તજવી,’ દાન તીર્થ ઉપવાસથી નારી શુદ્ધ થતી નથી જેવી ભતારના પાદોદ્ધતથી થાય છે તેવી;’ ‘પતિની આજ્ઞાવિના વ્રત કરનારી તે પતિનું આયુષ્ય ઘટાડે છે;’ ‘વાઙ્દાન થયું ત્યારથીજ સ્ત્રી પતિને વશ છે; એ સદાચારવિનાનો, પરસ્ત્રીની આસક્તિવાળો ‘વિદ્યાદિગુણવિનાનો હોય તોપણ પતિવ્રતાએ પતિનો દેવપ્રમાણુ સત્કાર કરવો.’ એ સર્વેમાંથી સ્ત્રીના સ્વભાવિક ગુણદોષ જે પુરૂપથી અવશ્ય જૂદા પડે તેવિષે અને સત્વાદિગુણ પરત્વે સ્ત્રીજાતિમાં જે વિશેષ જૂદા પડે તેવિષે ખીજે પ્રસંગે કહેવાશે અને

જાણવો. સ્નેહના ધર્મમાં રજોગુણનો ન્યાય ધમ્જાતો તે શ્રેષ્ઠ ને સત્વગુણનો પોતાનું મત દઢ પાળતો તે અધિક શ્રેષ્ઠ છે. સામાન્યપક્ષે સધર્મસ્નેહ તે ઉત્તમ છે; એજ સ્નેહ આર્યનો તે નિત્ય કક્ષ્યાણકારક છે. વર્તમાનમાં ધર્મ-સ્નેહ છે.

પ્ર.—આપણો ધરસંસાર હવે કયારે વ્યવસ્થિત થશે ?

ઉ.—ન્યારે વિદ્યાવિચારે આપણે પુરૂષ આપણું પોતાનું સ્વરૂપ સમજીશું ત્યારે. પરદેશી ધર્મી વિચાર જે આપણા ધરમાં ધુસ્થા છે તે જતા થશે ને આપણા પોતાનાજ નિત્યધર્મના નિર્મળ સતેજ જ્ઞાનપ્રવાહે આપણા ધોવાઈ પવિત્ર થશે, ન્યારે આપણે પુરૂષો ને આપણી સ્ત્રિયો પોતપોતાના ધર્મના ઉપાસક થઈશું ત્યારે આપણો ધરસંસાર સધર્મસ્નેહે પાછો ઉત્તમ વ્યવસ્થિત થઈ શોભશે. જ્યારે આપણી સ્ત્રિયો આપણી પૂર્વ બ્રાહ્મણી ક્ષત્રાણી વૈશ્યાણીમાંની ઉત્તમ ઉત્તમની ગુણમૂર્તિયોનાં મંગળ દર્શન કરશે અને વળી કેટલીક તે પોતાના દૃષ્ટિમાર્ગમાં આધુનિક કાળની સર્વે ધર્મની ને સર્વે વર્ગની ઉત્તમ સ્ત્રિયોને પણ સાવધાનપણે નિહાળી લેશે ત્યારે આર્યસ્ત્રિયો પોતાની મેળે ને સંતતિદ્વારા સ્ત્રીજાતિમાં પોતાનું સર્વોપરી ઉચ્ચપણું (ધર્મ) ને મોટપણું (સામર્થ્ય) સુંદર ભવ્ય દાખવશે અને ત્યારેજ આર્યગૃહસંસાર ધર્મ અર્થ કામ એણે સંપન્ન એવો જગતમાં પ્રકાશશે.

પ્ર.—અંગ્રેજી રાજ્ય થયા પછી આપણા લોકમાં પ્રથમ સંકલ્પ શો હશે ?

ઉ.—ધર્માભિમાન ઉદય પામ્યું.

પ્ર.—એ સમજવશો ?

ઉ.—અંગાલામાં પાદરીઓ અનેક દેવ તથા મૂર્તિપૂજાની નિંદા કરતા તેવામાં એક અંગાલી બ્રાહ્મણે ઉપનિષદમાંથી દેખાડ્યું કે હિંદુઓ એકજ દેવને માનનારા છે; ને પછી બ્રહ્મસમાજ સ્થાપી.

પ્ર.—પછી કયા વિચારો બહાર પડ્યા !

ઉ.—મુઝઈના દક્ષણી તથા ગુજરાતીઓમાં સ્ત્રીકેળવણી ને પદાર્થવિધાના વિચાર આહ્યા; અને પ્રજાના દુઃખ વિષે સરકારને જાણવવાને શ્રીમંત તથા વિદ્વાનોએ મળી એક સભા સ્થાપી.

સ્વદેશાભિમાન તથા એક્ય અને દેશાટન તથા ધરસંસાર એ વિષે

ત્યારે પૂર્વની આર્ય સ્ત્રી તથા અમણાની આર્ય સ્ત્રી અને રોમન સ્ત્રી તથા યૂરો પની અમણાની સ્ત્રી એ વિષે પણ દાખલા અપાશે.

ભાષણુ લખાણુ ગુજરાતીઓમાં અને ઐક્યાદિ સદ્ગુણુ તથા પદાર્થવિદ્યાવિષે ભાષણુ દક્ષણીઓમાં ચાલ્યાં.

પછી વળી દક્ષણી ગુજરાતીઓમાં એકેશ્વરને ભજવો ને જ્ઞાતિભેદ ટાળવો એ વિષયની ચરચા ચાલી.

પાદરીઓ ને મૂર્તિની નિંદા કરતા તેની સાંમાં એક દક્ષણી બ્રહ્મચારીઓ મૂર્તિઓની અગત્ય દેખાડીને વેદોક્ત ધર્મ વિષે લોકને કેટલીક સમજ આપી.

એક ગુજરાતી બ્રાહ્મણે એક વલ્લભી મહારાજ સામા પુનર્વિવાહ વિષે વાદ આરંભ્યો તેમાંથી એક ગુજરાતી વાણીઆએ લૈબલ કેસ ઉભો કરીને તે તે પ્રસંગે સુધારાવાળા ગુજરાતી તથા દક્ષણી તે વલ્લભી ધર્મ તથા ધર્મગુરૂની સામા એક સંપે હતા. ચાલેલી ચરચાથી ને કોરટના ન્યાયથી વલ્લભી મહારાજને લજ્જિત થયા હતા.

પ્ર.-મુ'બધમાં એટલીબધી ચચગતા હતી તેવામાં ખીને કૃષે કોષ વિચાર નો'તા ચાલતા?

ઉ.-કલકત્તાની બ્રહ્મસમાજમાં વાદ ઉડેલોકે બ્રાહ્મણને અધિકાર વિશેષ શામાટે ને તે ઉપરથી નવી બ્રહ્મસમાજ થઈ ને એણે પોતાનું નવું સ્વરૂપ દેખાડ્યું.

પ્ર.-પછી ?

ઉ.-મુ'બધમાં દક્ષણીઓમાં એક પ્રાર્થનાસમાજ થઈ. પછી કેટલેક વર્ષે અમદાવાદમાં થઈ ને પછી ગુજરાતી તથા દક્ષણીની એકઠી એવી આર્યસમાજ થઈ.

પ્ર.-ખીનું કાંઈ ?

ઉ.-પૂનામાં સાર્વજનિક સભા છે.

પ્ર.-પછી ?

ઉ.-દેશી કળાધંધાને ઉત્તેજન આપવાના તથા દેશની સમૃદ્ધિ વધારવાના ભાષણુ લખાણુ દક્ષણીઓમાં ને પછી ગુજરાતીઓમાં ચાલ્યાં. વળી સરકારે મૂકેલા કરબાર વિષે પણ પત્રોમાં લોકનો પોક્કાર થઈ રહ્યો.

પ્ર.-પછી ?

ઉ.-કંઈ નહીં. આટલું જાણી રાખ કે પચાસ વર્ષમાં અનેક વિષયના ગ્રંથ છપાયા છે જૂના ને નવા.

પ્ર.-સંક્ષેપમાં સુધારાનો વૃત્તાંત આપે સારો કૃષ્યો. પણ અવે વળી સંક્ષેપમાં જણાવશે એકેક વિષયમાં કેટલું કેટલું કાર્ય થયું છે તે.

ઉ.-કહ્યું તો છેજ સઘળું તને: વળી સાંભળ:

સુધારાવાળાઓએ સ્વદેશના ઉત્કર્ષને અર્થે ત્રણ ઐક્ય યોજ્યાં; ધર્મતુ ઐક્ય, વ્યવહારતુ ઐક્ય અને ભાષાતુ ઐક્ય.

ભાષાતુ ઐક્ય એ ખુદો કોઇકોઈ ગુજરાતીઓએ ઉદ્ભવ્યો, પણ તે માત્ર આર્યસમાજના પુસ્તકદારી ચાલતો જોવામાં આવે છે. પૂર્વે વિદ્વાનોની એક ભાષા સંસ્કૃત પણ લોકની જૂદી જૂદી પ્રાકૃત હતી; મુસલમાની રાજ્યમાં સરકારના સંબંધમાં આવેલા તે દારસી જાણતા; અમલ્યા સરકારી નોકર-માંના ઘણાક ને થોડાક ખીજ તે ઇંગ્રેજ જાણે છે;—પણ પ્રાંત પ્રાંતની પ્રાકૃત ભાષાઓ સારી રીતે જોવાતી જાય છે. પ્રાંત પ્રાંતના લોકોતુ ઐક્ય આવી રીતે થાય છે કે એક પ્રાંતના અંગ્રેજ લણેલા પોતાના પ્રાંતમાં છ-પાતાં વર્તમાન પત્રમાં લખાણ કરે છે ને તે ભરતખંડમાં બધે વંચાય છે અને તે અંગ્રેજ લખાણના ભાષાંતર પ્રાંત પ્રાંતની પ્રાકૃત ભાષામાં થાય છે. વળી એક પ્રાકૃત ભાષામાં લખાયેલા વિષયના સાર અંગ્રેજ વર્તમાનમાં પણ આવે છે. પ્રાકૃતમાંથી પ્રાકૃત ભાષાંતર પણ થાય છે.

વ્યવહારઐક્ય એ પ્રકારતુ છે. જાતિભેદ કાઢી નાખીને કરવાતુ તે ખાવાપીવાના ને લગન વેહવારના પરસ્પર પ્રતિબંધે લોક યથેષ્ટ ઉદ્યમ કરી શકતા નથી ને દેશના સામાન્ય લાભને અર્થે પણ લોક એકત્ર યથ શકતા નથી વાસ્તે. કોઇ કોઈ જુવાન હાથ ભીડી ઇંગ્લંડ નહિ આવ્યા ને કોઇ કોઈએ પુનર્વિવાહ કીધા એ ઉપરથી જ્ઞાતિઓમાં ખળભળ થઇ. વળી સુરાપાન કરવા વિષે જુવાનીઓની વૃત્તિ થયેલી તેથી તેઓએ શુભ રીતે અનેક જાતના જન સાથે ખાનપાન કીધું ને બહારથી વળી જ્ઞાતિઓમાં ખરાબ, તેથી જ્ઞાતિમાંના કેટલાએક સાથી થયા. એથી આટલું થયું કે જ્ઞાતિઓમાંથી ધર્મચારતુ મમત્વ ધટયું ને માત્ર કુળચારની સત્તા હજી રહી છે. જુદી જુદી જ્ઞાતિઓમાં પરસ્પર લડવેહવાર નથી ચાલ્યો ને એક જ્ઞાતિના ખીજ જ્ઞાતિના સાથે ભોજનવહેવાર નથી કરતા તોપણ અતિ ક-રડા પ્રતિબંધ તે શિથિલ થયા છે ખરા. ખીજું લોકતુ પ્રજ્ઞરૂપ ઐક્ય તે થયું નથી; અને પરદેશીમાલ ન વાપરવાવિષે પણ થયું નથી. મંડળીઓ સ્થપાઇ ને દેશી માલનો ખપ વધારવાને દક્ષણીઓએ દુકાનો કાઢી ને કોઈ કોઈએ દેશી માલ વાપરવાના નિયમ લીધા પણ એ કામ નહિ જવું છે.

ધર્મતુ ઐક્ય. સર્વે આર્ય પરમેશ્વર વિષે તથા તેને લજવા વિષે એક-મત થાય તો ધર્મસંબંધી અનેક બંધેડા ટળે ને સૌ એકલક્ષ થાય, વળી ધર્મકર્મ ઘટવાથી સૌ પોતપોતાના વ્યવહાર ઉદ્યમ વધારવાર કરે. ધાર્યા પ્રમાણે બન્યું નહિ. સર્વની એકસરખી ધર્મજુદિ તો યજ્ઞ નહિ. માત્ર આટલું થયું કે પાદરીઓ આર્યધર્મને નિંદતા અટક્યા અને સર્વે આર્યતુ એક ઇશ્વરતુ જ્ઞાન સતેજ થયું.

પ્ર.-અંગ્રેજી રાજ્યમાં અભિમાનનો બોધ નીકળ્યો તે સધળે-સરખો કે જુદો.

ઉ.-અંગાલામાં ધર્માભિમાન અને ગુજરાત તથા દક્ષિણમાં દેશાભિમાન, ધર્માભિમાન ને આર્યાભિમાન.

પ્ર.-નવા વિચાર સમાજદ્વારા પ્રવર્તમાન છે તે વિષે આપનું મત જણાવશો.

ઉ.-રામમોહનરાયના મરણ પછી આદિ બ્રહ્મસમાજને પ્રાહ્મણ્યવેશ્ય-બુદ્ધિ, નવીને ખ્રિસ્તીહિંદુશ્ચદ્રબુદ્ધિ, પ્રાર્થના સમાજને ખ્રિસ્તીહિંદુપ્રાહ્મણ્યવેશ્યબુદ્ધિ, અને આર્યસમાજને ખ્રિસ્તીહિંદુક્ષાત્રશ્ચદ્રબુદ્ધિ દોરે છે.

પ્ર.-જૂના વિચારના તે નવા વિચારના ઉપર કેવી દૃષ્ટિએ જોય છે?

ઉ.-તેઓ ધર્મવિષયમાં નવા ઉપર મોહથી જોતા પણ હવે એને હસી કાઢે છે કે પાખંડ કહી તે વિષે નિસ્પૃહ રહે છે. કાશીમાં કેટલાક પંડિતશાસ્ત્રી સ્વામી દ્યાનંદ સામા થયા હતા. પુનર્વિવાહની ચર્ચામાં કલકત્તા કાશી મુખ્યમંત્રી પંડિતો ઉતરયા હતા. દેશાટન વિષયમાં ઈંગ્લંડ નર્મ આવેલા એને પ્રાયશ્ચિત કરાવવાની ભાંજગડમાં ગુજરાતના શાસ્ત્રીઓ સમૂહાએ સારી પેઠે ભાગ લીધો હતો. વળી ગુજરાતની પ્રાહ્મણ્ય વાણિયાની જ્ઞાતિઓમાં ટંટા પેઠા હતા ને જૂના વિચારના લોકે નવા વિચારવાળાને મોટા ઘોઝા પહેંડ્યા હતા. કહેવાતું આ કે જૂના વિચારના લોકે પોતાનું મૂક્યું નથી ને નવા તે જૂના તરફ વળતા જાય છે.

પ્ર.-નવા વિચાર આગલ દોડ કરતા અટક્યા છે ને જૂનાને અધીન થતા જાય છે એ ખરું છે. હવે લોકની અમણાની સંસારવ્યવહાર સ્થિતિ વિષે કહેશો?

ઉ.-રાય ને રાંક, પંડિત ને મૂર્ખ, ધની ને નિર્ધની, સ્વામી ને સેવક સૌજ પોતપોતાની સ્થિતિને માટે ચિંતાચસ્ત છે. મોઘવારીએ હતા ને ક-રભારે લોક દુઃખી છે. ઉદ્યોગ બંધ પડયા છે, ધીર આંટ હડી ગઈ છે. દેશમાં સર્વત્ર દારિદ્ર્ય વ્યાપી રહ્યું છે. સરકારનો લોકપરથી ને લોકનો સરકારપરથી વિશ્વાસ હડી ગયો છે. જ્ઞાતિ કુળ ધરસંસાર કલેશમય છે.

પ્ર.-ખરેખર આ સમયે લોક ધર્મબ્રષ્ટ સ્થિતિબ્રષ્ટ હોઈને દુઃખના પર્વત તળે દબાયા છે, તો અવે કેમ કરવું?

ઉ.-ધીટ થઈને દુઃખ વેઠવું, બુદ્ધિનું અભિમાન મૂકી પરંપરાનું ધર્માચરણ પાળવું; પરદેશી પરધર્મી નીતિ વસ્તુ ઉપર મોહ ન રાખવો; નિશ્ચય તથા ખતે અને વૈધે તથા સત્યે ઉદ્યોગ કરવો. *

* ધર્મજ્ઞાસા ગ્રંથ સંવત ૧૯૩૫-સને ૧૮૭૯ માં રચ્યો હતો. અંક છ મુખ્યમંત્રી શ્રી. ગુ. ૫-૮-૧૨-૧૪ ને ૧૬ ૮-૧૨; પછીના પાંચ અંક સુરતમાં શ્રી. વ. ૩૦ ને ભા. ગુ. ૩-૪-૯-૧૩ એકેકો.

લગ્ન.

ધરસંસારમાં સુધારાવાળાઓએ જે જે ફેરફાર કરવા યોગ્યતા તેમાં મુખ્યત્વે લગ્નવિષય છે.

બાળલગ્ન ને પુનર્લગ્ન એ વિષે બહુ બોલાયું લખાયું છે, આવું કે મહેલું ન કરવું તે બીજું કરવું. હવે પ્રથમ લગ્ન વિષે સારી પેઠે સમજી પછી તે વિષે નક્કી કરવું.

લગ્ન વિષે પ્રથમ નિકળેલા સુધારાવાળાનાં મત આનાં કે સ્ત્રીપુરુષ મોટી વયે એક બીજાની ધૃચ્છાએ પરણે—વડીલ સંમત થાય તો ઠીકજી ને ન થાય તો ચિંતા નહિં; વળી લગ્નતું વિધાન જેમ હાલ બ્રાહ્મણો ચલાવે છે—અનેક દેવતાને વચમાં આણીને, તેમ નહિ—પણ સંક્ષેપમાં ને પ્રાકૃત બાષામાં હોવું જાઠ્યું. એમાંના ઘણાકનો સમાવેશ કેશવચંદ્રસેનની બ્રહ્મસમાજના મતમાં થાય છે ને તે સમાજે લગ્નવિષયના નિયમ કીધા છે.

વેદ તથા વેદોક્ત કર્મને ન માનનારી પ્રાર્થનાસમાજ, તેણે પોતાના નિયમ લગ્ન સંબંધી બાંધ્યા નથી; પણ કન્યાદાનેજ લગ્ન તથા વેદોક્ત મંત્ર વિધાને તથા અનેક કર્મોગ દેવતાને આણીને કરવાં એવું તેઓતું મત નથી; તોપણ અમણાં તેઓ તે વિષે મૌન રાખી રહી બાળલગ્ન તથા વિધવાના લગ્ન એ વિષે મત પ્રસિદ્ધ કરે છે. આર્યસમાજ અનેક કર્મોગ દેવતાને વચમાં આણવાની ના કહે છે, બાળલગ્ન ન કરવા વિષે આગ્રહ પતાવે છે ને વિધવાને અર્થે નિયોગની ભલામણ કરે છે.

સનાતન ધર્મ પાળનારા લોકમાં પણ વિધવાના લગ્ન વિષે કેટલાકની મતિ યથા છે દેશમાં સર્વત્ર.

લગ્નને વિષે.—પ્રજોત્પત્તિ ને સંસારી ભોગ એ ઉદ્દેશે લગ્ન છે એવું ને ધર્મના લોક સમજે છે; પણ વેદધર્મી લોકમાં વિશેષ એ અવસ્થા મળ આ છે.—પ્રજોત્પત્તિયે તેના ધર્મકર્મ વડે અને વિધિયે પરણેલી સ્ત્રીને સાથે રાખી કરેલાં ધર્મકર્મ વડે પિતર સંતુષ્ટ થાય અને સ્વર્ગ મજે; કન્યાદાનથી પરણેલીનો પુત્ર કુળના પૂર્વજને તથા પરજને અને પોતાને પવિત્ર કરે છે; કન્યાદાનતું મોટું પુણ્ય છે; રજસ્વલા પછી કન્યા પોતાનું વ્રત રાખી રહે એ દુર્લભ છે અને વિધિવિના પશુધર્મ આચરનારી સાથે

વા પ્રથમ દોષને આપવાનો સંકટપ થયલો એવી સાથે લગ્નસંબંધ કરવો તે પવિત્ર નહિ; વલી સપિંડ સગોત્રમાં લગ્ન ન કરવાં. એ સમજ ઉપરથી ચાલેલી રીતી બદલાય ને પારસી, મુસલમાન, ખ્રિસ્તી લોકના જેવી રીતિ હિંદુઓમાં દાખલ થાય એ ઈછા સુધારાવાળાની પોર પડવાનો સંભવ નથી; ને તેટલાજમાટે તેઓનો અમણા ઉદ્યોગ પણ નથી; વલી લગ્નના વિધાન ફેરવવાનો પણ નથી.

ઉપર જણાવેલી સમજમાં જેઓ વિશેષે ને અવશ્યે પરલોક સંબંધી પોતાના લાભ માને છે તેઓ પ્રજા નબળી થાય છે, વરવહુનો સ્નેહ બાઝતો નથી ધત્યાદિ હાનિ આ લોક સંબંધી બાળલગ્નથી થતી તે વિષે નિરપૃહ કેમ ન હોય? પણ સુધારાવાળાઓએ છેક નિરાશ થવાતું નથી; કેમકે ધર્મીક જ્ઞાતિમાં મોટી વયે રજેદર્શન પછી છોકરી પરણાવવાનો ચાલ છે. માત્ર બાહ્ય જ્ઞાતિ તથા તેને અનુસરતી કેટલીક જ્ઞાતિમાં રજેદર્શનની પૂર્વે કન્યા પરણાવવામાં આવે છે તો એ વિષયમાં કન્યાદાનનો કાળ છે તે માંનો છેલ્લો પળાતો થાય એટલેજ ધણું થયું. અંગિરા કહે છે કે આઠથી તે દશ વર્ષ લગીમાં ને મનુ કહે છે કે આઠથી તે બાર વર્ષ લગીમાં કન્યા પરણાવવી. વળી દશ વર્ષ પછીની કન્યા તે રજસ્વલા કહેવાય અંગિરાના મત પ્રમાણે; ને કેટલાકના કહેવા પ્રમાણે દશ વર્ષ પછીની તેર વર્ષ લગીની તે વૃપલી કહેવાય; ને વર્તમાન સ્થિતિનું અવલોકન કરતાં જણાય છે કે છોકરીઓ અગિયારથી તે તેર લગીમાં રજસ્વલા થાય છે; માટે નવથી તે અગિયાર લગીનો કાળ કન્યાદાનને માટે રાખવામાં શાસ્ત્રનો બાધ નથી. છોકરીને નવની અંદર તથા છોકરાને ૧૬ની અંદર નજ પરણાવવાં અને તેર લગીની છોકરીને ચાલીસ પછીના પુરૂપ સાથે નજ પરણાવવી એ અમારું મત છે.

વિધવાના લગ્નનો વિષય પણ માત્ર ઉંચી મનાયલી જ્ઞાતિઓને કાળે છે; ઉતરતી મનાયલી જ્ઞાતિઓમાં નાતરાંતી રૂઠિ છેજ.

એ વિચાર સુધારાવાળાઓને સૂઝ્યો તે શા ઉપરથી? યૂરોપની સ્ત્રિઓને માંન લાડ વિશેષ અને આપણી સ્ત્રિઓને તેટલું નહિ તે ઉપરથી એઓની દાઝ અને વિધવાની સ્થિતિ તો અતિશય ભુડી માટે એ પ્રથમ સુધરવી જોઈએ. *

* કલકત્તાના રામમોહનરાયે પુનરલગ્ન થવા વિષે લખ્યું નથી. મુંબઈમાં સંવત ૧૮૯૩માં પ્રથમ દક્ષણીઓએ ચરચા ઉઠાવેલી તે એક નાના

એ વિષય સારી પેઠે ચરચાઓ છે-લોકમાં ને શાસ્ત્રી પંડિતોમાં. વિધવાની દયામણી સ્થિતિ-તેઓના કુવેશ, તેઓને થતો તિરસ્કાર, તેઓને પીડતો વિકાર, તેઓનું સંસારસુખમાં નિરાશીપણું એ વિષે તથા તેઓ-થી થતા કુકર્મ-વ્યભિચાર, ગર્ભપાત, બાળહત્યા એ વિષે લોકમાં બોલાયું છે અને શાસ્ત્રની આજ્ઞા છે કે નહિ એ વિષેના વાદવિવાદ વિદ્વાનોમાં થવા છે, કલકતાના પંડિત ને પૂના મુબઈના કેટલાક એઓએ પુનર્લગ્નને અને કાશી સૂદીના પંડિતોએ સામે પક્ષ ધર્યો છે. બંગાલા, મહારાષ્ટ્ર ને ગુજરાત એ ત્રણ પ્રાંતમાં કોઈ કોઈ વિધવાના ફરી લગ્ન થયાં છે.

વિવેચન કરીએ : ઉચી જ્ઞાતીઓમાં લગ્નવિષયમાં ધરમની સમજ અવશ્ય રહી છે તે વિધવાના લગ્નવિષયમાં તે હોવી જોઈએ ; પણ જેવી લગ્નપ્રકરણમાં સર્વે પંડિતોની એક સરખી સમજ છે તેવી વિધવાના પુનર્લગ્નપ્રકરણમાં નથી. બ્રહ્મચર્ય બાળવું કે સતી થવું એ શિક્ષા વિધવાઓને અર્થે ક્રોધિયોએ લખી છે એમ સર્વે પંડિતો કહે છે ; બ્રાહ્મણ વિના બીજી જ્ઞાતિઓને માટે સતી થવાનું મહાપુણ્ય કહ્યું છે શાસ્ત્રમાં પણ-તે પ્રકાર સરકારે બંધ કરાવ્યો છે માટે તે વિષે હમણા બોલવાનું પ્રયોજન નથી ; હવે બ્રહ્મચર્યના અભાવમાં પુનર્વિવાહને શાસ્ત્રોક્ત કહે છે કેટલાક પંડિત ; ત્યારે બીજા કહે છે કે તેને માટે આજ્ઞા નથીજ એમ છે ; પણ ધર્મનું સંરક્ષણ કરવું એ હેતુ અને પક્ષના પંડિતોના છે. કેટલાક પંડિત વિધવાથી થતાં કુકર્મ અટકાવવાં તથા તેમને સંસારાશ્રમમાં યોગ્યતા એ ઇલેલૌકિક ધર્મને પ્રધાન લખી, સમય ધર્મને તેનો સહાય ઠેરવી, પરારાજના વચનને આગળ પાડી, ધર્મનું રક્ષણ કરે છે અને કેટલાક પંડિત લગ્નના

અર્થમાં છપાઈ છે તેમાં એક બ્રાહ્મણે શાસ્ત્રને આધારે દેખાડયું છે કે પુ-૩૫ મુબઈની પૂરવે-રબેદરશનની પૂરવે થયલી બાળ વિધવાનો પુનર-વિવાહ કરવો. સં ૧૯૧૨માં સરકારે કાયદો બહાર કીધો કે પુનરવિવાહ કરનારી વિધવાને તેના આગલા ધણીનો વારસો મલે. સં ૧૯૧૫-૧૬માં ગુજરાતી તથા દક્ષણીમાં સારી પેઠે ચરચા ચાલી ; મુબઈમાં વિષ્ણુ બ્ર-હ્મચારી પુનરવિવાહના પક્ષમાં ને દક્ષણી શાસ્ત્રિયો તેની સામે હતા. સં ૧૯૧૯-૨૦ માં કલકતા ને કાશી અહીંના પંડિતોને વાદ થયો ને સરવેનો સાર તથા સ્વમત્ત એવું પુસ્તક સં ૧૯૨૧ માં વિષ્ણુ પરશુરામ શાસ્ત્રિયે મરેડીમાં છપાવ્યું મુબઈમાં. સં ૧૯૨૪ માં છપાયેલા આર્થવિદ્યાસુધાકરમાં સુરતના શાસ્ત્રિ યજ્ઞેશ્વરે જણાવ્યું છે કે પુનરવિવાહની ધર્મશાસ્ત્ર-માં આજ્ઞા નથી.

પરલોક સંબંધી હેતુપૂર્વક ધર્મનેજ આગલ પાડી, સમયધર્મની સ્પૃહા ન રાખતાં, પરાશરના વચનની જૂઠી સમજ દાખવી ધર્મનું રક્ષણ કરે છે. નિત્ય ધર્મના રક્ષણને અર્થે સમયના ધર્મની કંઈ પણ સ્પૃહા ન રાખવી એ મમત છે; કેમકે કાળે કાળે ધર્મસ્વરૂપ કંઈ કંઈ પણ બદલાયા વિના રહેતુંજ નથી, * અને સમયના ધર્મને નિત્યધર્મ જેવવો અથવા સમયના ધર્મને નિત્ય ધર્મમાં દાખલ કરવાને બદલાકારે મથન કરવું એ મમતાવાળું સાહસ છે કેમકે તરતને માટે હીક થાય કદાપિ; પણ ભાવિને માટે નિત્ય ધર્મને મોટી હાનિ પહોંચે કદાપિ. હવે પછીનો કાળ શું નક્કી કરશે તે વિષે અમણાં કંઈ કહેવાતું નથી; તોપણ વર્તમાન કાળે ધર્મબુદ્ધિને ખસેડી. અર્થબુદ્ધિ તથા કામબુદ્ધિ એ એને બહુજ આગલ પાડી છે એ જોતાં સમયનો ધર્મ પણ નિત્ય ધર્મમાં થોડોક પણ લખેજ એમ પૂર્વના ઇતિહાસ ઊપરથી માનતાં, વિધવાના લગ્નની રીતિ ચાલુ થવાનો સંભવ છે; પછી ભાવિકાળ સ્વધર્મ બુદ્ધિને વધારનારો આવે તે સ્વધર્મના રક્ષક પુનર્વિવાહને નજ રાખે એમ પણ થાય;—એવું છે માટે નિત્ય ધર્મને જેમ વધારે અનુસરતું રહેવાય તેને પ્રકારે નવી રીતિ દાખલ કરવી એને અમે સાવધાનીવાળી સુધી નીતિ સમજીએ છીએ.

પતિત બ્રાહ્મણને જેમ દૂરીથી જનોઘનો સંસ્કાર તેમ વિધવાને પણ દૂરી લગ્નનો સંસ્કાર કરવો એમ પુનર્વિવાહના પક્ષના પંડિતો કહે છે તે તે પ્રમાણે કહોં કહોં કર્મ થાય છે, પણ તે કન્યાદાનનો વિચાર કરતાં ખોટાંજ થાય છે. અમારું મત આ છે કે ક્રોધિઓએ કહેલા આઠ વિવાહમાંનો જે ગાંધર્વ તે વિધવાઓને કાળે ચોળવો.

યાજ્ઞવલ્ક્ય કહે છે કે સ્ત્રીપુરુષ પરસ્પર પ્રીતિસંકેત કરી વરવહુ ચર્ધ રહે તે ગાંધર્વ વિવાહ. મનુએ કહ્યું કે કેટલાક રૂપિને મતે ગાંધર્વ વિવાહ તે બ્રાહ્મણ પણ કરે અને સ્વમત જણાવ્યું છે કે ગાંધર્વ પણ ધર્મ્ય છે.

યાજ્ઞવલ્ક્ય કહે છે કે કન્યાદાનને માટે યોગ્ય આધિકારી ન હોય તો કન્યાએ યોગ્ય વર જોઈને સ્વયંવર વિધિયે પરણવું. કન્યાને માટે સ્વયંવર વિવાહ કલ્પો છે તો તે વિધવાને લાગુ કરવો. વિધવાને કન્યાદાનના જેવો

* યુગયુગના ધર્મ થોડા થોડા જૂઠા પડે છે; આચાર્યોએ નવા નવા ફેરફાર કીધા છે; એમ ન થાય એટલે દેશકાળનો વિચાર ન કરવામાં આવે તો ધર્મની હાનિ થાય.

વિધિ સંસ્કાર ન થાય તથા તેના પૂર્વપતિના સંબંધમાં ધર્મહાનિ થાય એ પ્રકારના દોષનું નિવારણ મોટું પ્રાયશ્ચિત આપી કરાવવું.

પતિના મરણ પછી તરૂણીએ (સોલથી તે પચ્ચીસ વર્ષની વય લગીની ને સંતાનરહિત એવીએ) પોતાને ગૃહસ્થાશ્રમ ભોગવવાની યુદ્ધિ થયેથી પોતાને યોગ્ય એવે પુરૂષ પોતાની મોટી જ્ઞાતિમાંનો પોલી તેની સાથે લગ્ન કરવું, પણ પતિના મરણના ઉભાં વર્ષમાં તો નહિજ. પ્રથમ પ્રાયશ્ચિત લેવું, પછી દશ વીસ સગાં સ્નેહીની સમક્ષ બ્રાહ્મણદ્વારા વરવહુએ ગાંધર્વ સ્વયંવર વિવાહને અનુકૂળ એવા વેદોક્ત મંત્ર યોગે કર્મોગ દેવતાને પ્રસન્ન કરી સંસ્કાર કરાવી લેવો. *

અમારું મત સુધારાવાળામાંના એક રૂપે વિધવાના પુનર્લગ્નની રીતિ ચાલુ કરવાનું હવું તથા તેને અર્થે અમારો ખતે ઉદ્યોગ પણ હતો. પણ પાછળથી જન્માંતર તથા કર્મવિપાક એ વિષે પુનર્લગ્ન પણ પછી ભાગ્યને અધીનતા એ વિષે, સ્નેહની ઉત્તમ નીતિવિષે, ગર્ભપાતાદિકના પાપ વિધવાના અને સુરાપાન વ્યભિચાર ભ્રષ્ટપણાં પુરૂષના એ વિષે, પુનર્લગ્નની રીતિ દાખલ થયા પછી હિંદુ ગૃહસ્ત્ર પવિત્ર વ્યવસ્થિત રહેશે કે કેમ એ વિષે, શાસ્ત્રની આજ્ઞા છે કે નહિ તે વિષે, ધણા જણની ઈછા હતે રીતિ ઝડપથી દાખલ કેમ થતી નથી એ વિષે અને અમણાં જે કોઈ કોઇ પરણે છે તે શા હેતુથી, કેવે પ્રકારે ને પછી જોડું કેવી રીતે વર્તે છે તે વિષે— એ સર્વ વિષે આમતેમ વિચાર કરતાં જો કે અમારો આગ્રહ શિથિલ થયો છે તોપણ વિધવાના પુનર્લગ્ન નજ થવાં એવું અમારું મત નથી; ધર્મચરણ રાખવાની શુદ્ધયુદ્ધિયે યથાવિધિ લગ્ન થાય; કેમકે કાળની કામ પ્રવૃત્તિમાં મોહિત જનને પ્રથમ સામાન્ય ધર્મે પણ અંકુશિત રાખવાને

* ધણાક બ્રાહ્મણ શ્રુતિસ્મૃતિની મર્યાદા બહાર વરતે છે, આચાર પાલતા નથી, કર્મભ્રષ્ટ છે; કળિવર્જ્ય કર્મમાંના ધણાંક તે બ્રાહ્મણો કરે છેજ; અનધિકારીને વેદોક્ત કર્મ કરાવે છે, શુદ્ર તથા રજસ્વલા આગલ વેદમંત્ર ભણે છે, એવો ન્યારે સમો છે ત્યારે વિધવાનો વિવાહસંસ્કાર વેદોક્ત મંત્રે કરવામાં બાધ ગણવાનો નથી. હાલ જે પ્રકાર ચાલે છે તેમાં કોઇ અધિકારી દાન દેતો નથી પણ કૃત્રિમ અધિકારી દે છે; વહી વરવહુ પ્રથમ પરસ્પર ઈચ્છાએ લગ્નનો સંકેત કરે છે એ ગાંધર્વવિવાહનું લક્ષણ છેજ ને એમ છે તો તેને ગાંધર્વ વિવાહનોજ સંસ્કાર રાખવો; એ વિવાહનું, કર્મ વિધાન પૂર્વના બ્રાહ્મણોનું રચેલું તે જોઇ તેમાં કેટલીક વધવટ કરી નવી પદ્ધતિ રચવી.

તથા પછી સ્વધર્મ ભણી વૃત્તિ કરાવવાને આશ્રમ મર્યાદા અવસ્થા જોઈએ; ગૃહસ્થાશ્રમ ધર્મમાં મોટા તથા રૂઠા ધર્મ સમાયા હોય છે. કેટલાક કુટુંબો કન્યા ન મળવાથી કુંવારાજ મરી જાય છે તેઓને પણ વિધવાના લક્ષ્મીની છૂટથી લાભ થાય.

બ્રહ્મચર્ય પાળવું એ વિધવાનો નિત્ય ધર્મ છે અને ગાંધર્વ વિવાહ એ તેને માટેના સમયનો પ્રેરણો ધર્મ છે—સુધારાવાળાઓએ પ્રથમ લક્ષમાં ધરેલો તે છે. એ વિવાહસંસ્કારે મંડાયલી સ્ત્રીની યોગ્યસત્તા વસ્તુતઃ લક્ષ પ્રકારને વિચારે ઉતરતી (સાત્વિક બ્રાહ્મણની યોગ્યતાથી રાજસી બ્રાહ્મણની ઉતરતી તેટલીજ); તોપણ પ્રથમ વિવાહવાળીની પેટું તે. સર્વે ધર્મકૃત્ય કે સંસારકૃત્ય કરવાનો સર્વ પ્રકારે અધિકાર રાખશે. તે સ્ત્રીથી પતિથી છુટાં પડી શકાશે નહિ ને પતિને મરણે ખીજવાર પુનર્લક્ષ કરી શકશે નહિ.

વિધવા ગાંધર્વ સંસ્કારે પરણતી થાય, સદાચરણે તથા સ્વધર્માચરણે પોતાના નવા ગૃહસ્થાશ્રમને કીર્તિમંત કરતી થાય તોજ પુનર્લક્ષને માટે ૪૫ વર્ષ થયાં ચાલેલો ઉચોગ સફલ થયો કહેવાય. *



* સ્વતંત્ર બુદ્ધિનો કાળ છે, સર્વત્ર અવ્યવસ્થા છે, રાજ્ય અનુકૂળ છે, જાતિના ધરમબંધન ઢીલાં છે એમ છતે સ્ત્રિપુરૂષો બહાર નથી પડતાં. કહીએ કે અગ્રેસરો પોતે દાખલો નથી આપતા; પણ ખરું કારણ એ છે કે ગૃહસ્થાશ્રમની નીતિ ભણી તેઓનો લક્ષ નથી પણ ભોગની લલુતા છે તેઓને; જો ખરેખર જોસો હોય તો ન્યારે ઘણીક રીતે વડીલની મર્યાદા તોડે છે ત્યારે આ વાતમાં કેમ ન તોડે? ઇચ્છા કરનારાં આપખળ ચાતુરીએ દુઃખ વેડીને પણ અર્થ પ્રાપ્ત કરવાની સમજ આણતાં નથી; પણ એકલાં પડી જઈશું, પ્રજા રક્ષણે, મરણ વેળા અડચણ પડશે એમ ખાનાં ખતાવે છે.

દેશાભિમાન.

હિંદુસ્થાનના સંબંધમાં દેશાભિમાન વિષય મુખ્યત્વે પાંચ પ્રકરણમાં લખાયેલાં—એકમાં પરદેશી રાજ્યસત્તા દેશમાંથી કાઢી નાખવાને અર્થે દેશી સર્વેનો સંપીલો ઉઘમ; બીજામાં પરદેશી સત્તાની પ્રજ્ઞરૂપે સરવે જાતિ વર્ગના જનસુખી થાય તથા પરદેશી સત્તાના અકુશમાં રહેલાં સર્વે દેશી રાજ્યોની કળા વધે તેને અર્થે ઉઘમ; ત્રીજામાં દેશની સમૃદ્ધિ વધે, દેશમાં વિદ્યાકળા વધે તેને અર્થે ઉઘમ; ચોથામાં જાતજાતના લોક પોતપોતાના ધર્મના મમતમાં પરસ્પર દ્વેષ ન રાખતાં દેશના સામાન્ય લાભને અર્થે સૌ એકરૂપ થાય તેને અર્થે ઉઘમ; અને પાંચમાંમાં જાતજાતના લોક પોતપોતાના ધર્મે તથા સંસાર વિષયમાં સુધારો કરે તેને અર્થે ઉઘમ.

(૧) પહેલા પ્રકારનો ઉઘમ દેશમાં નથી. એ ઉઘમ સર્વે જાત વર્ગના લોકમાં વસે ને વળી ધર્મમાં સર્વ સુદૃઢ થાય તેવી દેશની પ્રકૃતિ નથી ને લોકના મોટા ભાગની પ્રકૃતિ યુદ્ધિ પણ નથી. અમેરિકાના ને ઇટાલીના લોકે પરદેશી રાજ્યથી સ્વાધીન થવાને જ્ઞે પ્રકારનો ઉદ્દેશ ચલાવ્યો તેવો સંપીલો જાણુનો ઉદ્દેશ આ દેશમાં થવાનો ને જ્ઞે નાની મોટી ટાળીઓ છૂપી કે ખુલ્લી યૂરોપમાં પોતાના રાજકીય મતના પ્રસાર તથા જાતને માટે નિરંતર મથન કરે છે તેવી આ દેશમાં થવાનો સંભવ નથીજ.

ઔરંગજેબના જુલમથી હિંદુ પ્રજા કંટાળી હતી ને શિવાજીએ તથા ગુરૂ ગોવિંદે સ્વરાજ્યો કીધાં પણ પ્રજાના મોટા ભાગે હથિયાર કીધાં નોતાં. પેશવાએ તથા હૈદર ટીપુએ અંગ્રેજોને દેશમાંથી કાઢવાને તજવીજ કીધેલી પણ લોક સર્વેને તે વિગ જાણુ નહોતી. દેશાભિમાન શબ્દનો પોષ્ટક અંગ્રેજી ભણેલા જુવાનો કરતાં થયા તેની પહેલાં હિંદુ તથા મુસલમાન રાજકુળોએ બ્રિટિશ લશકરની મદદે બ્રિટિશ કંપનીની સત્તા લાંબા નાખવાને છુપો ઉદ્દેશ ચલાવેલો પણ બ્રિટિશ પ્રજાને ઘણાંક દેશી રાજ્ય એ સૌ કંપનીના કિતુ હતાં. આ ચોવીસ વર્ષમાં કોઈ પણ રાજકુળે કે પ્રજાકુળે પોતાની યુદ્ધિ બ્રિટિશ રાજ્યની સામે થવાને કીધી નથી. સૌ પોતપોતાની વર્તમાન સ્થિતિમાં એવાં તો સંકરાઈ રહ્યાં છે કે કોઈને પાસેની કે તરતની અડચણ મટાડવી એ ઉપરાંત બીજી મોટી ઇચ્છા

હોયજ શેની ? કોઈ સાહસિક પુરૂષ રાની લોકની મદદથી કદાપિ રાજ્યની સામા હથિયાર લે પણ તેને આસરે આપવાની ખુદ્ધ કરે તેવું રાજકુળ કે પ્રજાકુળ કોઈ નિકળે તેવો સંભવ અમણાં તો નથી ;—હજી હાક ખ્રિ-ટિશની ગાળે છે અને ખ્રિટિશ આણુ ઉમંગે પાળે છે પ્રજા, એજ રાજ્યાક્રમ મળતાં છૂટ સંબંધી વિશેષ સુખ વિચારીને. •

કદાપિ ખ્રિટિશ રાજ્યની પડતીના વખતમાં કોઈ એક પુરૂષ કે કોઈ રાજકુળ કે કોઈ પ્રજાકુળ બહાર પડે કે સઘળાં દેશી રાજ્ય એકી કરી સામાં થાય ; તો પણ તે પ્રજાના દેશાભિમાનથી થશે એ સમજ અમે ખોટી સમજીએ છિયે. પ્રજા ઈચ્છે છે કે રાજ્ય ન્યાયી તથા સુખકર રહે પણ કદાપિ ત્રાસદ નિકળ્યું તો તે દુઃખ વેઠશે કાળની અવધિ લગી.

(૨) ખીજ પ્રકારનો ઉદ્દોગ ખ્રિટિશ રાજ્યની મૂળ નીતિયે પ્રજાને મળતી છૂટ તથા મહારાણીની રહેમ મહેર એને લીધે થોડાક જણ રાજનગરોમાં ચલાવે છે—સભાદારા ને પત્રદારા. આસોશીએશન કહેવાતી સભા તે દેશી વ્યવસ્થાની છે. સરકારી નોકરીમાં નહિ તેવા કેટલાક ધનવંત (અંગ્રેજી જાણનારા કે ન જાણનારા) ને કેટલાક વિદ્વાન (અંગ્રેજી જાણનારા) એવા થોડાક જણે સ્થાપી છે ; અને પુના સાર્વજનીક સભાનું બંધારણુ આણુ કે પુના તથા તેને લગતા કેટલાક તાલુકાના લોકે પોતાના મુખત્યાર ઠેરવેલા એવાઓની તે સભા છે. એ સભાઓ ન્યાય, ધારા, કરભાર, દેશીઓની વૃદ્ધિ એ વિષયમાં સમયે સમયે માંગણી કરે છે ને રાજકુળ કે અધિકારીઓને માનપત્ર આપવાનો વિવેક કરે છે ; પુનાની સભા દેશીઓ પોતાના લેણદેણુને ફડચો લવાદ કોરટથી કરી લે તેને માટે યત્ન કરે છે એ વિશેષ છે. એ સભાઓના ઊદ્દોગને ઉત્તેજન મળે તેવું કંઈજ નથી—સભાસદ ખંતે કામ કરવાવાળા જુજ, ને ખીજ તે કોઈ માનના કોડીલા, કોઈ ખીકણુ કે ખુશામતિયા કે મતલબ કાઢનારા હોય છે. સરકાર તેઓનું સાંભળે છે પણ કરે છે પોતાનું ધાર્વું.

પ્રજાના મુખત્યારોની સભાઓ થાય ને તે સરકાર પાસે હક ન્યાય સુખ માગે એવું પરદેશી પરધર્મી સત્તાને અધીન એવી હિંદુસ્થાન જેવા મોટા દેશની, અનેક જાત ધર્મવાળી, ને રાજપ્રકરણમાં ચિત્ત ન રાખનારી એવી, વળી સેંકડો વર્ષ થયાં પરતંત્ર એટલે ઉંચી ખુદ્ધિનીતિયે હીણુ એવી પ્રજામાં થવાને શી આશા કરવી ? હિંદુસ્થાનના લોક સમસ્તના મુખત્યારોની એક મોટી સભા થાય—કાનેડા કે આયર્લેન્ડની પેઠે—ખ્રિટિશ

પાર્લામેન્ટમાં દેશીઓએ એસે એને માટે પ્રયત્ન કરવો મિથ્યા છે. * સરકાર કીયા મોટા હક આપે છે ને કેવો કરભાર ઓછો કરે છે તે આપણે જાણીએ છીએ તો સરકાર પોતાની સામાં રાજકીય એક્ય કેમ થવા દેશે ? અરે ! લોકના અગ્રેસરો પોતાનું એક્ય કરી શકતા નથી તો બીજા કોની વાત કરવી ? દિલ્લીમાં મજેલી દરબારના મેલાવડામાં પત્રવાળાઓએ પોતાની એક સભા કરવાનો વિચાર ઉપજાવેલો તે પાર પડ્યો નથીજ.

દેશીઓની કલમથી લખાતાં જુજ પત્ર, ધારાની આખતમાં સારી ચરચા કરે છે ને અમૃતખંડાર દેશી નીતિ રીતિનું સંરક્ષણ ને સરકારી કામદારોના અન્યાય પક્ષપાત વિષે સ્પષ્ટ બોલે છે. દેશીઓથી લખાતાં સઘળાં પત્રોએ વડોદરાના પ્રસંગમાં પાછળથી એક સરખું લખ્યું હતું ; દેશી રાજ્યનું રક્ષણ થવા વિષે. વર્તમાનપત્રોની રીત આપણા દેશમાં નવી છે. (એ વિષે બિન્ને પ્રસંગે વિચાર આપીશું,) એથી પ્રાંત પ્રાંતના લોક એકમેકનું જાણે છે ને જાણમાં વધારો કરે છે—ને એથીજ સરકારની નીતિવૃત્તિ વિષે લોકે એકસરખું મત વહેલું બાધ્યું છે. કેટલીક વાતે પત્ર ઉપર સરકારનો અંકુશ છે તથાપિ સરકારની હજી મેહેર છે ને પત્ર છૂટથી લખાય છે.

દેશી રાજ્યના કારભારીઓ બ્રિટિશ સરકારથી નિમાયલા તેઓની નીતિ આવી કે રાજ્યમાં બખેડો ન થાય તેવી વ્યવસ્થા રાખવી ને શહેર સુધરાઈનાં કામો કરવાં ; અને રાજ્યોમાં કોણ છે ? ચૌરંગજીએ હિંદુ બિપર જીજીઓ મૂકેલો તે કાઢી નખાવવા વિષે ઉદેપૂરના રાજા સરદારે સૌ હિંદુના પ્રતિનિધિ રૂપે બાદશાહને લખ્યું હતું તેવું હાલ કાઈ કાઈ કરતું નથી.

બ્રિટિશ પ્રજા ને દેશી રાજ્ય બંને બ્રિટિશ સરકાર ઈચ્છા દેખાડે તે

* લોકના પોકારથી કોઈએક વાતે તરતને માટે તેઓ કદાપિ પોતાને કાયદો કરી લે, પણ સરકાર મમતમાં બીજી ધણીક વાતે તેઓને ગેરકાયદા કરે ; સરકાર વખતે વખતે દબ્બતી રેહ એ કાયદા કરતાં તે બહુ જુલમ કર્યાં કરે તેથી લોકને હ મેશને વારતે વધારે કાયદા છે ; હિંદુ પ્રજાનો જ્ય સહનત્વનાં તપનમાં છે, અધૈર્યના યત્નોમાં નહિ ; એ નીતિ લોક ભૂલ્યા છે ને મથનમાં પણ કેટલીક નીતિ જરૂરની છે કે જે યુરોપના લોક પાળે છે તે પણ તેઓમાં નથી ; માટે સભા તથા પત્ર એઓએ લોકનું દુઃખ સરકારને હઠથી નહિ પણ નમ્રતાથી જણાવવું પછી એ ગમે તેમ વર્તે.

કામમાં ભાવે કે અભાવે પણ શ્રમ વેઠે ; યુરોપીઅનને માટે ઉભી થયેલી ટીપોમાં ધનવંતો નાણાં ભરે ને દેશી જનને માટે કે દેશી કામને માટે થયેલી ટીપમાં ન ચાલતાનું ભરે ને સરકારની ઇતિરાજ થવા જેવું ભાસે તો કંઈ પણ ન ભરે. કેળવણી લીધેલી એવા યુદ્ધિવંતો તે તો સરકારી નોકરીમાં એટલે લોકને અર્થે જોલી લખી શકે મહાં.

કંપનીના રાજ્યમાં સુધારાવાળાઓએ જે રાજનીતિ રાખેલી સરકાર સાથે વર્તવાની, તે આ કાળમાં રહેજ નહિ—એકમાં વસ્તુતઃ બ્રિટિશ રાજ્ય પાસે માંગવાતું હતું ને ખીજમાં હિંદુસ્થાનની મહારાણીની સરકાર પાસે માંગવાતું છે.

(૩) ત્રીજા પ્રકારનો ઉદ્યોગ થોડાં વર્ષ થયાં ચાલ્યો છે તેટલામાં ધણા લોકની ઇચ્છા થઈ છે કે દેશ સધન થાય તો સારું. ઉદ્યોગ વેહેલો સફળ નહિ થાય પણ દેશને લાભકંઠરી છે.

સસતું સારું તરત મળે તરત ઉપભોગમાં આવે તેવી પરદેશી વસ્તુઓનો આદર કરવા વિષે લોકની યુદ્ધિ છે તેને દોષ ન કહિયે, પણ ભોગલલુતા વધી ગઈ છે ને પ્રાપ્તિને માટે પરિશ્રમ કરવાની ટેવ ધટી ગઈ છે એ વૃત્તિ મોટો દોષ છે; વળી કેટલાક પરદેશી વસ્તુના વાપરવામાં મોટાઈ માની તેને માટે ધણું ખર્ચે ને દેશી બનાવટ ઉમદા હોય તોપણ તેને ખરીદે નહિ એ વૃત્તિ પણ દોષ છે. નગરની કે દેશની વધધટનો વિચાર જેણે કરવો જોઈએ એવા ધનવંત જે સાહુકાર વેપારી તે આજ કાલ સ્થિતિ બ્રહ્મ, અભણ, સ્વાર્થી, વિલાસી, મોટાઇખોર, ખુશામત ઇચ્છનારા છે તેઓ દેશી કળાને ઉત્તેજન આપતા નથી અને એવાઓને સારી પેઠે સમજાવે તેવા સહલા આપનારા નથી. થોડાક જણ દક્ષણી ગુજરાતી બંગાલી પુસ્તકો લખે છે, લખણો કરે છે; કાંઈ કાંઈ માલ બનાવે છે ને કેટલોક વેચે છે પણ એ ઉદ્યોગ લોકસંખ્યાના પ્રમાણમાં નહિ જેવો છે.

એ વિષયમાં અપાતો બોધ કે—(૧) દેશનું દ્રવ્ય બહુ બહુ રીતે પરદેશ ગયું છે તથા જન્ય છે; લોકને ધણા કર આપવા પડે છે ને તે વળી ધંધા રોજગારની અછતમા, સરકાર લોકનું દારીદ્ર્ય કાઢવાને કાંઈ કરી શકતી નથી; ત્યારે લોકેજ પોતાને માટે વિચાર કરવો. (૨.) લોકમાં કેટલાક હુન્નરી કિસખીઓ છે પણ તેમને આસરો મળે તો પરદેશી વસ્તુઓના જેવી અહીં પણ અને અને ખપ જગેથી દેશી વસ્તુઓ વધારે સસતી સારી પણ મળે. (૩.) માટે દેશી માલ વાપરવાને સૌએ યુદ્ધિ કરવી ; દારખાનાં કાઠવાં ; ધ-

નવતોએ અને વિદ્વાનોએ કૃષિશાસ્ત્ર, ઉદલિલ્લગ્નશાસ્ત્ર, રસાયનશાસ્ત્ર, યંત્ર-
શાસ્ત્ર એ વિષયના ગ્રંથો લખવા.

આદર્શશાહ ત્યાં બજાર એવું આ દેશમાં અમણા ન હોવાથી, રા-
જ્યાધિકારીઓ પોતાના ધનનો ઉપલોગ ધણોક ઇંગ્લંડમાં કરવા લાગ્યા તેથી,
અહીંના અલણ વેપારીઓ બ્રિટિશ આડતીઆ મારફતે બ્રિટિશ વેપારીઓ
સાથે વેપાર કરે તેથી ; જુના વહીવટની સાહુકારી તૂટી જવાથી, સરકારના
કરભારથી તે પ્રજાના પોતાના અઘટતા ખરચથી દેશમાં નાણું રહેતું નથી ;
ઝાંઝુ આવતું નથી, બહુ જાય છે, તે અહીં ભીડ તાણમાં રાખે છે લોકને.
બ્રિટિશ કારખાનાને ગેરફાયદો થઈ આ દેશના કારખાનાને ફાયદો થાય તેવાં
કામમાં આપણી સરકાર મદદ ના કરે, પણ અટકાવ ખમુસ કરે, એ સ્થિતિ,
જેતાં ઉપર કહી તેવી ધનવતોની સ્થિતિ જેતાં, રાજથી તે રાંક લગીના સૌ
જણુનો પરદેશી વસ્તુ ઉપર મોહ તથા સંસારી વૈભવ ઉપર પ્રીતિ એવી
લોકની સ્થિતિ જેતાં આ સમયમાં દેશનું ધન વધે તેવું તો થનાર નથી.
હા, લોકનો મોહ સમજથી કે દુઃખથી ઘટે, હકથી ઘટે ને લોકમાં સ્વાર્થ,
પણ થોડીવારનો કે હમેશનો છે, આ કે તે એવી સમજ આવે તોજ
પરદેશી વસ્તુનો કેટલોક વાપર જાણે થાય ને એમ દેશના ધનનું ડાંકક
રક્ષણ થાય ખર.

(૪) એવા પ્રકારના ઉદ્વેગનું ખીજ આ બુદ્ધિ કે સૌ માણસ સરખાં છે ;
સૌનો બનાવનાર એકજ છે; એટલે આપણે સૌ લાઇઓ છીએ, સંસાર વ-
હેવારમાં સૌની નીતિ સરખી છે માટે હિંદુઓએ પોતાનામાંના અનેક ધર્મ
પથના મત મુકી દેવાં અને મુસલમાન, પારસી, ખ્રીસ્તી સાથે ખાવા
પીવામાં બાધ ગણવો નહિ ; એઓએ પણ જાણવું ; હિંદુઓએ વેદ ન
માનવો એમ સ્પષ્ટ કરવું અને ખીજ ધર્મના લોક પોતપોતાના ધર્મપુસ્તક
ન માનવાં એવું સુચવ્યું. એ મત સમાજેતું લોક માનતા નથી ને સમા-
જવાળા પણ ધણુક સ્વમત પ્રમાણે આચરતા નથી ; વળી કોઈ મુસલ-
માને કે ખીજાએ પોતાનો ધર્મ છોડી સમાજેતો કબૂલ કરીધો નથી.

આપણો દેશ યુરોપના રાજ્યના ઉદ્ભવને ક્યારે પામે, કેમ પામે એમ
જ્ઞાનિથી ઉઠેલા ભાવે દેશાભિમાનને હિતુ દીઠું ને પેહેલું બળ સુધારાવા-
ળાઓએ સનાતન ધર્મને નિર્મૂળ કરવા લાણી વાપરયું ; હિંદુ મુસલમાન
સૌને એક કરવાને ; અને આ મંત્ર લણ્યો કે દેશાભિમાન એ ખીજ ને
સર્વ વિષયમાં એક એ શક્તિ એ બેએ સ્વરાજ્ય લક્ષ્મીનો ભોગ પ્રાપ્ત ક-

રવો. સમાજોએ એકશ્વરની ભક્તિ સુધારાવાળાની રાખી પણ એકની-શાયે ઓ શબ્દ યૌદ્ધ જૈન વૈદિકનો જોડ્યો કે જને ખીજ કોઈ પણ ધર્મના તે કબુલ ન રાખે. આદિબ્રાહ્મસમાજ તે વેદ ઉપનિષદને માને છે; નવી બ્રહ્મસમાજ તથા પ્રાર્થનાસમાજ તે વેદને માનતી નથી પણ વ્રહ્મ “ઓ તત્સત્” રાખે છે કે જે યૌદ્ધ જૈનતુ’ નહી પણ વેદ માનનારાનું છે; અને આર્યસમાજ તે વેદને માને છે. એ સમાજ વળી આગ્રહ સાથે બોધ કરે છે કે આર્યાભિમાન એ ખાજ તથા વેદ ઉપર આસ્થા એ શક્તિ એણે લોકતુ’ એક કરી પૂર્વના આર્યની મહાલક્ષ્મી પ્રાપ્ત કરવી. સમાજોમાં ત્રણ હિંદુઓતુ’ ને એક બધા ધર્મતુ’ એક કરાવે છે ને ત્રણના મત પણ ઉપર કહ્યા પ્રમાણે જુદાં છે.

રાજપ્રકરણમાં હિંદુ, મુસલમાન વગેરેએ સંપે કામ કીધું છે તે ઇતિહાસ ઉપરથી જણાય છે અને આજે કરે છે તે જોઈએ છીએ; વેપારધંધામાં અગાઉ સૌ સંપે કામ કરતા હતા ને આજે પણ કરે છે; સંસારી કોઈ પણ લાલમાં જાત ધર્મનો વિચાર રાખતાજ નથી. હિંદુઓએ લડાઈમાં ધર્મના આચારની દરકાર રાખી નથી; આજે પણ ઉત્તર હિંદુસ્થાનના બ્રાહ્મણ ક્ષત્રી એઓએ લશ્કરમાં અનેક જાત વર્ગની સંગતિ માં છોતે અને દૂર દેશાવર ગયે છોતે પણ હિંદુનો આચાર મુકયો નથી.

(૫) પાંચમાં પ્રાણરત્નો ઉદ્યોગ આ દેશના સર્વ ધર્મના લોકમાં ચાલે. હિંદુઓમાં ધર્મ સંશોધન થાય છે અને ધર્મ સાથે અવશ્ય તથા વિરાધે ભંગાયજા એવા જે જ્ઞાતિ તથા ધરસંસાર વિષય તેમાં પણ જુના નવા વિચાર ચરચાય છે.

હિંદુઓમાં માંહોમાંહે જ્ઞાતિકુળ બંધન ન જોઈએ એવો સમાજના દેશ છે. કર્મ પ્રમાણે સ્થિતિ ને સ્થિતિ પ્રમાણે કુળ એ નિયમ સર્વત્ર છે. ખીજ સંસારી સ્થિતિને કુળતુ’ કારણ જાણે છે ને હિંદુ લોક પણ; પણ હિંદુઓ આ કે જન્મંતરના વિચારથી જે જ્ઞાતિમાં જન્મ તેને પૂર્વ જન્મના કરી ઉપરથી પ્રાપ્ત કુળ સ્થિતિ સમજે છે. વળી વેદ ધર્મની વ્યવસ્થા જ્ઞાતે-ભેદ એ અવશ્ય તત્વ છે-જ્ઞાતિભેદ ને આચાર ન રહે તેવો કળિયુગ આવવાને હજી ઘણો લાંબો કાળ થશે. વળી બ્રાહ્મણની જ્ઞાતિ તેમાંના સકડો ને હજારોના વિચાર કરી જય તોપણ ખીજ લોકથી જુદી રહેવાની. સામ્યના ધર્મને માટે નવી વ્યવસ્થા થશે-કેટલાંક બંધન શિથિલ થયાં છે તથ કેટલાંક તૂટશે ને આચાર ઓછો પગારો પણ જ્ઞાતિ મર્યાદા રહેશેન.

દુરૂપની ચઢતીમાં સ્ત્રીકેળવણી એ એક અગત્યું કારણ મનાયું છે માટે તે લોકમાં દાખલ કરવી; તેની યોગ્યતા, તેને માન, તેને છૂટ વગેરે માં આપણા ઐરાં યુરોપનાં ઐરાં તેવાં થાય અને આપણામાં લગ્ન, બાળકમ્ન, વિગેરેમાં ઘણાં સુધારે: જોઈએ તે પુનર્લગ્નની રીતી નવી કરવી. સ્ત્રીકેળવણી દાખલ થાય છે તે ત્રીસ વર્ષના અતુલવ ઉપર વિચારવું છે; યોગ્યતા વગેરે ઉપર વિચાર કોઈએ કીધા છે પણ તે હજી ચરચાયા નથી. લગ્નાદિમાં બોલાયું છે તથા લખાયું છે કેટલુંક અને પુનર્લગ્ન નૂજ કોઈ કોઈએ કરી દેખાડયું છે—(જાતિકેળવરસંસાર પ્રસંગે પ્રસંગે બોલવામાં આવશે.)

(૬) દેશાભિમાન આ હવું કે દેશની એકજ ભાષા કરવી પણ તે વિષય ઝાઝો ચરચાયો નથી; પ્રાંતપ્રાંતના લોકો પોતપોતાની ભાષાની સંવૃદ્ધિ કરતા થયા છે. તેપણ અંગ્રેજી ને હિંદુસ્થાની એ બે ભાષા લોકના જામાન્ય લાભને અર્થે અગતના સાધન જોવામાં આવે છે. હિંદુઓના શુભાશુભ કર્મ પ્રાકૃતમાં થવા વિષે સમાજનેના કાંઈ કાંઈ ઉદ્યોગ છે.

(૭) સાતમા પ્રકારતું અભિમાન તે જીનાં અર્થે ખોળવા વાંચવા છપાવી સિદ્ધ કરવા એની હોંસમાં દેખાય છે કે જેથી લોક પોતાની પૂર્વ સ્થિતિ-ભાષણી ભાષી સ્થિતિને માટે ઉદ્યમી થાય. એ ઉદ્યોગ સફળ થશે.

દેશાભિમાન તથા નીતિવિષયમાં દેશના લોકની કેવી સમજ તથા ગિપ્તિ છે તે વિષે ઊત્તર હિંદુસ્થાનમાં કામને અર્થે જઈ આવેલાં તથા જનના કરી આવેલા તેઓએ અમને આ પ્રમાણે કહ્યું છે. એક દેશાભિમાની વૃદ્ધ દક્ષણીએ, મળવા આવેલો તેણે, કહેલું કે “દેશાભિમાન કેમ નથી કલકત્તે કે કોઈ દેકાણે; અમારા લોકમાં કાંઈક છે પણ બડગડ બહુ ને એ ય નહિ.” બીજાઓતું કહેલું તે આપું—લોક અંગ્રેજી ભણે છે તે નોક ? મેળવવાના હેતુથીજ. અંગ્રેજી રાજ્યથી રહેલી જનમાલની સલામતા ? હૂં એને બહુ વખાણે છે. માત્ર કારભારને વાસ્તે બહુ દલગી-

શિશિ આલસા ભાગના શેહેર દસળાઓમાં કોઈ કોઈ કેળવણી એવા ને રાજ્યપ્રકરણમાં વિચાર કરવાવાળા છે; દેશી કારીગરીથી ગરીબ મટાડવાનાં ઉદ્યમ વિષે વાતો થાય છે; દસરત કરવા ઊપર સૌને રોગ્ય ખરું, કાશીમાં પ્રાણણો સન્યાસી મોટા પંડિત છે. અંતરવેદમાં લોક જોસ્સાવાળા છે પણ અજ્ઞાન છે; ઊત્તર હિંદુસ્થાનમાં પેસો ન મળે. અંગ્રાણી કેળવણીવાળા તે વિવેકી છે પણ યુરોપીયનને ખુરા રાખનારા છે; એઓની રીતભાત ખસસ દાખલ કરે છે, ધર્મ વિષે ઘણાક તે પાછળ

કાયમ રાખી ચલાવ્યા જાય છે ; રજપૂતોમાં હથિયારનો શોખ તથા માન-જત ઝોઝાં નથી; કેટલાક રાજ્ય વગવાળાં ને પુખ્ત વિચારનાં છે; સીખ લોક કેટલાક ધનાઢય ને ધણાખરા શૂરા છે પણ બ્રિટિશ સરકારને અધીન; તેઓમાં કેળવણી નથી.

ધર્મવિષયમાં સમાજોનાં પણ જુદાં મત એને લીધે અને પ્રવૃત્તિ-નેજ વિચારે તથા હારી થાકી ગયલે અભિમાનને ભૂલી પડેલી સંશયી બા-વરી થયેલી પ્રજાએ હવે કીઓ માર્ગ લેવો? આપણા પૂર્વના જ્ઞાની શિષ્ટ જનોની શિક્ષા આવી છે:—

સંક્રોડો વર્ષ પરનંત્ર રહી સ્વતંત્ર થવાની શુભેચ્છા થઈ છે તો સિદ્ધિ કાળ વેહેલો મોડો પણ આવશેજ માટે ધીરજ રાખવી. પારકી નીતિયે આપણું બળ વધનારું નથી; આપણું બળ આપણી પોતાનીજ નીતિયે વધશે ને તેને માટે પહેલી આ સમજ કે પરદેશી ધર્મ નીતિ રીતિ વસ્તુ ઉપર જે મોહુ થયો છે તેને હણવો; આત્મસ્વરૂપ ઝોળખી નિર્મળ થવું. રાગી વૃત્તિને અંકુશિત રાખીને વિરાગવૃત્તિ ધરવી કે જેથી આ લોકમાં દઢ નિયમે સારાં કામ થાય ને પરલોકમાં સારી ગતિ મળે.

એ ત્રણ શિક્ષાને માટે મંત્રબોધ નિત્યને માટે લોક સમસ્તને અર્થે આ પ્રમાણે કહે છે કે નિરભિમાન એ ખીજ, સ્વધર્માનુશાન એ શક્તિ; એ બે પડેશ્વર્યના ભોગની પ્રાપ્તિ કરવી. નિરભિમાન રહેવું એટલે ઇશ્વરે-ચ્છાને બળવતી માનવી, અને મમત્વ સ્વાર્થ ત્યાજવાની તથા સમતા પરોપકારબુદ્ધિ રાખવાની ટેવ પાડવી. સ્વધર્માનુશાન એટલે પોતપોતાના ધર્મ કર્મ કે સંસારી ઉદ્યોગ શ્રદ્ધાએ કે ઠરી બુદ્ધિયે કરવાં; પડેશ્વર્ય એટલે ઇશ્વરજ્ઞાન, વૈરાગ્ય, સત્તા, બળ, યશ, શ્રી-વળી દુર્લભ સમયને માટે કહ્યું છે કે—

તપસા પ્રાપ્યતે લક્ષ્મી સ્તપસા રાજ્ય મુતમં ॥

તપસા વલવૃદ્ધિઃ સ્યાત્સંગ્રામે વિજય સ્તથા ॥૧॥

તો તપ કરવું. પણ વનમાં જઈ યોગ સાધે કે એકાંતમાં ઊપા-સના કરે તેવા મહેચ્છ જીવ અમણા નથી ત્યારે કેમ? પ્રત્યેક જણે પોત-પોતાની બુદ્ધિને અનુસરતું કામ પોતપોતાના ઉદ્દેશને માટે એક લક્ષ્યે કરવાં કરવું, પણ અભિમાન તથા પ્રપંચ મૂકીને; એમ કરવું તોજ એ તપ

ને એ તપકાળની અમુક અવધિએ ઢૂળશે સૌને; વળી જેતું તપોબળ વિશેષ હશે તે મહાન પુરુષની કીર્તિ સંપાદન કરશે. *

ધણા લોકની ધર્મ ઉપરથી આસ્થા થતી ગઈ છે તે નીતિ નળણી છે: વિશેષ, માંસ મધ વાપરવાં, કે બળ ને જોસ્સો આવે એવું કેટલાક સુધારાવાળાનું મત હતું પણ હવે તે ફરયું છે; માંસ ધણું વપરાતું થયું નહિ પણ મધ બહુ વપરાતો થયો. સનાતન ધર્મે મઘને ચાર મહાપાતક-માતું એક ગણ્યું છે; કેમકે તેથી તમોગુણ વધે છે, બહુ પાપ થાય છે ને હીણા જન્મ લેવા પડે છે. યુરોપ અમેરિકાના કેટલાક વિદ્વાનોએ મધ પિવાથી દ્રાવ્યદો નથી એવું સારી તપાસ કરીને બતાવ્યું છે. સંસારમાં જોરદ્રાવ્યદા થાય છે તે ખુલ્લા દેખાય છે તે છતાં દારૂ બંધ થતો નથી. દારૂથી વિલાસની વૃત્તિ ને એથી નાકૌતી વધેછે. પ્રવૃત્તિના વિચાર વધવાથી લોકની (પુરુષ સ્ત્રી બંનેની) નીતિ નથી બગડી એમ કોણ કહેશે? ઈચ્છા મોટી ને નીતિ ખોટી તો ઈચ્છા કેમ પાર પડશે? ને એવી સ્થિતિમાં કદાપિ રાજ્ય મળ્યું તો તે ટકવાનું કેટલું? ધર્મ ઉપર મોટા અનાદર, ધર્મ રહિત અર્થ ને ધર્મરહિત સ્નેહ એથી મોટી હાની છે નિ:સંદેહ, ધર્મેજ ન્ય છે.

કાળે સુધારાવાળાને ઉભા કીધા ને એઓએ હિંદુઓને બોધ આપી અચળ તથા પૃચ્છક કીધા; કાળે સુધારાવાળાનાં મત જૂદાં જૂદાં તે ચાર સમાજમાં દેખાડ્યાં; અને કાળ ગ્રેરણા કરે છે કે હિંદુઓએ હવે તીસ વર્ષના અનુભવ ઉપરથી પોતાની નવી વ્યવસ્થા કરવી સુવૃદ્ધિ અર્થે. અમારું મત આ છે:—

ગતાભિમાન રહો થઈ,—થવે ધરો અભિમાન

ધર્મ કર્મ તપશે થશે, જયો સર્વ અભિમાન—૧

* તેતું નિરભિમાન તે મહાભિમાન ને તેતો અપ્રપંચ રૂપ થઈ મોટું અદભુત કર્મ દાખવશે કે જેતું પરિણામ મોટાં જીવાં ને લાંબો કાલ રહે તેવાં સુખમાં જોવાશે. તે સમા ઉપર મોટા પુરુષો ભલે પાતપોતાના મંડલને અભિમાન ને પ્રપંચનો બોધ કરે. અભિમાનનો નિત્ય બોધ હિંદુ સરવેને કામનો નથી ને પ્રસંગ વિના તો તે કેવળ બકવાદજ છે. અભિમાનના કરતાં સંકલ્પ નિશ્ચયથી (ફરજ સમજી) કરવાથી કામ વધારે ને વધારે સાડું થાય.

સામાજિક તથા સનાતન ધર્મ સ્થિતિ.

કલકત્તાની બ્રહ્મસમાજ સંવત ૧૮૮૪ માં સ્થપાયલી તે વિષે હિન્દુસ્થાનના બીજા ભાગના લોક જણીતા નોહતા, પણ ૧૯૦૮ માં કેશવચંદ્રસેને નવી બ્રહ્મસમાજ સ્થાપી તે મુબઈ આવી ભાપલુ કીધાં ત્યારથી અને સમાજના મત અહીંના લોકના જાણવામાં આવ્યાં. સંવત ૧૯૦૮માં કે વરસ એક બે અગાઉ પછી એટલામાં, પરમહંસ સલા મુબઈમાં થઈ હતી પણ તે પોતાનું કામ ખાતગી રાખતી, તેનો ઉદ્દેશ લોક ખાવે પીવે જતી ભેદ ન રાખે તેવું કરવાનો હતો તે તેવો બોધ કરવાને બહાર પડવું તેને સાફ છૂપા સભાસદો નોંધાતા; તેની સંખ્યા સો એકની થઈ તે કેટલાએકે મમત લીધો કે હવે તો બહાર પડવુંજ, ત્યારે તે સભા તુટી ગઈ. પછી પાંચેક વર્ષે એમાંના કેટલાએક તથા બીજાઓએ મળી ૧૯૨૪માં પ્રાર્થનાસમાજ સ્થાપી જાતિભેદનો વિષય પડદામાં રાખી એક જગદીશ્વરની ભક્તિનો બોધ બહાર પાડ્યો. એમ દક્ષણીઓનું જોઈ અમદાવાદના ગુજરાતીઓએ પ્રાર્થનાસમાજ સ્થાપી (૧૯૩૦માં.) પછી સ્વામી દયાનંદે મુબઈ આવી મૂર્તિપૂજાની વિરુદ્ધ ભાપલુ કીધાં અને વેદને ન માનનારા બ્રહ્મસમાજ તથા પ્રાર્થનાસમાજ તેની સામા વેદને ઈશ્વર પ્રેરિત સ્થાપી દાખ્યો, (૧૯૩૨માં). અનેક ધર્મ કરવાને અતિઉત્સુક તે સૌ એક બીજાથી જુદા પડ્યા; પોતપોતાના નાના નાના મંડળ બાંધી બેઠા. દક્ષણી કે ગુજરાતી પ્રાર્થનાસમાજમાં નોંધાયલા જનની સંખ્યા જૂજ છે તે તેઓની હિમત સનાતન ધર્મની આણુમાંથી ખસવાની નથી; તેમ તેઓ નથી લગતા બ્રહ્મસમાજમાં કે આર્યસમાજમાં. બ્રહ્મસમાજવાળા તો સનાતન ધર્મથી જુદા પડી પોતાનું મત ઉત્સાહથી ચલાવે છેજ. સ્વામી દયાનંદ નવી નવી આર્યસમાજને સ્થાપવામાં, વેદનું ભાષ્ય કરી છપાવવામાં તે પ્રતિપક્ષીઓની સામા વાદ કરવામાં ઉદ્યમી છે. સોજા કંશૌડ હિંદુઓનું કલ્યાણ—એઓનું નવું એકમ કરવાનું માન કોણુ મેળવશે—સ્વામી કે સેન તે હવે પછી જણાશે.

કોઇ પણ સમાજનો ધર્મ સંસાર પ્રવૃત્તિને નિંદતો નથીજ. જગત્-માં જેટલા ધર્મ પ્રવર્ત્યા છે તે સહ્યે તો તેને નિંદી છે, પણ એ ન છુટકાની હોવાથી તેમાં કેવી રીતે વર્તવું એને માટે બોધ કીધા છે. પૂર્વે

ત્યાગીઓએ ધર્મ ચલાવ્યા છે ને આજે આ દેશમાં રાગીઓને નિવૃત્તિધર્મ વિષયમાં પણ ઉત્તમ યોગ આપવાને મોટું અભિમાન કરે છે; વળી માનવ માત્રનો સામાન્ય ધર્મ પોતે યોગે છે તેજ છે કે જેવો યોગ પૂર્વે કોઈએ આપ્યો નથી. રજસ્તમુસી યુદ્ધવાદ! આ કાળના ખ્રિસ્તીઓના જય-સુખની હલુતાવાળો ને તે વળી દેશાભિમાન દ્વારા ને એનો પ્રકાર આવે કે ધર્મનું ઐક્ય કરવું, એકેશ્વરની ભક્તિએ કે સર્વે વર્ણ એક થઈ સદા પ્રવૃત્તિ-માંજ મચી રહે! જિત્સાહ ને પ્રયત્ન તો ખરો; પણ ગાઢો મોહ વિષયનો!

વેદધર્મના કાળકાળના સ્વરૂપ વિષે મેં આર્થસમાજમાં લખેલું કીધું છે તોપણ પ્રસંગને માટે થોડુંક કહું છું. વિક્રમ પહેલાં દોડસો વર્ષ એ-ટલા કાળથી તે આજ લગી બ્રાહ્મણ આચાર્યોએ સ્થાપેલો ધર્મ આર્થલોક પરંપરાથી પાળતા આવ્યા છે. એ કાળના વેદોક્ત ધર્મના એ સ્વરૂપ (સં-હર) અદ્વૈત શૈવ ને દ્વૈત વૈષ્ણવ-તેમાં શૈવ સંપ્રદાય પ્રધાન હતો (સં-વત ૧૨૫૦ સુધી) પછીથી વૈષ્ણવ સંપ્રદાય પ્રધાન થયો તે હજી પણ છે. (રામાનુજે ૧૧૮૯ માં જૈનધર્મી બદ્દાલ રાજને વૈષ્ણવ કીધો હતો.) મુ-સલમાની રાજ્યકાળમાં વૈષ્ણવના ચાર સંપ્રદાય ઉપરાંત ખીજા ધણાઓ પંથ નીકળ્યા હતા. રામાનુજે અવસ્ય જીતી જાતના આર્થલોકને યોગ્ય પણ રામાનંદે નીચ જાતિ લોકને પણ યોગ્યપાત્ર ગણ્યા. રામાનંદે આર્થ સમસ્તનું ધર્મવિષયમાં ઐક્ય કરવાની યોજના કીધી ને એના શિષ્ય કળીરે આ દેશના હીંદુ મુસલમાન બંનેને ધર્મમાર્ગના ઐક્યમાં આણવાને ખંતે શ્રમ લીધો. એ સઘળા મતવાળા સનાતન ધર્મને અનુસરતા રહી પરધર્મ થકી સ્વધર્મનું રક્ષણ કરવાને બંને જાતિઓનો હેતુ ન રહે તેવું કરવાને મથ્યા હતા. વર્તમાનમાં સનાતન ધર્મ વૈરાગ્યહીન નિયમનિશ્ચયરહિત દિગ્મુઠ છે, પણ બહુ કાળનો સ્થાપિત-અલ્લોકમાન્ય-ને બહુબહુ રીતે પોતાના અંગપરસ્પર બળ સાથે ગંઠાએલો, એવો હોવાથી હજીપણ મહા-બળવાન છે. શાંતિ ને દૈવ કાળને પ્રધાન માનનારો સનાતન ધર્મ તે પણ કાળે કરીને મોહિત સ્તંભિત થયો છે! સમાજ ધર્મની સામે થતો નથી ને પોતાની વ્યવસ્થા પણ કરતો નથી.

એ પ્રમાણે સનાતન ધર્મ ને એનો ઉચ્છેદક સામાજિક ધર્મ એ બંને મોહવશ છે. સનાતન ધર્મ પોતાના બ્રાહ્મણ તથા સંન્યાસી દ્વારા સમયને માટે પોતાની વ્યવસ્થા કરવી; સામાજિક ધર્મ પોતાનો મમત દંબ મુકી સનાતન ધર્મને નમવું ને નિવૃત્તિ વિષયમાં તે પોતાનું મત યથે

રતાવે;—એમ થશે ત્યારેજ આપે સમસ્તનું ધર્મકૃત્ય સમ્પન્ન થઈ પ્રકાશશે.

સંવત ૧૯૧૩ થી હું ગુજરાતીઓને નિવૃત્તિ પ્રવૃત્તિના ધર્મ વિષે ઉપદેશ કરતો થયો ને ૧૯૧૬ માં પરમહંસ સલામાં દાખલ થયા પછી મોટા આગ્રહથી બોલતો લખતો ને આચરતો થયો. સમાજનો ધર્મ તેજ મારો ધર્મ હતો; વિશેષ આ કે જગદીશ્વરની નિષ્કામ ભક્તિ કરવા વીષે પણ કહેતો ને જીવ શુદ્ધ થઈ જગદીશ્વરમાં ભલી જાય તે મોક્ષ માનતો.

સર્વ કામ દીસે મતમત વાદ, કીયો ધર્મ માનું જાણી શુદ્ધ;

કર્યો મેં નિશ્ચય જગકર એક, નીતિમય બ્રહ્મ મમ દેવ,

કૃતિ કીર્તિ ગાવી થઈ નીતિમાન, નિષ્કામે તેની એ રૂડી પૂજા. *

એ વિચારો ઉપર વિચારો નિરંતર થયાંજ કરતા; તોપણ ૧૯૩૦ સુધી સામાજિક વિચાર મારા મનમાં હતા એમ કહેવાય. એ વર્ષને અંતે બ્રહ્મના તત્ત્વસ્વરૂપ વિષે, તેના અવતારણુ સ્વરૂપ વિષે ને વેદ ઈશ્વર કે રિત છે એ વિષે હું નિસંદેહ થયેલો તેની જાણી મેં ૧૯૩૧ના કારત વદ એથે બુદ્ધિવર્ધક સલામાં કરેલાં ભાષણને અંતે વાંચેલી કવિતાની પહેલ કડીમાં કરાવી હતી.—

આપ જાણતાં આપ બંધેવડે, યોગ સાધતા થાઓ;

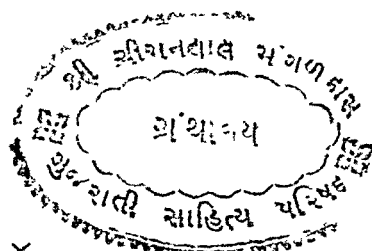
એક એમ્ શિવશક્તિ જયથી, રંગ મુર્તિ ને ઘાઓ;

સત્ય પ્રેમ શૌર્ય હો, આર્યપણું પામવા હો.

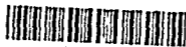
* અસત્ત્વ અમારુ આ મુખ્ય વિચારો હતા:—“જગદર્થો એક છે તે સદ્ત્વ સદ્ગુણયુક્ત છે; અનેક નામ ને ગુણ ઉપરથી. વેદ ઇશ્વર પ્રેરિત નથી; દેવ પિતર નથી—પ્રત જપતીર્થ એથી ફલ નથી માત્ર શુદ્ધિ જોઈએ, શ્રાદ્ધ નિરર્થક છે. અવતાર વર્ણી કેવા; ઈશ્વર નિરાકાર ન મૂર્તિ ન પુજવી. સ્વર્ગ નર્ક એટલે પાપ પુણ્યનો બદલો. જીવને જન્મ તર નથી, સૌ માણસ સરખાં છે, ભતિભેદનું પ્રયોજન નથી; અન્યધન સાથે ભોજન વહેવારથી ને મદ્યમાંસ વાપરવાથી પતિત થવાનું નથી. ધ ક્રિયાની અવસ્થતા નથી. લગ્નક્રિયા, મરણક્રિયા નિરર્થક છે. સમજાવ્યે પરણવું—સામસામાં વચન આપીને, અનીતિને પશ્ચાતાપ એજ પ્રયશ્ચિત, નીતિમાન થવા વિના ભક્તિમાન થવાય નહિ ઈત્યાદી. સંક્ષેપ સગુણુ એક પરમેશ્વરને માનવો, તેના કામ નિયમ જોઈ તેની સ્તુતિ પ્રાર્થના કરવી, પાપને માટે મારી માગવી ને સાદી સ્થિતિને માટે તેની કૃતિ માંગવી, એ પુણ્ય પાપનો બદલો છે, મુંવા પછી પણ જીવ છે, ખીજો યો કર્મમાર્ગ બોલો છે.”

સોળ વર્ષે સ્વધર્મથી પતિત રહ્યા પછી પાછો સ્વધર્મના સિદ્ધાંતોને તેલ્ય માનતો થયો. ૧૯૩૩-૩૪માં નિવૃત્તિ પ્રવૃત્તિના લાષણ કીધાં ને ૧૯૩૫ માં ગ્રહણકાળ પાલવા વિષે પત્રિકા પ્રસિદ્ધ કીધી તેથી લોક સૌએ નણ્યું કે મારા વિચાર બુદ્ધલાયા.

આર્યલોકે જાણવું કે ઈશ્વરપ્રતિ જીવના કર્તવ્ય એ વિષયમાં પૂર્વેના માત્રાર્યોનું જોષેલું તેજ સત્ય છે; સમાજવાળાનું નહી. સમયનો ધર્મ મલ્યવસ્થિત છે તે પાછો વ્યવસ્થિત થશેજ, પણ અમણા (આપત્કાળમાં) જાએ પોત પોતાની બુદ્ધિને રૂચતો સ્થાપિત સંપ્રદાયમાંથી કોઈ પણ આરી રાખવો; એથીજ તેઓનું આવરાપણું મટશે ને ચિત્ત વેહેવાર ધર્મનાં લાગશે.



गुजरात सरकारनी का बहुत सहायशी
आ पुरतउ परीदवादां आव्युं छ.



10624

ગુજરાતી સાહિત્ય પરિષદ ગ્રંથાલય
અમદાવાદ - ૯

ગુજરાતી સાહિત્ય પરિષદ અ'થાલય
અમદાવાદ - ૯